

امین زکی احمد مدظلہ

شرح منہج النبلاء

مکتبہ مطبوعاتی اسلامیہ
کراچی

پہلی طبع ۱۳۸۸ھ

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الخامس عشر

١٩٦٢

بإشراف
مجلس البحوث الإسلامية
بمكة المكرمة

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

بيان

ذكرت في مقدمة هذا الكتاب ، عند الكلام على النسخ التي رجعت إليها في التحقيق ؛ أن النسخة المصورة عن أصلها المحفوظ بمكتبة المتحف البريطاني قد كتبت بخطوط مختلفة ؛ وهي التي رمزت إليها بالحرف (ا) .

ويقع أصل هذا الجزء منها (الخامس عشر) في ٥٨ ورقة ؛ لم يذكر فيه اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ ؛ ويبدو أنه كتب في القرن الثاني عشر ؛ ومسطرة الصفحة منه ٢٧ سطرا ، وفي كل سطر ٢٠ كلمة تقريبا ، مكتوب بقلم نسخ فارسي ؛ إلا أنه يخلو من الضبط والشكل حتى في نصوص النهج نفسه ، فضلا عما فيه من الخطأ والتحريف .

وقد كنت أجمعت الرأي أن أنشر تباعا في آخر كل جزء بما يظهر من الاستدراك والتصحيح والتعليق ؛ وقد سرت على ذلك في بعض الأجزاء ؛ إلا أنه رغبة مني في أن يكون هذا العمل على وجه أتم وأشمل ، رأيت أن أرجئ إثبات ذلك إلى آخر الكتاب ؛ فأنشر ما يظهر من التصحيحات برمتها ، وما يعن من التعليق والبيان جملة ، وما عسى أن يبعث به إلى إخواني من العلماء متفضلين مشكورين .

والله ولي التوفيق ؟

محمد أبو الفضل إبراهيم

١٦ صفر سنة ١٣٨٢ هـ
١٨ أغسطس سنة ١٩٦٢ م

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

المجلد الخامس عشر

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١) وبه تقبلي الحمد لله الواحد العدل ١

القول في أسماء الذين تعاقدوا من قريش على قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وما أصابوه به في المعركة يوم الحرب

قال الواقدي ^(٢) : تعاقد من قريش على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدُ الله بن شهاب الزُّهري وابنُ قَمِيثَةَ ^(٣) أحدُ بنى الحارث بن فهر ، وعُتْبَةُ بن أبي وقاص الزُّهري ، وأبَى بن خَلَف الجُمَحِي . فلما أتى خالدُ بن الوليد من وراء المسلمين ، واختلطت الصفوف ، ووضع المشركون السيفَ في المسلمين ، رمى عُتْبَةُ بن أبي وقاص رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بأربعة أحجار ، فكسر رباعيته ، وشجّه في وجهه حتى غاب حلقُ المغفر في وجنتيه ^(٤) ، وأدى شفّتيه ^(٥) .

قال الواقدي : وقد رُوِيَ أَنَّ عتبة أشطى ^(٦) باطنَ رباعيته السفلى . قال : والنَّثَبُ عندنا أن الذي رمى وجنتي رسول الله صلى الله عليه وآله ابنُ قَمِيثَةَ ، والذي رمى شفّته وأصاب رباعيته عُتْبَةُ بن أبي وقاص .

قال الواقدي : أقبل ابنُ قَمِيثَةَ يومئذ وهو يقول : دُلُونِي عَلَى مُحَمَّد ، فوالذي يُحَلَفُ به؛ لئن رأيته لأقتلنه ، فوصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلاه بالسيف ، ورماه عتبةُ

(١-١) : « وبك اعتمادى يا كريم » .

(٢) انظر أخبار غزوة أحد في الجزء الرابع عشر من ص ٢١٣ إلى ص ٢٨١ من هذا الكتاب .

(٣) قميثة؛ كسفيته ، وهو عمرو بن قميثة ، ذكره صاحب تاج العروس ، وقال : « شاعر؛ وهو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد » . (٤) كذا في ١ ، وهو الوجه والذي في ب « وجنته » ؛ تحريف

(٥) مغازى الواقدي ص ٢٤٦ وما بعدها .

(٦) أشطى وباعيته : كسرها .

ابنُ أبي وقاص في الحال التي جَلَّه ابنُ قَمِيْثَة فيها السيف ، وكان عليه السلام فارسا ، وهو لابسُ درعين مُثقل بهما ، فوق رسولُ الله صلى الله عليه وآله عن الفرس في حفرة كانت أمامه .

قال الواقدي : أصيبَ ركبته ، جُحِشَتْ^(١) لما وَقَعَ في تلك الحفرة ، وكانت هناك حُفَرُ حفرها أبو عامر الفاسق كالخنادق للمسلمين ، وكان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم واقفا على بعضها وهو لا يَشْعُرُ^(٢) ، فجُحِشَتْ رُكْبَتاه ، ولم يصنع سيفُ ابنِ قَمِيْثَة شيئا إلا وهز^(٣) الضربة بثقل السيف ، فقد وقع رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، ثم اتهمض وطلحة يُحْمِلُه من ورائه ، وعلى عليه السلام أَخِذُ يديه حتى استوى قائما .

قال الواقدي : فخذني الضحَّاك بنُ عُمان عن حمزة بنِ سعيد ، عن أبي بشر المازني ، قال : حضرتُ يومَ أُحُدٍ وأنا غلام فرأيت ابنَ قَمِيْثَة عَلَا رسولَ الله صلى الله عليه وآله بالسيف ، ورأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم وَقَعَ على ركبته في حفرة أمامه حتى توارى في الحفرة ، فجعلتُ أصيح وأنا غلام حتى رأيتُ الناسُ ثابوا إليه .

قال : فانظر إلى طلحة بنِ عبيد الله أَخِذا بِحُضْنِهِ حتى قام .

قال الواقدي : ويقال : إن الذي شَجَّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله في جبهته ابنُ شِهَاب ، والذي أَشْطَى رِبَاعِيَّتَهُ وأدَمَى شَفْتَيْهِ عتبة بنُ أبي وقاص ، والذي أَدَمَى وَجْنَتَيْهِ حتى غاب الخلقُ فيهما ابنُ قَمِيْثَة ، وإنه سال الدمُ من الشجرة التي في جبهته حتى أخضَلَ لحيتَه . وكان سالمٌ مولى أبي حذيفة يَغْسِلُ الدمَ عن وجهه ورسولُ الله صلى الله عليه وآله ، ويقول : كيف يُفْلَحُ قومٌ فعلوا هذا بَنِيَّيْهم ، وهو يدعوهم إلى الله تعالى ! فانزل الله تعالى قوله : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ۚ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ . . . ﴾^(٤) الآية .

(١) الجحش : الخدش ، أو فوقه .

(٢) الواقدي : « ولا يشعر به » .

(٣) كذا في الواقدي . ويقال : وهزه ، أى ضربه بثقل يده ، وفي الأصول : « وهن » تحريف .

(٤) سورة آل عمران ١٢٨ .

قال الواقدي : ورَوَى سعدُ بنُ أبي وقاص قال ^(١) : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يومئذ : اشتدَّ غضبُ الله على قومٍ دَمَوْا فَأَ رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، اشتدَّ غضبُ الله على قومٍ دَمَوْا وجهَ رسول الله ، اشتدَّ غضبُ الله على رجلٍ قَتَلَهُ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم . قال سعد : فلقد شفاني من عتبة أخى دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولقد حرَّصتُ عَلَى قَتْلِهِ حِرْصًا ما حرَّصتُ على شيء قط ، وإن كان ماعلتُ لعاقًا بالوالد ، سَيِّئُ الخلق ، ولقد تخرَّقتُ صفوفَ المشركين مرتين أطلبُ أخى لأقتله ، ولكنه راغَ مني رَوَّغانَ الثعلب ، فلما كان الثالثة قال لى رسولُ الله صلى الله عليه وآله : يا عبدَ الله ما تريد؟ أتريد أن تقتل نفسك؟ فكففت . فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : اللهم لا تحولنَ الحولَ عَلَى أَحَدٍ منهم . قال سعد : فوالله ما حالَ الحولُ عَلَى أَحَدٍ مِّن رَّماه أو جرحه . مات عتبة ، وأما ابنُ قَمِيْثَةَ فاختلِفَ فيه ، [فقاتل يقول : قتل في المعرك ، و] ^(٢) قائل [يقول] ^(٣) : إنه رمى بسهم في ذلك اليوم فأصاب مصعبَ بنَ عُمَيْرٍ فقتله ، فقال : خذها وأنا ابنُ قَمِيْثَةَ ؛ فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : أقماه الله ، فعمد إلى شاةٍ يحتلبها فتنطحه بقرنها وهو معتقلها ^(٣) فقتلته ، فوجد ميتا بين الجبال لدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان عدو الله رجع إلى أصحابه فأخبرهم أنه قتل محمدا . قال : وابن قميثة رجل من بنى الأذرم من بنى فهر .

وزاد البلاذري في الجماعة التي تعاهدت وتعاهدت عَلَى قتل رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد عبد الله بن محمد بن زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزى بن قصي ^(٤) . قال : وابن شهاب الذي شجَّ رسول الله صلى الله عليه وآله في جبهته هو عبد الله بن

(١) الواقدي : « سمعته يقول : اشتد ... » .

(٢) من الواقدي . والمعرك والمعتك : موضع القتال .

(٣) كذا في آ وهو الصواب ، والذي في ب « معتقلها » ، تصحيف .

(٤) أنساب الأشراف ١ : ٣١٩

شهاب الزُّهرى، جدُّ الفقيه الحدّث محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب^(١)، وكان ابنُ قميّنة أدرَمَ ناقصَ الذَّقْنِ ، ولم يذكر اسمه ولا ذكره الواقديّ أيضا .

قلتُ: سألت النقيبَ أبا جعفر عن اسمه فقال : عمرو ، فقلتُ له : أهو عمرو بنُ قميّنة الشاعر ؟ قال : لا ، هو غيره . فقلتُ له : ما بالُ بنى زُهرة في هذا اليوم فعلوا الأفاعيل برسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أخواله ، ابنُ شهاب وعتبةُ بنُ أبي وقّاص ! فقال : يا بنَ أخي ، حرّكهم أبو سفيانَ وهاجهمُ على الشرِّ ، لأنهم رجعوا يومَ بدر من الطريق إلى مكة فلم يشهدوها ، فاعترضَ عيَرمَ ومنعهم عنها وأغرى بها سفهاءَ أهلِ مكة ، فغيّروهم برُجوعهم ، ونسبهم إلى الجُبن والى الإذهان في أمرِ محمد صلى الله عليه وسلم ، واتفق أنه كان فيهم مثل هذين الرجلين ، فوقع منهما يومَ أحدٍ ما وقع .

قال البلاذريّ : مات عتبة يومَ أحدٍ من وجعٍ أليمٍ أصابه ، فتعذّب به ، وأصيب ابنُ قميّنة في المعركة ، وقيل : نطحته عَنز فمات .

قال : ولم يذكر الواقديّ ابنَ شهاب كيف مات ، وأحسب ذلك بالوهم منه . قال : وحدثني بعضُ قریش أن أفعى نهشت عبدَ الله بنَ شهاب في طريقه إلى مكة ، فمات . قال : وسألتُ بعضَ بنى زُهرة عن خبره فأنكروا أن يكون رسولُ الله صلى الله عليه وآله دعا عليه ، أو يكون شجَّ رسولُ الله صلى الله عليه وآله . وقالوا : إن الذى شجّه في وجهه عبدُ الله بنُ حميد الأسديّ^(٢) .

فأمّا عبدُ الله بنُ حميد الفِهرى ، فإنَّ الواقديّ وإن لم يذكره في الجماعة الذين

تَمَاقَدُوا عَلَى قَتْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ ذَكَرَ كَيْفِيَّةَ قَتْلِهِ .

قال الواقدي : وَيُقْبَلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَهْرٍ خِينَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ - يَعْنِي سَقُوطَهُ مِنْ ضَرْبَةِ ابْنِ قَيْثَةَ - يَرْكُضُ فَرَسَهُ مَقْنَعًا فِي الْحَدِيدِ يَقُولُ : أَنَا ابْنُ زَهْرٍ ، دُلُّونِي عَلَى مُحَمَّدٍ ، فَوَاللَّهِ لَا أَقْتُلُهُ أَوْ لَأَمُوتَنَّ دُونَهُ ! فَنَعَرَضَ ^(١) لَهُ أَبُو دُجَانَةَ فَقَالَ : هَلُمَّ إِلَى مَنْ يَبْقَى نَفْسَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِنَفْسِهِ ، فَضَرَبَ فَرَسَهُ فَعَرَّ قَبْهَا ، فَانْتَسَعَتْ ، ثُمَّ عَلَاهُ بِالسَّيْفِ وَهُوَ يَقُولُ : خُذْهَا وَأَنَا ابْنُ خَرَّشَةَ ، حَتَّى قَتَلَهُ ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ ارْضَ عَنِ ابْنِ خَرَّشَةَ كَمَا أَنَا عَنْهُ رَاضٍ . هَذِهِ رَوَايَةُ الْوَاقِدِيِّ ، وَبِهَا قَالَ الْبَلَاذُرِيُّ : إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ قَتَلَهُ أَبُو دُجَانَةَ ^(٢) .

فَأَمَّا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ فَقَالَ : إِنَّ الَّذِي قَتَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٣) . وَبِهِ قَالَتِ الشَّيْعَةُ .

وَرَوَى الْوَاقِدِيُّ وَالْبَلَاذُرِيُّ أَنَّ قَوْمًا قَالُوا : إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ هَذَا قَتَلَ يَوْمَ بَدْرٍ . فَأَلَاوَلَّ الصَّحِيحُ أَنَّهُ قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ . وَقَدْ رَوَى كَثِيرٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ لَعَلِّي عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ سَقَطَ ثُمَّ أُقِيمَ : اكَفِنِي هَؤُلَاءِ - لِمَجَاعَةٍ قَصَدَتْ نَحْوَهُ - فَحَمَلُ عَلَيْهِمْ فَهَزَمَهُمْ ، وَقَتَلَ مِنْهُمْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ عَبْدَ الْعُزَّى ، ثُمَّ حَمَلَتْ عَلَيْهِ طَائِفَةٌ أُخْرَى ، فَقَالَ لَهُ : اكَفِنِي هَؤُلَاءِ ، فَحَمَلُ عَلَيْهِمْ فَأَهْزَمُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ، وَقَتَلَ مِنْهُمْ أُمَيَّةَ بْنَ أَبِي حَذِيفَةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ الْخَزَوِمِيَّ .

قال : فَأَمَّا أَبِي بَنٍ خَلْفَ فَرَوَى الْوَاقِدِيُّ أَنَّهُ أَقْبَلَ يَرْكُضُ فَرَسَهُ ؛ حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، اعْتَرَضَ لَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ لِيَقْتُلُوهُ ، فَقَالَ لَهُمْ : اسْتَأْخِرُوا

(٢) أنساب الأشراف ١ : ٣٢٤

(١) الواقدي : « اعرض » .

(٣) سيرة ابن هشام ٣ : ٨٢ .

عنه . ثم قام إليه وحرّبتَه في يده ، فرماه بها بين سَابِغَةِ الْبَيْضَةِ والدَّرْعِ ^(١) ، فطعنه هناك ، فوقَ عن فرسه ، فانكسر ضِلَع من أضلاعه ، واحتمله قومٌ من المشركين ثَقِيلًا ^(٢) حتّى ولّوا قَافِلِينَ ، فمات في الطَّرِيق ، وقال : وفيه أنزلتُ : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ ^(٣) ، قال : يعنى قَذَفَهُ إِيَّاهُ بِالْحَرْبَةِ .

قال الواقدي : وحدّثنى يونسُ بنُ محمدَ الظَّفَرِيُّ ، عن عاصم بن عمر ، عن عبد الله ابنِ كعب بن مالك ، عن أبيه ، قال : كان أبيُّ بن خَلَفٍ قدم في فداء ابنه ، وكان أُسِرَ يومَ بَدْرَ ، فقال : يا محمدُ إنَّ عندي فرسًا لي أُعْلِفُهَا فَرَقًا ^(٤) من ذرّة كلِّ يومٍ لأقتلك عليها . فقال رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله : بل أنا أقتلكُ عليها إن شاء الله تعالى .

ويقال : إنَّ أبايَا إنما قال ذلك بِمَكَّةَ ، فبلَغَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله بالمدينة كلمته فقال : بل أنا أقتلهُ عليها إن شاء الله . قال : وكان رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله في القتال لا يَلْتَفِتُ وراءه ، فكان يومَ أُحُدٍ يقول لأصحابه : إني أَخْشَى أن يأتِيَ أبيُّ بن خَلَفٍ من خَلْفِي ، فإذا رأيتموه فَادْرِنُونِي ، وإذا بأبيِّ يَرَكُضُ على فرسه ، وقد رأى رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله فعرفه ، فجعل يصيح بأعلى صوته : يا محمدُ لا نجوتُ إنْ نَجَوْتُ ! فقال القوم : يا رسول الله ما كنتَ صَاذِمًا حين يغشاك أبيُّ فاصنع ، فقد جاءك ، وإن شئت عطف عايه بعضنا ، فأبى رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله ، ودنا أبيُّ ، فتناول رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله الحربة من الحارث بن الصَّمَّةِ ، ثم انتَفَضَ كما ينتفض البعير . قال : فتطأيرنا

(١) الدرع السابغة : التي تجرها في الأرض وعلى كميّك طولاً وسعة ، وتسبغة البيضة : ماتوصل به البيضة من حلق الدروع فتستر العنق .

(٢) ثَقِيلًا : مشرفاً على الموت

(٣) سورة الأنفال ١٧

(٤) الفرق ، بسكون الراء وفتحها : مكيا لضعف لأهل المدينة معروف .

عنه تطاير الشعاري^(١)، ولم يكن أحدٌ يشبهُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله إذا جدَّ الجدَّ ، ثم طعنه بالحربة في عنقه وهو على فرسه لم يسقط ، إلا أنه خارَ كما ينخور الثور ، فقال له أصحابه : أبا عامر ، والله ما بك بأسٌ ، ولو كان هذا الذي بك بعينٍ أحدنا ماضره . قال : واللات والعزى ، لو كان الذى بي بأهل ذى الحجاز لماتوا كلهم أجمعون ، أليس قال : لأقتلنه ! فاحتملوه ، وشغلهم ذلك عن طلب رسول الله صلى الله عليه وآله حتى التحق^(٢) بعظم أصحابه فى الشعب .

قال الواقدي : ويقال : إنه تناول الحربة من الزبير بن العوام . قال : ويقال إنه لما تناول الحربة من الزبير حمل أبى على رسول الله صلى الله عليه وآله ليضربه بالسيف ، فاستقبله مصعب بن عمير حائلا بنفسه بينهما ، وإن مصعبا ضرب بالسيف أبيتا فى وجهه ، وأبصر رسول الله صلى الله عليه وآله فرجة بين سابعة البنيضة والدرع ، فطمعنه هناك ، فوقع وهو ينخور .

قال الواقدي : وكان عبدُ الله بنُ عمر يقول : مات أبى بنُ خلف بيطن رابع^(٣) منصرفهم إلى مكة . قال : فإني لأسيرُ بيطن رابع بعد ذلك وقد مضى هوى من الليل إذا نارٌ تأججُ ، فبهتُها ، وإذا رجل يخرج منها فى سلسلة يجتذبها يصيح : العَطَشُ ، وإذا رجل يقول : لا تسقي ، فإن هذا قتلُ رسول الله صلى الله عليه وآله ، هذا أبى بنُ خلف ، فقلت : ألا سحقا ! ويقال : إنه مات بسرف^(٤) .

(١) الشعاري : الذباب . (٢) الواقدي : « لحق » .

(٣) بطن رابع : واد من دون الجعفة ، قال الواقدي : هو على عشرة أميال من مكة : ياقوت .

(٤) سرف ، ككفف : موضع على سبعة أميال من مكة ، تزوج به رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة بنت الحارث ، وهناك بنى بها ؛ وهناك توفيت - ياقوت .

القول في الملائكة نزلت بأحد وقاتلت أم لا

قال الواقدي : حدثني الزبير بن سعيد ، عن عبد الله بن الفضل ، قال : أعطى رسول الله صلى الله عليه وآله مصعب بن عمير اللواء فقتل ، فأخذه ملك في صورة مصعب فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله يقول له في آخر النهار : تقدم يا مصعب ، فالتفت إليه الملك ، فقال : لست بمصعب ، فعرف رسول الله صلى الله عليه وآله أنه ملك أيده به .

قال الواقدي : سمعت أبا معشر يقول مثل ذلك .

قال : وحدثني عبيدة بنت نائل ، عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص ، عنه ، قال : لقد رأيته أرمى بالسهم يومئذ فبرده عن رجل أبيض حسن الوجه لا أعرفه ، حتى كان بعد ، فظننت أنه ملك .

قال الواقدي : وحدثني إبراهيم بن سعد ، عن أبيه ؛ عن جده سعد بن أبي وقاص ، قال : رأيت ذلك اليوم رجلين عليهما ثياب بيض ؛ أحدهما عن يمين رسول الله صلى الله عليه وآله ، والآخر عن شماله يقانلان أشد القتال ، مارأيتهما قبل ولا بعد . قال : وحدثني عبد الملك بن سليمان ، عن قطن بن وهب ، عن عبيد بن عمير ، قال : لما رجعت قريش من أحد جعلوا يتحدثون في أنديتهم بما ظفروا ، يقولون : لم نَرَ الخيل البلق ولا الرجال البيض الذين كنّا نراهم يوم بدر .

قال : وقال عبيد^(١) بن عمير : لم تقا تل الملائكة يوم أحد .

قال الواقدي : وحدثني ابن أبي سبرة ، عن عبد الحميد بن سهيل ، عن عمر بن الحكم ، قال : لم يمد رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد بملك واحد ، وإنما كانوا يوم بدر . قال : ومثله عن عكرمة .

(١) في ١ « عبيد الله » ؛ تحريف والتصويب عن ب .

قال : وقال مجاهد : حضرت الملائكة يومَ أُحُدٍ ولم تقاتل ، وإنما قاتلت يومَ بدر .

قال : وروى عن أبي هريرة أنه قال : وعدهم الله أن يُبَدِّمَ لوَصَّبُوا ، فلما انكشفوا لم تُقاتل الملائكة يومئذ .

القول في مقتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه

قال الواقدي : كان وَحْشَىَ عبداً لابنة الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف ، ويقال : كان لُجَيْبِ بْنِ مُطِيعِ بْنِ عَدَى بْنِ نُوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ ، فقالت له ابنة الحارث : إن أبي قتل يومَ بدر ، فإن أنت قتلت أحد الثلاثة فانتَ حرٌّ : مُحَمَّدٌ ، وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، وَحَمْزَةُ ^(١) بن عبد المطلب ، فإني لا أرى في القوم كُفْؤاً لأبي غيرهم . فقال وحشى : أما محمد فقد علمت أني لا أقدر عليه ، وإن أصحابه لن يُسَلِّمُوهُ ، وأما حمزة فوالله لو وجدته نائماً ما أيقظته من هيبته ، وأما علي فآلمتسه . قال وَحْشَى : فكنت يومَ أُحُدٍ أَلْتَمِسُهُ ، فبينما أنا في طلبه طَلَعَ عَلَيٌّ ، فطلع رجلٌ حَذِرٌ مَرَسٌ ^(٢) كثير الالتفات ، فقلت : ما هذا بصاحبي الذي ألتبس ، إذ رأيت حمزة يفرى الناسَ فرّياً ، فكُفِيتُ له إلى صخرة وهو مكبّس له كتيبت ^(٣) ، فاعترض له سباع بن أمّ نيار ، وكانت أمه ختانة بمكة ، مولاة لشريف بن علاج بن عمرو بن وهب الثقفي ، وكان سباع يكنى أبا نيار ، فقال له حمزة : وأنت أيضاً يا بنَ مقطعة البُظُورِ ممن يكثر علينا ! هلم إلى ، فاحتمله ، حتى إذا برقت قدماه رمى به فبرك عليه ، فشحطه شحط الشاة ، ثم أقبل على مكباً حين رآني ، فلما

(١) كذا في ١ ، وهو الوجه ، وفي ب « أو » تحريف .

(٢) المرس : الذي قد مارس الأمور وعالجها .

(٣) الكتيبت . صوت في صدر الرجل كصوت البكر من شدة الغيظ .

بلغ المسيل ، وطيء على جُرْفٍ فزلت قدمه ، فهزئتُ حربتي حتى رضيتُ منها فأضرب بها في خاصرته حتى خرجتُ من مَنائته ؛ وكرَّ عليه طائفةٌ من أصحابه فأسمعُهم يقولون : أبا عماره ، فلا يجيب ، فقلتُ : قد والله ماتَ الرجل ، وذكرتُ هنداً ومالقيتُ على أبيها وعمَّها وأخيها ، وانكشَفَ عنه أصحابُه حين أيقنوا بموته ، ولا يروني ، فأكرَّ عليه ، فشقتُ بطنه ، فاستخرجتُ كبده ، فجئتُ بها إلى هند بنتِ عتبة ، فقلتُ : ماذا لي إن قتلْتُ قاتلَ أبيك ؟ قالت : سَلْنِي ؛ فقلتُ : هذه كبْدُ حمزة ، فضمتُها ثم لفظتها ، فلا أدري لم تُسِفها أو قدرتها فنزعتُ ثيابها وحلبها فأعطيتُنيهِ ، ثم قالت : إذا جئتَ مكةَ فلك عشرةٌ دنانير ، ثم قالت : أرني مصرَّعه ، فأرَّيتها مصرَّعه ، فقطعتُ مَذاكيره ، وجدَّعتُ أنفه ، وقطعتُ أُذنيه ، ثم جعلتُ ذلك مَسَكَّتَيْنِ ^(١) ومِعْضَدَيْنِ وخَدَمَتَيْنِ ؛ حتى قدِمتُ بذلك مكةَ ، وقدِمتُ بكبده أيضاً معها .

قال الواقدي : وحدَّثني عبدُ الله بنُ جعفر ، عن ابنِ أبي عَون ، عن الزَّهري ، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ عَدِيٍّ بنِ الحِيار ، قال : غزوْنَا الشَّامَ في زمنِ عُمَانَ بنِ عَفَّان ، فمررْنَا بِحِمَصَ ^(٢) بعد العصر ، فقلنا : وحشَى ، فقيل : لا تَقْدِرُونَ عليه ، هو الآنَ يَشْرَبُ الخمرَ حتى يُصبح ، فبتْنَا من أَجله ؛ وإِنَّا لثَمَانُونَ رجلاً ، فلَمَّا صَلَّيْنَا الصُّبْحَ جئْنَا إلى منزله فإذا شيخٌ كبيرٌ قد طرحتُ له زُرِّيَّةً ^(٣) قدر مجاسه ، فقلنا له : أخبرنا عن قتلِ حمزة وعن قتلِ مُسَيْلِمَةَ ؛ فكره ذلك ، وأعرض عنه ، فقلنا : ما بئنا هذه الليلةَ إِلا من أَجلك : فقال : إِنِّي كُنتُ عَبْدًا لُجَبَيْرِ بنِ مُطِعم بنِ عَدِيٍّ ، فلَمَّا خَرَجَ النَّاسُ إلى أَحَدِ دَعَائِي فقال : قد رأيتَ مقتلَ طُعَيْمَةَ بنِ عَدِيٍّ ، قتلَه حمزةُ بنُ عبدِ المطلبِ يومَ بدر ، فلم تزلِ نساؤُنَا في حُزْنٍ

(١) المسكة ، بالتحريك : الأسورة . والمعصد : الدمج ، والخدمة ، بالتحريك : الخلخال .

(٢) حمص : مدينةٌ معروفةٌ في بلاد الشام .

(٣) الزريرة : النمرقة ؛ أو البساط الذي يتكأ عليه ؛ واحده زربي ، والجماعة زرابي .

شديد إلى يومى هذا ، فإن قتلت حمزة فانت حر ؛ فخرجت مع الناس لى مزاريق^(١) كنت أمر بهند بنت عتبة فتقول : إيه أبا دُسمه ! اشف واشتف . فلما وردنا أحدا نظرت إلى حمزة يقدم الناس بهدم هذا ، فرآنى وقد كمنت له تحت شجرة ، فأقبل نحوى ، وتعرض له سباع الخزاعي ، فأقبل إليه وقال : وأنت أيضا يا بن مقطعة البظور ممن يكثر علينا ! هلم إلى ، وأقبل نحوه حتى رأيت برقان رجله ، ثم ضرب به الأرض وقتله ، وأقبل نحوى سريعا ، فيعرض له جرف فيقع فيه ، وأزرقه بمزراق فيقع فى لبته حتى خرج من بين رجله . فقتله ، وصررت بهند بنت عتبة فأذنتها ، فأعطتني ثيابها وحليها ، وكان فى ساقينها خدمتان من جزع ظفار^(٢) ومسكتان من ورق ، وخواتيم من ورق كن فى أصابع رجلها ، فأعطتني بكل ذلك ؛ وأما مسيلة فإننا دخلنا حديقة الموت يوم اليمامة فلما رأيت زرقته بالمزراق ، وضربه رجل من الأنصار بالسيف ، فربك أعلم أينما قتله ! إلا أنى سمعت امرأة نصيح فوق جدار : قتله العبد الحبشى . قال عبيد الله : فقلت : أنعرفنى ؟ فأكر بصره على وقال : ابن عدى لعانكة بنت العيص ؟ قلت : نعم ، قال : أما والله مالى بك عهد بعد أن دفعتك إلى أمك فى محفّتك التى كانت ترضعك فيها ، ونظرت إلى برقان قدميك حتى كأنه الآن .

وروى محمد بن إسحاق فى كتاب المغازى ؛ قال : علت هند يومئذ صخرة مشرفة ،

وصرخت بأعلى صوته :

نحنُ جزيناكم بيوم بدرٍ والحربُ بعد الحرب ذات سُعرٍ^(٣)
ما كان عن عتبة لى من صبرٍ ولا أخى وعمه وبكرى
شفيتُ نفسى وقضيتُ نذرى شفيت وحشى غليل صدرى

(١) المزاريق . جمع مرزاق ؛ وهو الرمح القصير .

(٢) ظفار كقطام : بلد باليمن ينسب إليه الجزع .

(٣) ذات سحر ، أى حر .

فَشَكَرُ وَخَشِيَ عَلَى عَمْرِي حَتَّى تَرِمَ أَعْظَمِي فِي قَبْرِى (١)
قال : فأجابتها هند بنت أُنَثة بن المطلب بن عبد مناف :

حزنت في بدرٍ وغيرِ بدرٍ يا بنتَ عَدَارٍ عَظِيمِ الْكُفْرِ (٢)
أَحْمُكَ اللهُ غَدَاةَ الْفَخْرِ بِالْهَاشِمِيِّينَ الطَّوَالِ الزُّهْرِ
بِكُلِّ قِطَاعٍ حُسَامٍ يَفْرِي حِمزةُ لَيْثِي وَعَلَى صَفْرِي
إِذْ رَامَ شَيْبُ وَأَبوكَ قَهْرِي فَخْضًا مِنْهُ ضِرَاحِي النَّحْرِ
قال محمد بن إسحاق : ومن الشعر الذي ارتجزت به هند بنت عتبة يوم أحد :

شفيتُ من حمزة نَفْسِي بِأَحَدٍ حِينَ بَقَرْتُ بَطْنَهُ عَنِ الْكِبْدِ (٣)
أَذْهَبَ عَنِّي ذَاكَ مَا كُنْتُ أَجِدُ مِنْ لَوْعَةِ الْحَزَنِ الشَّدِيدِ الْمَعْتَمِدِ (٤)
وَالْحَرْبُ تَعْلُوكُمْ بِشَوْبُوبٍ بَرْدٍ نَقُودٍ إِقْدَامًا عَلَيْكُمْ كَالْأُسْدِ (٥)

قال محمد بن إسحاق ، حدثني صالح بن كيسان قال : حدثتُ أن عمر بن الخطاب قال لحسان : يا أبا الفريضة ، لو سمعت ما تقول هند ولو رأيت شرها قائمة على صخرة ترتجز بنا ، وتذكر ما صنعت بحمزة ! فقال حسان : والله إنى لأنظر إلى الحرب تهوى وأنا على فارع - يعنى أطمه - فقلت : والله إن هذه لسلح ليس بسلح العرب ، وإذا بها تهوى إلى حمزة ولا أدري [ولكن] (٦) أنمعى بعض قولها أكفيكموها ، فأنشده عمر بعض ما قالت ؛ فقال حسان يهجوها :

أَثِرَتْ لَبْكَاعٍ وَكَانَ عَادَتُهَا لَوْ مَا إِذَا أَثِرَتْ مَعَ الْكُفْرِ (٧)

(١) ترم أعظمى : تبلى . (٢) في ابن هشام : « يابنت وقاع »

(٣) سيرة ابن هشام ٣ : ٤٣ . (٤) المعتمد : القاصد المؤلم

(٥) الشؤبوب : الدفعة من المطر . ويرد - بفتح فكسر - أى ذو برد .

(٦) من سيرة ابن هشام .

(٧) الخبر وهذا البيت في سيرة ابن هشام ٣ : ٤٤ ، والأبيات في ديوانه ٢٢٩ ، ٢٣٠ .

أخرجت مرقصةً إلى أَحَدٍ في القوم مُقْتَبَةً على بَكْرٍ^(١)
 بَكْرٌ تَقَالٍ لا حَرَاكَ بِهِ لا عن معاتَبَةٍ ولا زَجِرٍ^(٢)
 أخرجت نائِرَةً محَارِبَةً^(٣) بأبيك وأبنك بعدُ في بدرٍ^(٤)
 وبِعَمِّكَ المتروكَ منجَدِلًا وأخيك منمفرَيْن في الجفَرِ^(٥)
 فرجعت صَاغِرَةً بلا تِرَةٍ منَّا ظفرت بهـا ولا وَتِرٍ
 وقال أيضاً يهجوها :

لمن سَوَاقِطُ وَلَدَانٍ مطرَحَةٌ باتت تفحص في بطحاء أجيادٍ^(٦)
 باتت تمخض لم تشهد قوالبها إلا الوحوش وإلا جنة الوادي
 يظل يرجه الصبيان منعفرًا وخاله وأبوه سيِّدا النادى^(٧)
 في أبيات كرهت ذكرها لفحشها .

قال : وروى الواقدي ، عن صفية بنت عبد المطلب ، قالت : كنّا قد رفعنا^(٨) يومَ أُحُدٍ في
 الآطام ، ومعنا حسان بن ثابت ، وكان من أجبن الناس ، ونحن في فارغ ، فجاء نفر من
 يهود يرومون الأطم ، فقلت : دُونَكَ يا ابن الأُفْرِيمَةِ ، فقال : لا والله لا أستطيع القتال ،
 ويصعد يهودى إلى الأطم ، فقلت : شدّ على يدي السيف ، ثم برئت ، ففعل ، فضربتُ

(١) مرقصة ، أى مرقصة بكرها ، ورقص البعير أسرع في سيره . وفي الديوان : « منقّة » .

(٢) البكر الثفال : البطىء .

(٣) في الديوان : « أقبلت زائرة مبادرة » .

(٤) الديوان : « يوم ذى بدر » .

(٥) الديوان : « وبعل المتروك منجدلا » . والجفر : البثر .

(٦) ديوانه ١٥٨ . وفي الديوان : « منبذة » .

(٧) منعفر ، أى علاه التراب ، ورواية الديوان :

قَدْ غَادَرُوهُ لِحَرِّ الوجهِ مُنْعَفِرًا وخاله وأبوه سيِّدا النادى

(٨) رفعنا : عدونا .

عنق اليهودى ورميتُ برأسه إليهم، فلما رأوه انكشفوا، قالت: وإني لفي فارِع أوّل النهار مشرفة على الأطم، فرأيتُ المزارق، فقلتُ أوّمن سلاحهم المزاريق! أفلا أراه هوى إلى أخى ولا أشعر! ثم خرجت آخر النهار حتى جئتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله، وقد كنتُ أعرف انكشافَ المسلمين وأنا على الأطم برجوع حسّان إلى أقصى الأطم، فلما رأى الدولة للمسلمين أقبل حتى وقف على جدار الأطم، قال: فلما انتهيتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ومعى نسوةٌ من الأنصار لقيتهُ وأصحابه أوزاع، فأوّل من لقيتُ على ابن أخى فقال: ارجعى يا عمّة، فإنّ في الناس تكشفاً، فقلت: رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال صالح: قلت: ادلّنى عليه حتى أراه، فأشار إليه إشارة خفيّة، فانهيتُ إليه وبه الجراحة. قال الواقدي: وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول يومَ أحد: ما فعل عمّى، ما فعل عمّى، فخرج الحارث بن الصّمّة يطلبه، فأبطأ، فخرج على عليه السلام يطلبه فيقول:

ياربُّ إنّ الحارثَ بنَ الصّمّةِ كان رفيقاً وبنّاً ذا ذِمّةٍ^(١)

قد ضلّ في مَهَامِهِ مُهِمّةً يلتصُّ الجنّةَ فيها ثمّةً^(٢)

حتى انتهى إلى الحارث ووجد حمزة مقتولاً، فجاء فأخبر النبيّ صلى الله عليه وآله، فأقبل يمشى حتى وقف عليه فقال: ما وقعتُ موقفاً قطّ أغيّظ إلى من هـذا الموقف. فطلعتُ صفيّة، فقال: يا زبير، اغن عني أمّك، وحمزة يُحفر له، فقال الزبير يا أمّه، إنّ في الناس تكشفاً، فارجمي، فقالت: ما أنا بفاعلة حتى أرى رسولَ الله صلى الله عليه وآله، فلما رآته قالت: يا رسولَ الله، أين ابنُ أمى حمزة؟ فقال: هو في الناس؛ قالت: لا أرجع حتى أنظر إليه، قال الزبير: فجعلت أطلّدها إلى الأرض حتى دُفن وقال رسول الله

(١) سيرة ابن هشام ٣: ١٥٤ مع اختلاف في الرواية.

(٢) المهامة: جمع مهمه، وهى المفازة البعيدة.

صلى الله عليه وآله : لولا أنْ تحزنَ نساؤنا لذلك لتركناه للعافية ، يعنى السَّبَاعَ والطَّيْرَ حتى يحشرَ يومَ القيامة من بطونِها وحواصِلِها .

قال الواقديّ : ورؤي أن صفية لما جاءت حالت الأنصارُ بينها وبين رسولِ الله صلى الله عليه وآله ، فقال : دَعُوها ، فجلستُ عنده ، فجعلتُ إذا بكى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وإذا نشجتُ^(١) ينشج رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، وجعلتُ فاطمةُ عليها السلام تبكى ، فلما بكى رسولُ الله صلى الله عليه وآله ثم قل : لن أصابَ بمثل حمزة أبداً ، ثم قال صلى الله عليه وآله لصفية وفاطمة : أبشرا ، أتانى جبرائيلُ عليه السلام فأخبرني أن حمزة مكتوبٌ في أهل السَّمَوَاتِ السَّبْعِ : حمزةُ بنُ عبدِ المطلب أسدُ الله وأسدُ رسوله .

قال الواقديّ : ورأى رسولُ الله صلى الله عليه وآله بحمزةَ ممثلاً^(٢) شديداً ، فخرّنه ذلك وقال : إن ظفرتُ بقرشٍ لأمثلنَ بثلاثينَ منهم ، فانزل الله عليه : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ﴾^(٣) فقال صلى الله عليه وآله : بل نصبر ، فلم يمثّل بأحد من قرش .

قال الواقديّ : وقام أبو قتادة الأنصاريُّ فجعل ينال من قرشٍ يساراً رأى من عمّ رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفي كلّ ذلك يشيرُ إليه أن أجلس ثلاثاً ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : يا أبا قتادة ، إن قرشا أهلُ أمانة ، من بغاهم العواثرُ كَبَّهَ اللهَ لِنِفيهِ ، وعسى إن طالت بك مدّة أن تحقّرَ عملاك مع أعمالهم ، وفعالك مع فعالمهم ، لولا أن تبطرَ

(١) يقال : نشج الباكي ، غص بالبكاء في حلقه من غير انتحاب .

(٢) يقال : مثل بفلان مثلاً ومثلاً بالضم : نكّل به .

(٣) سورة النحل : ١٢٦ .

قر يش لأخبرتها بما لها عند الله تعالى. فقال أبو قتادة : والله يارسول الله ما غضبت إلا الله ورسوله حين نالوا منه ما نالوا ، فقال : صدقت . بنس القوم كانوا لنبيهم .

قال الواقدي : وكان عبد الله بن جحش قبل أن تقع الحرب قال : يارسول الله ، إن هؤلاء القوم قد نزلوا بحيث ترى ، فقد سألت الله فقلت : اللهم أقسم عليك أن نلقى العدو غدا فيقتلوني ويقتلوا بطني ويمثلوا بي ، فنقول لى : فيم صنع بك هذا ؟ فأقول : فيك . قال : وأنا أسألك يارسول الله أخرى ، أن تلى تركتى من بعدى . فقال له : نعم ، فخرج عبد الله فقتل ومثل به كل المثل ، ودفن هو وحمة في قبر واحد ، وولى تركته رسول الله صلى الله عليه وآله ، فاشتري لأمه مالا بخير .

قال الواقدي : وأقبلت أخته حمزة بنت جحش ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله : يا حمزة^(١) ، احنسي ، قالت : من يارسول الله ؟ قال : خالك حمزة ، قالت : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾^(٢) غفر الله له ورحمه ، وهنيئا له الشهادة ، ثم قال لها : احنسي . قالت : من يارسول الله ، قال أخوك عبد الله قالت : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾^(٢) غفر الله له ورحمه وهنيئا له الشهادة ، ثم قال : احنسي ، قالت : من يارسول الله : قال بعلك مصعب بن عمير ، فقالت : واخرناه ، ويقال : إنها قالت : واعقرناه .

قال محمد بن إسحاق في كتابه : فصرخت وولوت . قال الواقدي : فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الزوج من المرأة مكانا ما هو لأحد . وهكذا روى ابن إسحاق أيضا .

قال الواقدي : ثم قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله : لم قلت هذا ؟ قالت ذكرت يتي بنيه فراغني . فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله لولده أن يحسن الله عليهم الخلف ،

(١) ياحن ، مرخم «ياحنة»

(٢) سورة البقرة : ١٥٦ .

فَتَزَوَّجَتْ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ ، فَوَلَدَتْ مِنْهُ مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ ، فَكَانَ أَوْصَلَ النَّاسِ لِلَّهِ
مُصَـعَّبُ بْنُ عُمَيْرٍ .

القول فيمن ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أُخِذَ

قال الواقدي : حدثني موسى بن يعقوب ، عن عمته ، عن أمها ، عن المقداد ، قال :
لَمَّا تَصَافَّ الْقَوْمُ لِلْقِتَالِ يَوْمَ أَحَدَ ، جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَحْتَ رَايَةِ
مُصَـعَّبِ بْنِ عُمَيْرٍ ، فَلَمَّا قُتِلَ أَصْحَابُ الْلِوَاءِ وَهُزِمَ الْمُشْرِكُونَ الْهَزِيمَةَ الْأُولَى ، وَأَغَارَ الْمُسْلِمُونَ
عَلَى مَعْسِكِهِمْ يَنْهَبُونَهُ ، ثُمَّ كَرَّ الْمُشْرِكُونَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَأَتَوْهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ، فَتَفَرَّقَ
النَّاسُ ، وَنَادَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي أَصْحَابِ الْأَثْوَاةِ ، فَقَتَلَ مُصَـعَّبُ بْنُ عُمَيْرٍ
حَامِلُ لَوَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَأَخَذَ رَايَةَ الْخَزْرَجِ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَحْتَهَا ، وَأَصْحَابُهُ مُحْدِقُونَ بِهِ ، وَدَفَعَ لِوَاءَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى أَبِي الرَّدْمِ أَحَدِ بَنِي
عَبْدِ الدَّارِ آخَرَ نَهَارِ ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَنَظَرْتُ إِلَى لِوَاءِ الْأَوْسِ مَعَ أَسِيدِ بْنِ حُضَيْرٍ ، فَنَافَوْشُوا
الْمُشْرِكِينَ سَاعَةً ، وَاقْتَتَلُوا عَلَى اخْتِلَاطٍ مِنَ الصُّفُوفِ ، وَنَادَى الْمُشْرِكُونَ بِشَعَارِهِمْ : يَا لَعَزَى
يَا هَيْبَلْ ، فَأَوْجَعُوا وَاللَّهِ فِينَا قِتْلًا ذَرِيعًا ، وَنَالُوا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا نَالُوا
لَا وَالَّذِي بَمَثَلِهِ بِالْحَقِّ مَا زَالَ شِبْرًا ، إِنَّهُ لَفِي وَجْهِ الْعَدُوِّ وَتَثُوبٍ إِلَيْهِ طَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ مَرَّةً ،
وَتَتَفَرَّقُ عَنْهُ مَرَّةً ، فَرُبَّمَا رَأَيْتَهُ قَائِمًا يَرْمِي عَنْ قَوْسِهِ أَوْ يرمي بِالْحِجَرِ حَتَّى تَحَاجِرُوا ، وَكَانَتْ
الْعِصَابَةُ الَّتِي ثَبَتَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَرْبَعَةَ عَشَرَ رَجُلًا ، سَبْعَةٌ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ ، وَسَبْعَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، أَمَّا الْمُهَاجِرُونَ فَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَطَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجُرَّاحِ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ ،

وأما الأنصار فألحباب بن المنذر وأبو دُجانة^(١) وعاصمُ بنُ ثابت بن أبي الأفلح والحارث ابن الصّمة وسهل بن حنيفة وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير .

قال الواقدي : وقد رُوِيَ أن سعد بن عبادَةَ ومحمد بن مسلمة ثبتا يومئذ ولم يفرّا . ومن روى ذلك جعلهما مكان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير .

قال الواقدي : وبأيمه يومئذ على الموت ثمانية : ثلاثة من المهاجرين ، وخمسة من الأنصار ، فأما المهاجرون فعلى عليه السلام ، وطلحة ، والزبير ؛ وأما الأنصار فأبو دُجانة والحارث بن الصّمة وألحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت وسهل بن حنيفة ، ولم يُقتل منهم ذلك اليوم أحد ؛ وأما باقي المسلمين ففرّوا ورسولُ الله صلى الله عليه وآله يدعوهم في أхраم حتى انتهى منهم إلى قريب من المهراس^(٢) .

قال الواقدي : وحدثني عتبة بن جبير ، عن بمقوب بن عمير بن قتادة قال : ثبت يومئذ بين يديه ثلاثون رجلا كلهم يقول : وجهي دون وجهك ، ونفسي دون نفسيك ، وعليك السلام غير مودّع .

قلت : قد اختلف في عمر بن الخطاب هل ثبت يومئذ أم لا ، مع اتفاق الرواة كافة على أن عثمان لم يثبت ، فالواقدي ذكر أنه لم يثبت ، وأما محمد بن إسحاق والبلاذري فجعلاه مع من ثبت ولم يفرّ ، واتفقوا كلهم على أن ضرار بن الخطاب الفهري قرع رأسه بالرمح وقال : إنها نعمة مشكورة يا بن الخطاب ، إني آليت ألا أقتل رجلا من فريش .

وروى ذلك محمد بن إسحاق وغيره ، ولم يختلفوا في ذلك ، وإنما اختلفوا هل قرعه بالرمح وهو فارث هارب ، أم مقدم ثابت ، والذين رَوَوْا أنه قرعه بالرمح وهو هارب لم يقل

(٢) المهراس : ماء بأحد

(١) أبو دُجانة ؛ هو سهاك بن خرشة .

أحدٌ منهم إنه هرب حين هرب عثمانُ ولا إلى الجهة التي فرَّ إليها عثمانُ، وإنما هرب معتصماً بالجبل، وهذا ليس بعيب ولا ذنب، لأنَّ الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله اعتصموا بالجبل كلُّهم وأصعدوا فيه، ولكنَّ يبقى الفرقُ بين من أصعد في الجبل في آخر الأمر ومن أصعد فيه والحربُ لم تضع أوزارها، فإن كان عمرُ أصعد فيه آخر الأمر، فكلَّ المسلمين هكذا صنعوا حتى رسول الله صلى الله عليه وآله، وإن كان ذلك والحرب قائمة بعد تفرُّق.

ولم يختلف الرواة من أهل الحديث في أنَّ أبا بكر لم يفرَّ يومئذ، وأنَّه ثبت فيمن ثبت، وإن لم يكن قتل عنه قتل أو قتال، والثبوت جهاد، وفيه وحده كفاية.

وأما رواة الشيعة فإنهم يروون أنَّه لم يثبت إلا على طلحة والزبير وأبو دُجانة وسهل ابن حنيف وعاصم بن ثابت، ومنهم من روى أنَّه ثبت معه أربعة عشر رجلاً من المهاجرين والأنصار، ولا يعدون أبا بكر وعمرَ منهم. روى كثير من أصحاب الحديث أنَّ عثمان جاء بعد ثلاثة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فسأله إلى أين انتهيت؟ فقال: إلى الأعراس، فقال: لقد ذهبتَ فيها عريضة^(١).

روى الواقدي قال: كان بين عثمان أيام خلافته وبين عبد الرحمن بن عوف كلام، فأرسل عبد الرحمن إلى الوليد بن عقبة فدعاه فقال: اذهب إلى أخيك فأبلغه عني ما أقول لك، فإني لا أعلم أحداً يبلغه غيرك. قال الوليد: أفعل. قال قل له: يقول لك عبد الرحمن: شهدتُ بدرا ولم تشهدْها، وثبتُّ يومَ أحدٍ ووليتُ، وشهدتُ بيعةَ الرضوان ولم تشهدْها، فلما أخبره قال عثمان: صدق أخى، تخلفتُ عن بدر على ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى مريضة، فضرَب لي رسول الله صلى الله عليه وآله بسهمي وأجرى، فسكنتُ بمنزلة من

(١) في النهاية لابن الأثير: «وفى حديث أحد قال للنهزميين: لقد ذهبتَ فيها عريضة، أى واسعة.

حضر بدرا ، ووليت يومَ أحد ، فعفا الله عني في مُحْكَم كتابه . وأما بيعة الرضوان فإني خرجتُ إلى أهل مكة ، بعثني رسولُ الله صلى الله عليه وآله وقال : إنَّ عثمانَ في طاعة الله وطاعة رسوله ، وبابِعَ عني بإحدى يديه على الأخرى ، فكانَ شمالَ النبي خيرا من يميني فلما جاء الوليدُ إلى عبد الرحمن بما قال قال : صدَق أخى .

قال الواقدي : ونظر عمرُ إلى عثمان بن عفان فقال : هذا ممن عفا الله عنه ، وهم الذين تولَّوا يومَ التقي الجُعمان ، والله ما عفا الله عن شيء فردّه . قال : وسأل رجل عبدَ الله بن عمر عن عثمان فقال : أذنبَ يومَ أحدَ ذنبا عظيما ، فعفا الله عنه ، وأذنبَ فيكم ذنبا صغيرا فقتلتموه ؛ واحتج من روى أن عمرَ فرَّ يومَ أحدَ بما روى أنه جاءته في أيام خلافته امرأة تطلب بُردا من بُرود كانت بين يديه ، وجاءت معها بنتٌ لعمر تطلب بُردا أيضا ، فأعطى المرأة وردَّ ابنته ، فقيل له في ذلك ، فقال : إن أبَ هذه ثبتَ يومَ أحد ، وأبَ هذه فرَّ يومَ أحد ولم يثبت .

وروى الواقدي أن عمر كان يحدث فيقول : لما صاح الشيطان : قُتِلَ محمد ، قلت : أرقى في الجبل كائى أروية ، وجعل بعضهم هذا حجةً في إثبات فرار عمر ، وعندى أنه ليس بحجة ، لأن تمام الخبر : فانهيتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله . وهو يقول : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ ^(١) الآية وأبو سُفيانَ في سفح الجبل في كتيبته يرؤومون أن يعلوا الجبل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم إنه ليس لهم أن يعلونا . فانكشفوا ، وهذا يدل على أن رُقيّه في الجبل قد كان بعد إصعاد رسول الله صلى الله عليه وآله فيه ، وهذا بأن يكون منقبةً له أشبهه .

وروى الواقدي قال : حدثني ابنُ أبي سبرة ، عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي جهنم ، اسمُ أبي جهنم عُبَيْد ، قال : كان خالد بن الوليد يحدث وهو بالشام فيقول : الحمد لله

الذى هدانى للإسلام ، لقد رأيتنى ورأيتُ عمرَ بن الخطاب حين جال المسلمون وانهزموا يومَ أحدَ وما معه أحدٌ ، وإنى لنى كَتِيبَةٌ خَشَناءُ ^(١) ، فما عرفه منهم أحدٌ غيرى ، وخشيتُ إن أغريت به من معى أن يَصْمَدُوا له ، فنظرتُ إليه وهو متوجهٌ إلى الشعبِ .

قلت : يجوز أن يكون هذا حقاً ، ولا خلاف أنه توجه إلى الشعب تاركاً للحرب ، لكن يجوز أن يكون ذلك فى آخر الأمر لما ينس المسلمون من النُصرة ، فكلهم توجه نحو الشعب حينئذ ، وأيضاً فإن خالداً متهم فى حق عمرَ بن الخطاب لما كان بينه وبينه من الشَّحناء والشَّنائ ، فليس بمنكر من خالد أن ينمى عليه حركاته ، ويؤكد صحة هذا الخبر ، وكون خالد عفاً عن قتل عمر يومئذ ، ما هو معلوم من حال النسب بينهما من قبل الأمِّ ، فإن أمَّ عمر حَنْتَمَةُ بنتُ هاشم بن المغيرة ، وخالد هو ابن الوليد بن المغيرة ، فأم عمر ابنة عم خالد أحمًا ، والرحم تعطف .

حضرتُ عندَ محمد بن معدِّ العلوى الموسوى الفقيه على رأى الشيعة الإمامية رحمه الله فى داره بدرب الدواب ببغداد فى سنة ثمانٍ وستمئة ، وقارىء يقرأ عنده مغازى الواقدى ، فقرأ : حدثنا الواقدى قال : حدثنى ابنُ أبى سبرة ، عن خالد بن رباح ، عن أبى سفيان مولى ابن أبى أحمد قال : سمعتُ محمدَ بنَ مسلمة يقول : سمعتُ أذُنائى وأبصرتُ عينيَّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول يومَ أحدٍ وقد انكشف الناس إلى الجبل ، وهو يدعوهم وهم لا يلَوْن عليه ، سمعته يقول : إلى يافلان ، إلى يافلان ، أنا رسولُ الله ، فما عرج عليه واحد منهما ومضياً ، فأشار ابنُ معدِّ إلىَّ ، أن اسمعُ ، فقلت : وما فى هذا ؟ قال : هذه كناية عنهما ، فقلتُ : ويجوز ألا يكون عنهما ، لعله عن غيرهما . قال : ليس فى الصحابة من

(١) كتيبة خشناء : كثيرة السلاح .

يَحْتَشِمُ وَيُسْتَحْيَا مِنْ ذِكْرِهِ بِالْفِرَارِ وَمَا شَابَهُهُ مِنَ الْعَيْبِ ، فَيُضْطَرُّ الْقَائِلُ إِلَى الْكِنَايَةِ إِلَّا هَا
قُلْتُ لَهُ : هَذَا وَهَمْ^(١) ، فَقَالَ : دَغْنَا مِنْ جَدْلِكَ وَمَنْعِكَ ، ثُمَّ حَلَفَ أَنَّهُ مَاعْنَى الْوَاقِدِيِّ غَيْرَهُمَا ،
وَأَنَّهُ لَوْ كَانَ غَيْرَهُمَا لَذَكَرَهُ صَرِيحًا ، وَبَانَ فِي وَجْهِهِ التَّنَكُّرُ مِنْ مَخَالَفَتِي لَهُ .

رَوَى الْوَاقِدِيُّ قَالَ : لَمَّا صَاحَ إِبْلِيسُ : إِنْ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ ، تَفَرَّقَ النَّاسُ ، فَنَهَمَ مِنْ
وَرَدِ الْمَدِينَةَ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ وَرَدَهَا يُخْبِرُ أَنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ سَعْدُ بْنُ عُمَانَ أَبُو عُبَادَةَ ، ثُمَّ وَرَدَ
بَعْدَهُ رِجَالٌ حَتَّى دَخَلُوا عَلَى نِسَائِهِمْ حَتَّى جَعَلَ النِّسَاءُ يَقْلُنَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ تَفَرُّونَ ، وَيَقُولُ
لَهُمْ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ : عَنْ رَسُولِ اللَّهِ تَفَرُّونَ ؟ يُؤْتَبُ بِهِمْ ، وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْفَهُ بِالْمَدِينَةِ يَصَلِّيُ بِالنَّاسِ ، ثُمَّ قَالَ : دُونِي عَلَى الطَّرِيقِ ، يَعْنِي طَرِيقَ أَحَدٍ
فَدَلَّوْهُ ، فَجَعَلَ يَسْتَخْبِرُ كُلٌّ مِنْ لَقِيَ فِي الطَّرِيقِ حَتَّى لَحِقَ الْقَوْمَ فَعَلِمَ بِسَلَامَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ رَجَعَ ، وَكَانَ مِمَّنْ وَلَّى عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَالْحَارِثُ بْنُ حَاطِبٍ وَثَعْلَبَةُ بْنُ حَاطِبٍ
وَسُودَاسُ بْنُ غَزِيَّةٍ وَسَعْدُ بْنُ عُمَانَ وَصُقْبَةُ بْنُ عُمَانَ وَخَارِجَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مَلٍّ^(٢) وَأَوْسُ بْنُ
قَيْظَى فِي نَفَرٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ بَلَّغُوا الشَّقْرَةَ^(٣) وَلَقِيَتْهُمْ أُمُّ أَيْمَنَ تَحِيَّ^(٤) فِي وَجْهِهِمُ التَّرَابَ
وَتَقُولُ لِبَعْضِهِمْ : هَاكَ الْمَغْزَلُ فَاغْزِلْ بِهِ ، وَهَلَمْ ، وَاحْتَجَّ مِنْ قَالَ بِفِرَارِ عُمَرَ بِمَا رَوَاهُ
الْوَاقِدِيُّ فِي كِتَابِ الْمَغَازِي فِي قِصَّةِ الْحُدَيْبِيَّةِ ، قَالَ : قَالَ عُمَرُ يَوْمَئِذٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلَمْ تَكُنْ
حَدَّثْتَنَا أَنَّكَ سَتَدْخُلُ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَتَأْخُذُ مِفْتَاحَ الْكَعْبَةِ وَتُعَرِّفُ مَعَ الْمَعْرِفِينَ ، وَهَدَيْنَا
لَمْ يَصِلْ إِلَى الْبَيْتِ وَلَا نُحْرِمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَقَلْتُ لَكُمْ فِي سَفَرِكُمْ
هَذَا ؟ قَالَ عُمَرُ : لَا ، قَالَ : أَمَّا أَنْتُمْ سَتَدْخُلُونَهُ وَآخُذُ مِفْتَاحَ الْكَعْبَةِ وَأُحْلِقُ رَأْسِي
وَرَاءَ وَسْكَمِ بَيْطُنِ مَكَّةَ وَأُعَرِّفُ مَعَ الْمَعْرِفِينَ ؛ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى عُمَرَ وَقَالَ : أَنْسَيْتُمْ يَوْمَ

(١) كَذَا فِي ب : وَالَّذِي فِي أ « مَمْنُوع » .

(٢) مَلٍّ ؛ كَجَبَلٍ : مَوْضِعٌ بَعَيْنُهُ .

(٣) الشَّقْرَةُ : مَوْضِعٌ مَعْرُوفٌ لِبَنِي سَلِيمٍ .

(٤) يُقَالُ : يَقَالُ : حَتَّى التَّرَابِ فِي وَجْهِهِ يَحْنُوهُ وَيَحْتِيهِ ، إِذَا رَمَاهُ بِهِ .

أَحَدٌ ﴿١﴾ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنَهَا عَلَى أَحَدٍ ﴿٢﴾ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ ، أَنْسَيْتُمْ يَوْمَ
الْأَحْزَابِ ﴿٣﴾ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ
الْحَنَاجِرَ ﴿٤﴾ ، أَنْسَيْتُمْ يَوْمَ كَذَا ، وَجَعَلَ يَذْكُرُهُمْ أُمُورًا ، أَنْسَيْتُمْ يَوْمَ كَذَا ، فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ :
صَدَقَ اللَّهُ وَصَدَّقَ رَسُولُهُ ، أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْلَمُ بِاللَّهِ مِنَّا ، فَلَمَّا دَخَلَ عَامُ الْقَضِيَّةِ وَحَلَقَ
رَأْسَهُ قَالَ : هَذَا الَّذِي كُنْتُ وَعَدْتُكُمْ بِهِ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَأَخَذَ مِفْتَاحَ الْكُفَّةِ
قَالَ : ادْعُوا إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَجَاءَ فَقَالَ : هَذَا الَّذِي كُنْتُ قُلْتُ لَكُمْ . قَالُوا :
فَلَوْ لَمْ يَكُنْ فَرَّ يَوْمَ أَحَدٍ لَمَا قَالَ لَهُ : أَنْسَيْتُمْ يَوْمَ أَحَدٍ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنَهَا .

القول فيما جرى للمسلمين بعد إصعادهم في الجبل

قال الواقدي : حدثني موسى بن محمد بن إبراهيم ، عن أبيه قال : لما صاح الشيطانُ
لعنه الله إنَّ محمداً قد قتلَ يحزُّنهم بذلك ، تفرَّقوا في كلِّ وجه ، وجعل الناسُ يرونَ على
النبي صلى الله عليه وآله لا يَلْوِي عليه أحدٌ منهم ، ورسولُ الله يدعوهم في أخراهم ، حتى انتهت
هزيمة قوم منهم إلى المنهاس ، فتوجه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يريد أصحابه في الشعب .
فانتهى إلى الشعب وأصحابه في الجبل أوزاع ، يذكرونَ مقتلَ مَنْ قُتِلَ منهم ، ويذكرونَ
ما جاءهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال كعب بن مالك : فكنتُ أولَ من عرَّفه وعليه
المِغْفَرُ ، فجعلتُ أصيحُ وأنا في الشعب ، هذا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حيٌّ ، فجعل
يُومِيءُ إِلَى يَدَيْهِ عَلَى فِيهِ أَيْ اسْكُتْ ، ثُمَّ دَعَا بِلَاؤِ مَتَّى ﴿٣﴾ فَلَبِسَهَا وَنَزَعَ لَأَمَّتَهُ .
قال الواقدي : طلع رسولُ الله صلى الله عليه وآله على أصحابه في الشعب بين السَّعْدَيْنِ :

سُعد بن عُبادة ، وسعد بن مُعاذ يتكفأ في الدَّرْع ، وكان إذا مشى تكفأ تكفأ ،
ويقال : إنه كان يتوكأ على طلحة بن عُبيد الله .

قال الواقدي : وما صلى يومئذ الظهر إلا جالسا للجرح الذي كان أصابه .

قال الواقدي : وقد كان طلحة قال له . إنَّ بي قوة ، فقم لأحملك ، فحمّله حتى انتهى إلى
الصخرة التي على فم شعب الجبل ، فلم يزل يحمله حتى رفعه عليها ثم مضى إلى أصحابه ومعه
النفر الذين ثبتوا معه ، فلما نظر المسلمون إليهم ظنّوهم قريشا ، فجعلوا يولّون في الشعب
هاريين منهم ، ثم جعل أبو دُجانة يُليح إليهم بعامة حمراء على رأسه ، فعرفوه
فرجعوا ، أو بعضهم .

قال الواقدي : ورؤي أنه لما طلع عليهم في النفر الذين ثبتوا معه وهم أربعة عشر ، سبعة
من المهاجرين ، وسبعة من الأنصار ، جعلوا يولون في الجبل خائفين منهم يظنونهم
المشركين ، جعل رسولُ الله صلى الله عليه وآله يتبسّم إلى أبي بكر وهو على جنبه ويقول
له : أليح إليهم ، فجعل أبو بكر يليح إليهم وهم لا يُعرجون حتى نزع أبو دُجانة عصاة
حمراء على رأسه فأوفى^(١) على الجبل ، فجعل بصيح ويُليح ، فوقفوا حتى عرفوهم . ولقد
وضع أبو بردة بن نيارسهما على كعب قوسه ، فأراد أن يرمى به رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه ، فلما تكلموا وناداهم رسولُ الله صلى الله عليه وآله أمسك ،
وفرّح المسلمون برؤيته حتى كأنهم لم تُصّبهم في أنفسهم مصيبة ، وسُرّوا لسلامته
وسلامتهم من المشركين .

قال الواقدي : ثم إنَّ قوما من قريش صعدوا الجبلَ فعَلَوْا على المسلمين وهم في
الشعب . قال : فكان رافع بن خديج يحدث فيقول : إني يومئذ إلى جنب أبي مسعود
الأنصاري وهو يذكر من قتل من قومه ويسأل عنهم ، فيخبر برجال : منهم سعد بن

(١) أوفى : أشرف وعلا .

الرَّيِّع ، وخارجة بن زهير ، وهو يسترجع ^(١) ويترحم عليهم ، وبعض المسلمين يسأل بعضا عن حيمه وذى رحمه فيهم ، يخبر بعضهم بعضا ، فينأهم على ذلك ردَّ الله المشركين ليذهب ذلك الحزن عنهم ، فإذا عدوهم فوقهم قد علوا ، وإذا كتائب المشركين بالجبل ، فنسوا ما كانوا يذكرون ، وندبنا رسولُ الله صلى الله عليه وآله وحضنا على القتال ، والله لكأنى أنظرُ إلى فلان وفلان في عرض الجبل يعدوان هاربين .

قال الواقدي : فكان عمرُ يحدث يقول : لَمَّا صاح الشيطان : قتل محمد ، أقبلتُ أرقى إلى الجبل ، فكأنى أروية ، فاتميتُ إلى النبي صلى الله عليه وآله وهو يقول : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ الآية وأبو سفيان في سفح الجبل ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله يدعو ربَّه : اللهم ليس لهم أن يعلموا . فانكشفوا .

قال الواقدي : فكان أبو أسيد الساعدي يحدث فيقول : لقد رأيتنا قبل أن يلقى النعاس علينا في الشعب وإنما سلم لمن أرادنا لما بنا من الحزن ، فالتقى علينا النعاس ، فخنمنا حتى تناطح الحَجَف ^(٢) ثم فرغنا وكاننا لم يصبنا قبل ذلك نكبة . قال : وقال الزبير ابنُ العوام : غشنا النعاس فما منا رجل إلا وذقنه في صدره من النوم ، فأسمع معتب بن قشير وكان من المنافقين يقول : وإني لسكالحاكم : ﴿ لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا ﴾ ^(٣) ، فأنزل الله تعالى فيه ذلك .

قال : وقال أبو اليسر : لقد رأيتني ذلك اليوم في رجال من قومي إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله وقد أنزل الله علينا النعاس أمانة منه ، ما منهم رجل إلا ينفط غطيظا حتى إن الحَجَف لتناطح ، ولقد رأيتُ سيفَ بشرِ البراء بن معرور سقط من يده

(١) استرجع : قال : إنما لله ولنا إليه راجعون .

(٢) الحَجَف بالتحريك : جمع جحفة ؛ وهي الترس .

(٣) سورة آل عمران : ١٥٤

وما يشعر به حتى أخذه بعد ما تثلم ، وإنّ المشركين لتحتنا ، وسقط سيفُ أبي طلحة أيضا ولم يُصب أهلَ الشكِّ والنِّفاقِ نَعاسٌ يومئذٍ ، وإِنَّمَا أَصَابَ النَّعَاسَ أَهْلَ الْإِيمَانِ واليقين ، فكان المنافقون يتكلم كلّ منهم بما في نفسه ، والمؤمنون ناعسون .

قلت : سألتُ ابنَ النِّجَّارِ المُحدِّثَ عن هذا الموضع فقلت له : مِنْ قِصَّةِ أَحَدٍ تُدَلُّ عَلَى أَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَانَتْ الدَّوْلَةُ لَهُمْ بِأَدَى الْحَالِ ، ثُمَّ صَارَتْ عَلَيْهِمْ ، وَصَاحَ الشَّيْطَانُ : قُتِلَ مُحَمَّدٌ ، فَانْهَزَمَ أَكْثَرُهُمْ ، ثُمَّ نَابَ أَكْثَرُ الْمُنْهَزِمِينَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَخَارَبُوا دُونَهُ حَرَبًا كَثِيرَةً طَالَتْ مَدَّتُهَا حَتَّى صَارَ آخِرُ النَّهَارِ ، ثُمَّ أَصْعَدُوا فِي الْجَبَلِ مُتَصِمِينَ بِهِ ، وَأَصْعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَعَهُمْ ، فَتَحَاجَزَ الْفَرِيقَانِ حِينَئِذٍ ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ تَأْمُلُ قِصَّةِ أَحَدٍ ، إِلَّا أَنَّ بَعْضَ الرِّوَايَاتِ الَّتِي ذَكَرَهَا الْوَاقِدِيُّ يَقْتَضِي غَيْرَ ذَلِكَ ، نَحْوُ رَوَايَتِهِ فِي هَذَا الْبَابِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، لَمَّا صَاحَ الشَّيْطَانُ : إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ ، كَانَ يَنَادِي الْمُسْلِمِينَ فَلَا يَرْتَجُونَ عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا يُصْعَدُونَ فِي الْجَبَلِ ، وَإِنَّ وَجْهَ نَحْوِ الْجَبَلِ ، فَانْتَهَى إِلَيْهِمْ وَهُمْ أَوْزَاعٌ يَتَذَكَّرُونَ بِقَتْلِ مَنْ قُتِلَ مِنْهُمْ ، وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ تُدَلُّ عَلَى أَنَّهُ أَصْعَدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي الْجَبَلِ مِنْ أَوَّلِ الْحَرْبِ ، حَيْثُ صَاحَ الشَّيْطَانُ ، وَصِيَاحُ الشَّيْطَانِ كَانَ حَالِ كَوْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ بِالْجَبَلِ مِنْ وَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ لَمَّا غَشِيَهُمْ وَهُمْ مُشْتَغَلُونَ بِالنَّهْبِ ، وَاخْتِلَاطِ النَّاسِ ، فَكَيْفَ هَذَا !

فَقَالَ . إِنَّ الشَّيْطَانَ صَاحَ . قَتَلَ مُحَمَّدَ دَفْعَتَيْنِ : دَفْعَةً فِي أَوَّلِ الْحَرْبِ ، وَدَفْعَةً فِي آخِرِ الْحَرْبِ ، لَمَّا تَصَرَّمَ النَّهَارَ وَغَشِيَتْ الْكُتَابُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَتَدَلَّى قَتْلَ نَاصِرِهِ وَأَكْثَرِهِمْ الْحَرْبِ ، فَلَمْ يَبْقَ مَعَهُ إِلَّا نَفَرٌ يَسِيرُ لَا يَبْلُغُونَ عَشْرَةَ ، وَهَذِهِ كَانَتْ أَصْعَبُ وَأَشَدُّ مِنَ الْأُولَى ، وَفِيهَا اعْتَصَمَ ، وَمَا اعْتَصَمَ فِي صَرْخَةِ الشَّيْطَانِ الْأُولَى بِالْجَبَلِ ، بَلْ ثَبَتَ وَحَامَى عَنْهُ أَصْحَابُهُ ، وَلَقَدْ لَقِيَ فِي الْأُولَى مُشَقَّةً عَظِيمَةً مِنْ ابْنِ قَمَيْثَةَ وَعُتْبَةَ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَغَيْرِهِمَا ،

ولكنه لم يفارق عرصة الحرب ، وإنما فارقها وعَلِمَ أنه لم يبق له وجه مُقام في صرخته الثانية :

قلت له : فكان القومُ مختلطين في الصّرخة الثانية حتّى يصرُخ الشيطان : قُتِلَ محمد ! قال : نعم ، المشركون قد أحاطوا بالنبيّ صَلَّى الله عليه وآله وبمن بقيَ معه من أصحابه ، فاختلط المسلمون بهم ، وصاروا مغمورين بينهم ، لقلّتهم بالنسبة إليهم ؛ وظنّ قوم من المشركين أنهم قد قتلوا النبيّ صَلَّى الله عليه وآله لأنهم فقدوا وجهه وصورته ، فنادى الشيطان : قُتِلَ محمد ، ولم يكن قُتِلَ صَلَّى الله عليه وآله ، ولكن اشتبهتْ صورته عليهم وظنّوه غيره ، وأكثر من حامى عنه في تلك الحال علىّ عليه السلام وأبو دُجّانة وسهلُ ابنُ حنيفة ، وحامى هو عن نفسه ، وجرح قوما بيده تارة بالسهم وتارة بالسيف ولكن لم يعلموا بأعيانهم لاختلاط القوم وثوران النّقع^(١) ، وكانت قريشٌ تظنّه واحداً من المسلمين ، ولو عرفوه بعينه في تلك الثورة لكان الأسر صعباً جداً ، ولكنّ الله تعالى عصمه منهم بأن أزاع أّبصارهم عنه ، فلم يزل هؤلاء الثلاثة يحاللون دونه ، وهو يقربُ من الجبل حتّى صار في أعلى الجبل ، أصعد من فم الشعب إلى تدريج هناك في الجبل ، ورقي في ذلك التدريج صاعداً حتّى صار في أعلى الجبل ، وتبعه الففر الثلاثة فلحقوا به .

قلت له : فما بال القوم الذين صعدوا الجبل من المشركين ، وكيف كان إصعادهم وعودهم .

قال : أصعدوا الحرب المسلمين لا لطلب رسول الله صَلَّى الله عليه وآله لأنهم ظنّوا أنه قد قُتِلَ ، وهذا هو كان السبب في عودهم من الجبل ، لأنهم قالوا : قد باغنا الغرض

(١) النقع : غبار الحرب .

الأصلى وقتلنا محمداً ، فما لنا والتَّصميم على الأوس والخزرج وغيرهم من أصحابه ، منع ما فى ذلك من عظم الخطر بالنفس .

قلت له : فإذا كان هذا قد خطر لهم ، فلماذا صعدوا فى الجبل .

قال : يخطر لك خاطر ، ويدعوك داعٍ إلى بعض الحركات ، فإذا شرعتَ فيها خطر لك خاطر آخر يصرفك عنها ، فترجع ولا تنمها .

قلت : نعم . فما بالهم لم يقصدوا قصد المدينة وينهبوها ؟

قال : كان فيها عبدُ الله بنُ أبى فى ثلثمائة مقاتل وفيها خلق كثير من الأوس والخزرج ، لم يحضروا الحربَ وهم مسلمون ، وطوائف أخرى من المنافقين لم يخرجوا ، وطوائف أخرى من اليهود ، أولوا بأس وقوة ، ولهم بالمدينة عيال وأهل ونساء ، وكلُّ هؤلاء كانوا يحامون عن المدينة ، ولم تكن قريش تأمن مع ذلك أن يأتيها رسولُ الله صلى الله عليه وآله من ورائها بمن يُجامعه من أصحابه فيحصلوا بين الأعداء من خلفهم ومن أمامهم ، فكان الرأى الأصوبُ لهم العدول عن المدينة وترك قصدها .

قال الواقدي : حدثني الضحاك بن عثمان ، عن حمزة بن سعيد ، قال : لما تجاوزوا وأراد أبو سفيان الانصرافَ ، أقبل يسيرُ على فرس له حوراء^(١) ، فوقف على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم فى عرض الجبل ، فنادى بأعلى صوته : أعل هُبَل ، ثم صاح : أين ابن أبى كبشة ؟ يومٌ بيوم بدر ، ألا إن الأيام دُول .

وفى رواية أنه نادى أبا بكر وعمر أيضاً فقال : أين ابنُ أبى قحافة ؟ أين ابن الخطَّاب ؟ ثم قال : الحربُ سجال ، حنظلةٌ بحنظلة ، يعنى حنظلة بن أبى عامر بحنظلة بن

(١) حوراء : واسعة العينين .

أبى سفيان ، فقال عمر بن الخطاب : يا رسول الله أجيبه . قال : نعم فأجبه ، فلما قال : أعل هبل قال عمر : الله أعلى وأجل .

ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر : قل له : الله أعلى وأجل ، فقال أبو سفيان : إن لنا العزى ولا عزى لكم ، فقال عمر : أو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل له : الله مولانا ولا مولى لكم ، فقال أبو سفيان : إنها قد أنعمت ، فقال عنها يابن الخطاب ، فقال سعيد بن أبي سفيان : ألا إن الأيام دول وإن الحرب سجال ، فقال عمر : ولا سواء ^(١) قتلناك الجنة ، وقتلناكم فى النار ، فقال أبو سفيان : إنكم لتقولون ذلك لقد جبنّا إذا وخسرنا ، ثم قال : يابن الخطاب ، قم إلى أكرمك ، فقام إليه فقال : أشدك بدينك هل قتلنا محمدا ؟ قال : اللهم لا ، وإنه ليسمع كلامك الآن ، قال : أنت عندى أصدق من ابن قتيبة ، ثم صاح أبو سفيان ورفع صوته : إنكم واجدون فى قتلاكم عبثا ومثلا ، ألا إن ذلك لم يكن عن رأى سراتنا ، ثم أدركته حمية الجاهلية فقال : وأما إذا كان ذلك فلم نكرهه ، ثم نادى : ألا إن موعدكم بدر الصفراء ، على رأس الحول ، فوقف عمر وقفة ينتظر ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له : قل نعم ، فانصرف أبو سفيان إلى أصحابه وأخذوا فى الرحيل ، فأشفق رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون من أن يغيروا على المدينة فيهلك الذرارى والنساء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لسعد بن أبى وقاص : اذهب فأتنا بخبر القوم ، فإنهم إن ركبوا الابل وجنبوا ^(٢) الخيل فهو الظعن إلى مكة ، وإن ركبوا الخيل وجنبوا الإبل فهو الغارة على المدينة ، وانذى نفسى بيده إن ساروا إليها لأسيرن إليهم ثم لأناجزئهم . قال سعد : فتوجهت أسعى وأرصدت فى نفسى إن أفرغنى شىء رجعت إلى النبى صلى الله عليه وسلم وأنا أسعى ، فبدأت بالسعى حين ابتدأت ، فخرجت فى آثارهم

(١) ولا سواء : يعنى لا يستوى هذا وذلك .

(٢) جنبوا الخيل ، أى ساقوها إلى جانبيهم .

حتى إذا كانوا بالعقيق^(١) وأنا بحيث أراهم وأتأملهم ركبوا الإبل وجنبوا الخيل ، فقلت : إنه الظن إلى بلادهم ، ثم وقفوا وقفةً بالعقيق ، وتشاوروا في دخول المدينة ، فقال لهم صفوان ابن أمية : قد أصبتم القوم ، فانصرفوا ولا تدخلوا عليهم وأنتم كألّون ، ولكم الظفر ، فإنكم لا تدرون ما يغشاكم ، فقد وليتم يومَ بدر ، لا والله ما تبعوكم وكان الظفر لهم ، فيقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : نهام صفوان ، فلما رآهم سعد على تلك الحال منطلقين وقد دخلوا في المكنن رجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالمنكسر فقال : وجه القوم يا رسول الله إلى مكة ؟ امتطوا الإبل وجنبوا الخيل . فقال : ما تقول ؟ قلت : ما قلت يا رسول الله ، فخلا بي فقال : أحقاً ما تقول ؟ قلت : نعم يا رسول الله ، قال : فما بالي رأيتك منكسراً ؟ فقلت : كرهت أن آتي المسلمين فرحاً بقولهم إلى بلادهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : إن سعداً لمجرّب .

قال الواقدي : وقد روى خلاف هذا ، روى أن سعداً لما رجع رفع صوته بأن جنبوا الخيل ، وامتطوا الإبل ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير إلى سعد : خفض صوتك فإن الحرب خدعة ، فلا ترى الناس مثل هذا الفرح بانصرافهم ، فإنما ردّهم الله تعالى .

قال الواقدي : وحدثني ابن أبي سبرة ، عن يحيى بن شبل ، عن أبي جعفر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص : إن رأيت القوم يريدون المدينة فأخبرني فيما بيني وبينك ، ولا تفت في أعضاء المسلمين ، فذهب فرآهم قد امتطوا الإبل ، فرجع فما ملك أن جعل يصيحُ سرورا بانصرافهم .

قال الواقدي : وقيل لعمر بن العاص : كيف كان افتراق المسلمين والمشرّكين يومَ

(١) العقيق : موضع بالمدينة فيه عيون ونخيل . (ياقوت) .

أحد ؟ فقال : ما تريدون إلى ذلك ! قد جاء الله بالإسلام ، ونفى الكفر وأهله ، ثم قال : لما كررنا عليهم أصبنا منْ أصبنا منهم وتفرقوا في كل وجه ، وفاءت لهم فئة بعد ؛ فتشاورت قريش ، فقالوا : لنا الغلبة ، فلو انصرفنا ، فإنه بلغنا أن ابنَ أبيّ انصرف بثلاث الناس ، وقد تخلف الناسُ من الأوس والخزرج ، ولا نأمن أن يكرّوا علينا ، وفينا جراح ، وخيلنا عامتها قد عُقِرَت من النبل ، فمضينا ، فما بلغنا الروحاء^(١) حتى قام علينا عدة منها ؛ وانصرفنا إلى مكة .

قال الواقديّ : حدثني إسحاق بن يحيى بن طلحة ، عن عائشة ؛ قال : سمعتُ أبا بكر يقول : لما كان يومَ أحدٍ ورُمي رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه حتى دخلت في وجهه حلقتان من المغفر ، أقبلتُ أسعى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنسان قد أقبل من قبل المشرق يطير طيرانا ، فقلت : اللهم اجعله طلحة بن عبيد الله ؛ حتى توافينا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا أبو عبيدة بن الجراح ، فبدرني فقال : أسألك بالله يا أبا بكر ! لا تركتني فأنزعه من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال أبو بكر : فتركته . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عليكم صاحبكم » ، يعني طلحة ، فأخذ أبو عبيدة بثنيته حلقه المغفر ، فنزعها وسقط على ظهره ، وسقطت ثنية أبي عبيدة ، ثم أخذ الحلقة بثنيته الأخرى ، فكان أبو عبيدة في الناس أثرم^(٢) . ويقال : إن الذي نزع الحلقتين من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عُقبة بن وهب بن كَلْدَة ؛ ويقال : أبو اليسر .

قال الواقديّ : وأثبت ذلك عندنا عُقبة بن وهب بن كَلْدَة .

قال الواقديّ : وكان أبو سعيد الخدريّ يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الروحاء : موضع على أربعين ميلا من المدينة .

(٢) الأثرم : الذي لأسنان له .

أصيب وجهه يومَ أُحُدٍّ ، فدخلت الحلقتان من المغفر في وجنتيه ، فلما نزعنا جعل الدم يسربُ كما يسرب الشَّنُّ^(١) ، فجعل مالك بنُ سِنان يمجّ الدمَ بفيه ، ثم ازدردّه ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَنْ خَالَطَ دَمَهُ بَدَمِي فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ . فَقِيلَ لِمَالِكٍ : تَشْرَبُ الدَّمَ ! فَقَالَ : نَعَمْ ؛ أَشْرَبُ دَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « مَنْ مَسَّ دَمُهُ دَمِي لَمْ تُصِبْهُ النَّارُ » .

قال الواقدي : وقال أبو سعيد : كنّا ممن رُدَّ من الشيخين^(٢) لم نَجِئْ مع المُقَاتِلَةِ ، فلما كان من النَّهَارِ بَلَفْنَا مَصَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَتَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْهُ ، جِئْتُ مع غِلْمَانِ بَنِي خُدْرَةَ نَعْرِضُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَنْظُرَ إِلَى سَلَامَتِهِ ، فَرَجَعَ بِذَلِكَ إِلَى أَهْلِنَا ، فَلَقِينَا النَّاسَ مُتَفَرِّقِينَ بِيْطْنِ قَنَاةَ ، فَلَمْ يَكُنْ لَنَا هِمَّةٌ إِلَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، نَنْظُرُ إِلَيْهِ ؛ فَلَمَّا رَأَى قَالَ : سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ ! قُلْتُ : نَعَمْ ، يَا أَبَى أَنْتَ وَأُمِّي ! وَدَنَوْتُ مِنْهُ فَقَبِلَتْ رُكْبَتَهُ وَهُوَ عَلَى فَرَسِهِ ؛ فَقَالَ : آجَرَكَ اللَّهُ فِي أَيْبِكَ ! ثُمَّ نَظَرَتْ إِلَى وَجْهِهِ ، فَإِذَا فِي وَجْنَتَيْهِ مِثْلُ مَوْضِعِ الدَّرْهِمِ فِي كُلِّ وَجْنَةٍ ، وَإِذَا شَجَّةٌ فِي جَبْهَتِهِ عِنْدَ أَصُولِ الشَّعْرِ ، وَإِذَا شَفْتُهُ السُّفْلَى تَدَمَّى ، وَإِذَا فِي رِبَاعِيَّتِهِ الْيَمْنَى شَطِيطَةٌ ، وَإِذَا عَلَى جُرْحِهِ شَيْءٌ أَسْوَدَ ، فَسَأَلْتُ : مَا هَذَا عَلَى وَجْهِهِ ؟ فَقَالُوا : حَصِيرٌ مُحَرَّقٌ . وَسَأَلْتُ : مَنْ أَذْمَى وَجْنَتَيْهِ ؟ فَقِيلَ : ابْنُ قَيْثَةَ ، فَقُلْتُ : فَمَنْ شَجَّهَ فِي وَجْهِهِ ؟ فَقِيلَ : ابْنُ شَهَابٍ ؛ فَقُلْتُ : مَنْ أَصَابَ شَفْتَيْهِ ؟ قِيلَ : عَتَبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ . فَجَعَلْتُ أَعْدُو بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى نَزَلَ بِيَابِهِ ، مَا نَزَلَ إِلَّا مَحْمُولًا ، وَأَرَى رُكْبَتَيْهِ مَجْحُوشَتَيْنِ^(٣) يَتَسَكَّيْنِ^(٤) [عَلَى] السَّعْدَيْنِ : سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ وَسَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ ؛ حَتَّى دَخَلَ بَيْتَهُ ، فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَأَذَّنَ بِلَالٌ بِالصَّلَاةِ ، خَرَجَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ

(١) الشن : القرية الخلق .

(٢) الشيخان : موضع بالمدينة ؛ كان به معسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحد ، وهما أطمان سميا به

(٣) يقال : جحش الجلد : سحجه ؛ وهو كالخدش أو فوقه .

(٤) من أ .

يتوَكَّأ على السَّعْدَيْنِ : سعد بن عبادَة وسعد بن معاذ ، ثم انصرف إلى بيته والناس في المسجد يوقدون النيران يتمكدون بها من الجراح ، ثم أذن بلالٌ بالعشاء حين غاب الشفق ، فلم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلس بلالٌ عند بابه صلى الله عليه وسلم حتى ذهب ثلث الليل ، ثم ناداه : الصلاة يا رسول الله ! فخرج ، وقد كان نائماً ، قال : فرمقته فإذا هو أخفّ في مشيته منه حين دخل بيته ، فصلّيت معه العشاء ، ثم رجع إلى بيته قد صَفّف له الرجال ما بين بيته إلى مُصَلَّاه يمشى وحده حتى دخل ، ورجعتُ إلى أهلي فخبّرتهم بسلامته ، فحمدوا الله وناموا ، وكانت وجوه الأوس والخزرج في المسجد على النبي صلى الله عليه وسلم يخرُّسونه فرقاً من قريش أن تكرّ .

قال الواقديّ : وخرجت فاطمة عليها السلام في نساء وقد رأت الذي بوجه أبيها صلى الله عليه وسلم ، فاعتنقته ، وجعلت تمسح الدم عن وجهه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اشتدَّ غضبُ الله على قوم دَمَوْا وجهَ رسوله . وذهب علىّ عليه السلام فأني بماء من المِهْزاس ، وقال : لفاطمة امسكي هذا السيف غير ذميم ، فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم مختضباً بالدم ، فقال : لئن كنت أحسنت القتال اليوم ، فلقد أحسن عاصمُ بن ثابت والحارث بن الصّمة وسهل بن حنيفة ، وسيف أبي دُجانة غير مذموم ؛ هكذا روى الواقديّ .

وروى محمد بن إسحاق أن علياً عليه السلام قال لفاطمة بيتي شعر ، وهما :

أفاطِمِ هاء السَّيفِ غير ذميمٍ فلستُ برِعدٍ يدٍ ولا بلائمٍ
لعمري لقد جاهدتُ في نصر أحمدٍ وطاعة ربٍّ بالعباد رحيمٍ

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لئن كنت صدقت القتال اليوم لقد صدق معك سمالك بن خَرْشَة ، وسهل بن حنيفة .

قال الواقدي : فلما أحضر على عليه السلام الماء أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرب منه ، فلم يستطع ، وقد كان عطشاً ، ووجد ريحاً من الماء كرهها ، فقال : هذا ماء آجن ، فتمضمض منه للدم الذي كان بفيه ثم بجه ، وغسلت فاطمة به الدم عن أبيها صلى الله عليه وسلم ، فخرج محمد بن مسلمة يطلب مع النساء ، وكن أربع عشرة امرأة ، قد جئن من المدينة يتلّعن الناس منهن فاطمة عليها السلام يحملن الطعام والشراب على ظهورهن ، ويسقين الجرحى ويداوينهم .

قال الواقدي : قال كعب بن مالك : رأيت عائشة وأمّ سليم على ظهورهما القرب تحملانها يوم أحد ، وكانت حمنة بنت جحش تسقى العطشى وتداوى الجرحى ، فلم يجد محمد بن مسلمة عندهن ماء ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد اشتدّ عطشه ، فذهب محمد ابن مسلمة إلى قناة ومعه سقاؤه حتى استقى من حُسى - قناة عند قصور التميميين اليوم - فجاء بماء عذب ، فشرب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه بخير ، وجعل الدم لا ينقطع من وجهه عليه السلام وهو يقول : لن ينالوا منّا مثلها حتى نستلم الرُّكن ! فلما رأت فاطمة الدم لا يرقأ وهي تغسل جراحه ، وعلى يصب الماء عليها بالجن ، أخذت قطعة حصير فأحرقتة حتى صار رماداً ، ثم ألصقته بالجرح ، فاستمسك الدم . ويقال : إنها داوته بصوفة محرقة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يداوى الجراح الذي في وجهه بعظم بال حتى ذهب أثره . ولقد مكث يجد وهن ضربة ابن قيثة على عاتقه شهراً أو أكثر من شهر ، ويداوى الأثر الذي في وجهه بعظم .

قال الواقدي : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله قبل أن ينصرف إلى المدينة : من يأتينا بنحبر سعد بن الربيع ؟ فإني رأيت - وأشار بيده إلى ناحية من الوادي قد شرع فيه اثنا عشر سناناً - فخرج محمد بن مسلمة - ويقال أبي بن كعب - نحو تلك الناحية . قال : فأنا وسط القتلى لتعرفهم ، إذ مررت به صريعاً في الوادي ، فناديت فلم يجب ، ثم قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني إليك . قال : فتنفّس كما يتنفّس الطير ؛ ثم قال :

وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لحى^١ ! قالت : نعم ، وقد أخبرنا أنه شرع لك اثنا عشر سنانا ، فقال : طعنت اثنتى عشرة طعنة كلها أجافتنى ، أبلغ قومك الأنصار السلام وقل لهم : الله الله وما عاهدتم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة ! والله مالكم عذر عند الله إن خلص إلى نبيكم ومنكم عين تطرف ؛ فلم أرم^(١) من عنده حتى مات ؛ فرجعت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فرأيت أنه استقبل القبلة رافعا يديه يقول : « اللهم ألق سعد بن الربيع وأنت عنه راض » .

قال الواقدي : وخرجت السمداء بنت قيس ؛ إحدى نساء بني دينار وقد أصيب ابنها مع النبي صلى الله عليه وآله بأحد : النعمان بن عبد عمر ، وسليم بن الحارث ، فلما نعيها لها قالت : فما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قالوا : بخير ، هو بحمد الله صالح على ما تحببن ، فقالت : أروني أنظر إليه ، فأشاروا لها إليه ، فقالت : كل مصيبة بعدك يارسول الله جلل^(٢) ! وخرجت تسوق بابنيها بعيرا ، [تردّها إلى المدينة]^(٣) ؛ فلقيتها عائشة ؛ فقالت : ما وراءك ؟ فأخبرتها^(٤) ، قالت : فمن هؤلاء معك ؟ قالت ابناي ؛ حل حل^(٥) تحملهما إلى القبر .

قال الواقدي : وكان حمزة بن عبد المطلب أول من جيء به إلى النبي صلى الله عليه وآله بعد انصراف قريش - أو كان من أولهم - فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم قال : رأيت الملائكة تفسله - قالوا : لأن حمزة كان جنباً ذلك اليوم - ولم يغسل رسول الله صلى الله عليه وآله الشهداء يومئذ ، وقال : لفؤم بدمائهم وجراحهم ، فإنه ليس أحد يُجرّح في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة لون جرحه لون الدّم ، وريحه ريح المسك ، ثم

(١) لم أرم : لم أبرح . (٢) جلل ، أى هينة . (٣) من الواقدي .

(٤) في الواقدي : قالت : أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فبخير لم يمت ، واتخذ الله من المؤمنين شهداء

﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِفَيْضِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالُ ﴾

(٥) حل : زجر للبعير .

قال : ضَعَوْهُمُ فَأَنَا الشَّهِيدُ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَكَانَ حِمْزَةُ أَوَّلَ مَنْ كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ، ثُمَّ جَمَعَ إِلَيْهِ الشَّهَدَاءَ فَكَانَ كَمَا أَتَى بِشَهِيدٍ وَضُيْعَ إِلَى جَنْبِ حِمْزَةَ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَعَلَى الشَّهِيدِ ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعِينَ مَرَّةً ، لِأَنَّ الشَّهَدَاءَ سَبْعُونَ .

قال الواقدي . وَيُقَالُ كَانَ يُؤْتَى بِتِسْعَةِ وَحِمْزَةِ عَاشِرِهِمْ ، فَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ ، وَتُرْفَعُ التَّسْعَةُ ، وَيُتْرَكُ حِمْزَةُ مَكَانِهِ ، وَيُؤْتَى بِتِسْعَةٍ آخَرِينَ فَيُوضَعُونَ إِلَى جَنْبِ حِمْزَةَ فَيُصَلَّى عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ ، حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ ، وَيُقَالُ : إِنَّهُ كَبَّرَ عَلَيْهِ خَمْسًا وَسَبْعًا وَتِسْعًا .

قال الواقدي : وَقَدْ اخْتَلَفَتِ الرِّوَايَةُ فِي هَذَا ، وَكَانَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهِ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُونَ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَتْلِ أَحَدٍ ، وَقَالَ : «أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ» ؛ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَلَسْنَا إِخْوَانَهُمْ أَسْلَمْنَا كَمَا أَسْلَمُوا ، وَجَاهَدْنَا كَمَا جَاهَدُوا ! قَالَ : بَلَى ، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ لَمْ يَأْكُلُوا مِنْ أَجُورِهِمْ ، شَيْئًا ، وَلَا أَدْرَى مَا تَحْدِثُونَ بَعْدِي ! فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ : إِنَّا لَكَائِنُونَ بَعْدَكَ !

وقال أنس بن مالك وسعيد بن المسيب : لَمْ يَصَلِّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى قَتْلِ أَحَدٍ .

قال الواقدي : وَقَالَ لِأَهْلِ الْقَتْلِ : احْفَرُوا وَأَوْسِعُوا وَأَحْسِنُوا ، وَادْفَنُوا الْاِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فِي الْقَبْرِ ، وَقَدِّمُوا أَكْثَرَهُمْ قَرَأْنَا ، وَأَمْرٌ بِحِمْزَةٍ أَنْ تَمُدَّ بُرْدَتُهُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْقَبْرِ ، وَكَانَتْ قَصِيرَةً ، فَكَانُوا إِذَا خَرُّوا بِهَا رَأْسَهُ بَدَتْ رِجْلَاهُ ، وَإِذَا خَرُّوا بِهَا رِجْلَيْهِ انْكَشَفَ وَجْهُهُ ، فَبَكَى الْمُسْلِمُونَ يَوْمَئِذٍ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عَمُّ رَسُولِ اللَّهِ يُقْتَلُ فَلَا يَجُودُ لَهُ ثَوْبٌ ! فَقَالَ : بَلَى ؛ إِنَّكُمْ بِأَرْضِ جَرْدِيَّةٍ ^(١) ذَاتُ أَحْجَارٍ ، وَسَتُفْتَحُ - يَعْنِي الْأَرْيَافَ - وَالْأَمْصَارَ - فَيُخْرِجُ النَّاسُ إِلَيْهَا ، ثُمَّ يَبْعَثُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ ، وَالْمَدِينَةَ خَيْرَ لَكُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ؛

(١) جردية ؛ قال الواقدي : التي ليس بها شيء من الأشجار .

والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَصِيرُ نَفْسٌ عَلَى لَأَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا إِلَّا كُنْتُ لَهَا شَفِيعًا - أَوْ قَالَ :
شهيدا يومَ القيامة .

قال الواقدي : وَأَتَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي خِلَافَةِ عُثْمَانَ بَثْيَابَ وَطَعَامَ فَقَالَ :
وَلَكِنْ حِمْزَةٌ لَمْ يَوْجَدْ لَهُ كَفَنٌ ، وَمَصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ لَمْ يَوْجَدْ لَهُ كَفَنٌ ، وَكَانَا
خَيْرًا مِنِّي !

قال الواقدي : وَمرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِمَصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ وَهُوَ مُقْتُولٌ
مَسْجُوعٌ بِبُرْدَةٍ خَلَّتْ ، فَقَالَ : لَقَدْ رَأَيْتُكَ بِمَكَّةَ وَمَا بِهَا أَحَدٌ أَرْقَ حُلَّةً وَلَا أَحْسَنَ لِمَةً مِنْكَ
نَمْ أَنْتَ الْيَوْمَ أَشَعْتَ الرَّأْسَ فِي هَذِهِ الْبُرْدَةِ ! ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَقُبِرَ ، وَنَزَلَ فِي قَبْرِهِ أَخُوهُ أَبُو
الرُّومِ وَعَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ وَسُوَيْبَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَرْمَلَةَ ، وَنَزَلَ فِي قَبْرِ حِمْزَةَ عَلَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَالزُّبَيْرُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ جَالِسٌ عَلَى حَفْرَتِهِ .

قال الواقدي : ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ أَوْعَاتَهُمْ سَحَلُوا قَتْلَاهُمْ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَدُفِنَ بِالْبَقِيعِ مِنْهُمْ
عِدَّةٌ ، عِنْدَ دَارِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ، وَدُفِنَ بَعْضُهُمْ بَيْنِي سَلَمَةَ ، فَنَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ : رَدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ - وَكَانَ النَّاسُ قَدْ دَفَنُوا قَتْلَاهُمْ - فَلَمْ يَرِدْ أَحَدٌ أَحَدًا
مِنْهُمْ إِلَّا رَجُلًا وَاحِدًا أَدْرَكَهُ الْمُنَادِي وَلَمْ يُدْفَنْ ، وَهُوَ شِمَاسُ بْنُ عُثْمَانَ الْخَزْرُمِيُّ ، كَانَ قَدْ
سُحِّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَبِهِ رَمَقٌ ، فَأُدْخِلَ عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ ، ابْنَ عُمَى يَدْخُلُ إِلَى غَيْرِي !
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : احْمَلُوهُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ : فَحَمَلُوهُ إِلَيْهَا فَوَاتَ عِنْدَهَا ،
فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنْ يُرَدَّ إِلَى أَحَدٍ فَيُدْفَنَ هُنَاكَ كَمَا هُوَ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي
مَاتَ فِيهَا ، وَكَانَ قَدْ مَكَثَ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَلَمْ يَذُقْ شَيْئًا ، فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَلَا غَسَّاهُ .

قال الواقدي : فَأَمَّا الْقُبُورُ الْمُجْتَمِعَةُ هُنَاكَ فَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ يَظُنُّهَا قُبُورَ قَتْلَى أَحَدٍ ،
وَكَانَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَعَبَادُ بْنُ تَمِيمٍ الْمَازَنِيُّ يَقُولَانِ : هِيَ قُبُورُ قَوْمٍ مِنَ الْأَعْرَابِ كَانُوا

عام الرمادة في عهد عمر هناك ، فاتوا ، فتلك قبورهم . وكان ابن أبي ذئب وعبد العزيز ابن محمد يقولان : لا نعرف تلك القبور المجتمعة ، إنما هي قبور ناس من أهل البادية ، قالوا : إننا نعرف قبر حمزة وقبر عبد الله بن حزام وقبر سهل بن قيس ، ولا نعرف غير ذلك .

قال الواقدي : وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يزور قتلى أحد في كل حول ، وإذا لقوه بالشعب رفع صوته يقول : السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ! وكان أبو بكر يفعل مثل ذلك ، وكذلك عمر بن الخطاب ؛ ثم عثمان ، ثم معاوية ؛ حين يمر حاجاً ومعتبراً .

قال : وكانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله تأتيتهم بين اليومين والثلاثة فتبكي عندهم وتدعو ، وكان سعد بن أبي وقاص يذهب إلى ماله بالغابة ، فيأتي من خلف قبور الشهداء فيقول : السلام عليكم ؛ ثلاثاً ، ويقول : لا يسلم عليهم أحدٌ إلا ردوا عليه السلام إلى يوم القيامة . قال : ومرة رسول الله صلى الله عليه وآله على قبر مصعب بن عمير ، فوقف عليه ، ودعا وقرأ : ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴾ ^(١) ، ثم قال : إن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة ، فأتوهم فزورهم وسألوهم عليهم ، والذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحدٌ إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه . وكان أبو سعيد الخدري يقف على قبر حمزة فيدعو ويقرأ ويقول مثل ذلك . وكانت أم سلمة رحمها الله ؛ تذهب فتسلم عليهم في كل شهر فتظل يومها ، فجاءت يوماً ومعه غلامها أنبهان ، فلم يسلم ، فقالت : أي لكع ! ألا تسلم عليهم ! والله لا يسلم عليهم أحدٌ إلا ردوا عليه إلى يوم القيامة .

قال : وكان أبو هريرة وعبد الله بن عمر يذهبان فيسلمان عليهم ؛ قالت فاطمة

الْخَزَاعِيَّة : سَلَّمْتُ عَلَى قَبْرِ حَمْزَةَ يَوْمَا مَعِيَ أُخْتُ لِي ؛ فَسَمِعْنَا مِنَ الْقَبْرِ قَائِلًا يَقُول : وَعَلَيْكُمُ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ! قَالَتْ : وَلَمْ يَكُنْ قَرَبْنَا أَحَدًا مِنَ النَّاسِ .

قال الواقدي : فَلَمَّا فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ دَفْنِهِمْ دَعَا بِفَرَسِهِ فَرَكِبَهُ ، وَخَرَجَ الْمُسْلِمُونَ حَوْلَهُ عَامَتُهُمْ جَرَّحَى ، وَلَا مِثْلَ بَنِي سَلِمةَ وَبَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ ، فَلَمَّا كَانُوا بِأَصْلِ الْحَرَّةِ قَالَ : اصْطَفُوا ، فَاصْطَفَتِ الرِّجَالُ صَفَيْنِ ، وَخَلَفَهُمُ النِّسَاءُ وَعَدَّتُهُنَّ أَرْبَعُ عَشْرَةَ امْرَأَةً ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِدْعًا ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كُلُّهُ ، اللَّهُمَّ لَا قَابِضَ لِمَا بَسَطْتَ ، وَلَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ ، وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعْتَ ، وَلَا هَادِيَ لِمَنْ أَضَلْتَ ، وَلَا مُضِلَّ لِمَنْ هَدَيْتَ ، وَلَا مُقَرَّبَ لِمَا بَاعَدْتَ ، وَلَا مُبَاعِدَ لِمَا قَرَّبْتَ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ بَرَكَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَفَضْلِكَ وَعَافِيَتِكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ النِّعِمَ الْقَيِّمَ الَّذِي لَا يَحُولُ وَلَا يَزُولُ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْأَمْنَ يَوْمَ الْخَوْفِ ، وَالْغِنَاءَ يَوْمَ الْفَقَاةِ ، عَائِذَا بِكَ ، اللَّهُمَّ مِنْ شَرِّ مَا أَعْطَيْتَ ، وَمِنْ شَرِّ مَا مَنَعْتَ ، اللَّهُمَّ تَوْفِّقْنَا مُسْلِمِينَ ، اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْإِيمَانَ ، وَزَيِّنْهُ فِي قُلُوبِنَا ، وَكُرِّهِ إِلَيْنَا الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ، وَاجْعَلْنَا مِنَ الرَّاشِدِينَ ، اللَّهُمَّ عَذِّبْ كُفْرَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ يُكْذِبُونَ رَسُولَكَ ، وَيَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِكَ ، اللَّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْهِمْ رِجْسَكَ وَعَذَابَكَ إِلَهَ الْحَقِّ ، آمِينَ !

قال الواقدي : وَأَقْبَلَ حَتَّى نَزَلَ بِبَنِي حَارِثَةَ يَمِينًا حَتَّى طَلَعَ عَلَى بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ وَهُمْ يَبْكُونَ عَلَى قَتْلِهِمْ ، فَقَالَ : لَكِنَّ حَمْزَةَ لَا بَوَاكِيَ لَهُ ! فَخَرَجَ النِّسَاءُ يَنْظُرْنَ إِلَى سَلَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَخَرَجَتْ إِلَيْهِ أُمُّ عَامِرِ الْأَشْهَلِيَّةِ ، وَتَرَكْتُ النَّوْحَ ، فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ وَعَلَيْهِ الدَّرْعُ كَمَا هِيَ ، فَقَالَتْ : كُلُّ مَصِيبَةٍ بَعْدَكَ جَلَّالٌ . وَخَرَجَتْ كَبِشَةُ بِنْتُ عُتْبَةَ ابْنِ مَعَاوِيَةَ بْنِ بَلْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ تَعْدُو وَنَحْوَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهُوَ واقِفٌ عَلَى فَرَسِهِ ، وَسَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ أَخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ ، فَقَالَ سَعْدُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أُمِّي ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِهَا ! فَذَنَنْتُ حَتَّى تَأْمَلْتُهُ ، وَقَالَتْ : إِذَا رَأَيْتُكَ سَالِمًا فَقَدْ شَفَّتْ ^(١) الْمَصِيبَةُ . فَغَزَاهَا بِعَمْرٍو

ابن معاذ ، ثم قال : يا أمّ سعد : أبشري وبشري أهليهم أن قتلهم قد تراققوا في الجنة جميعا وهم اثنا عشر رجلا ، وقد شفّعوا في أهليهم ، فقالت : رضينا يا رسول الله ، ومن يبكي عليهم بعد هذا ! ثم قالت : يا رسول الله ، ادع لمن خلفوا ، فقال : اللهم اذهب حزن قلوبهم ، وآجر مصيبتهم ، وأحسن الخلف على من خلفوا . ثم قال لسعد بن معاذ : حلّ أبا عمرو الدابة ؛ فحلّ الفرس ، وتبعه الناس ، فقال : يا أبا عمرو ، إن الجراح في أهل دارك فاشية ، وليس منهم مجروح إلا يأتي يوم القيامة جرحه كأغزر ما كان ؛ اللون لون دم ، والريح ريح مسك ، فمن كان مجروحا فليقرّ في داره وليداو جرحه ، ولا تبلغ معي بيتي ؛ عزمة متى . فنادى فيهم سعد : عزمة من رسول الله صلى الله عليه وآله ألا يتبعه جريح من بني عبد الأشهل ، فتخلف كل مجروح ، وباتوا يؤقّدون النيران ويدأون الجراح ، وإن فيهم ثلاثين جريحا ، ومضى سعد بن معاذ مع رسول الله صلى الله عليه وآله إلى بيته ، ثم رجع إلى نسائه فساقيهن ، فلم تبق امرأة إلا جاء بها إلى بيت رسول الله صلى الله عليه وآله ، فبكين بين المغرب والعشاء ، وقام رسول الله صلى الله عليه وآله حين فرغ من النوم لثلث الليل ، فسمع البكاء فقال : ما هذا ؟ قيل : نساء الأنصار يبكين على حمزة ، فقال : رضي الله تعالى عنكن وعن أولادكن ؛ وأمر النساء أن يرجعن إلى منازلهن ، قالت أمّ سعد بن معاذ : فرجعنا إلى بيوتنا بعد ليل ومعنا رجالنا ، فما بكت منا امرأة قطّ إلا بدأت بحمزة إلى يومنا هذا . ويقال : إن معاذ بن جبل جاء بنساء بني سلمة ، وجاء عبد الله بن رواحة بنساء بلحارث بن الخزرج ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أردت هذا ؛ ونهاهنّ الغد عن النوح أشدّ النهى .

قال الواقدي : وجعل ابن أبي والمناققون معه يشمتون ويسرّون بما أصاب المسلمين ، ويظهرون أقبح القول ، ورجع عبد الله بن أبي إلى ابنه وهو جريح ، فبات يكرى الجراحة بالنار ، حتى ذهب عامّة الليل وأبوه يقول : ما كان خروجك مع محمد إلى هذا

الوجه برأى؛ عصاني محمد وأطاع الولدان ! والله لكانت كُنتُ أنظر إلى هذا ، فقال ابنه :
الَّذِي صَنَعَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . قال : وأظهرت اليهود القول السيء ،
وقالوا : ما محمد إلا طالب مُلك ، ما أُصِيبَ هكذا نبي قط في بدنه وأصيب في أصحابه ؛
وجعل المنافقون يُخَذَّلُون ^(١) عن رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه ويأمرونهم بالتفرق
عنه ، وقالوا لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله : لو كان من قُتِلَ منكم عندنا ما قُتِلَ ؛ حتى
سمِعَ عمر بن الخطاب ذلك في أماكن ، فَمَشَى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستأذنه
في قتل مَنْ سَمِعَ ذلك منهم من اليهود والمنافقين ، فقال له : يا عمر ، إنَّ الله مُظهِر دينه ،
ومعزَّ نبيه ، ولليهود ذِمَّة فلا أقتلهم . قال : فهؤلاء المنافقون يارسول الله يقولون ، فقال :
أليس يُظهِرون شهادة أن لا إله إلا الله وأتى رسول الله ! قال : بلى ، وإنما يفعلون تعوذاً
من السيف ، وقد بان لنا أمرهم ، وأبدى الله أضعافهم عند هذه النكبة ، فقال : إنى
نهيت عن قتل من قال : لا إله إلا الله محمد رسول الله يابن الخطاب ، إن قريشاً لن ينالوا
مانالوا مثلاً هذا اليوم حتى نستلم الركن ^(٢) .

وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : إخوانكم لنا أُصيبوا بأحد
جُمِلت أرواحهم في أجواف طير خضر ، ترد أنهار الجنة فتأكل من ثمارها ، وتأوى إلى
قناديل من ذهب في ظلِّ العرش ، فلما وجدوا طيب مطعمهم ومشرِّبهم وراوا حسنَ
مُنقلبهم قالوا : ليت إخواننا يَعْلَمون بما أكرمنا الله وبما نحن فيه لئلا يزهدوا في الجهاد ،
ويكفوا عند الحرب ! فقال لهم الله تعالى : أنا أبلغهم عنكم ، فأنزل : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ
الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ ^(٣) .

(٢) استلم الركن : قبله أو لمسه يده .

(١) يخذلون عنه : يعمون من نصرته .

(٣) سورة آل عمران ١٦٩ .

القول فيما جرى للمشركين بعد انصرفهم إلى مكة

قال الواقدي : حدثني موسى بن شيبه ، عن قَتَّان بن وهيب الليثي ، قال : لما تهاجز الفريقان ، ووجه قريش إلى مكة ، وامتطوا الإبل ، وجنبوا الخيل ، سار وحشي ، عبد جبير ابن مطعم على راحلته أربعا ، فقدم مكة يبشر قريشا بمصاب المسلمين ، فاتته إلى الشنية التي تطلع على الحجون فنادى بأعلى صوته : يامعشر قريش ، مرارا ، حتى ثاب الناس إليه وهم خائفون أن يأتيهم بما يكرهون ، فلما رضى منهم قال : أبشروا فقد قتلنا من أصحاب محمد مقتلة لم نقتل مثلها في زحف قط ، وجرحنا محمدا فأثبتناه بالجراح ، وقتلنا رأس الكتيبة حمزة بن عبد المطلب ، فنفرت الناس عنه في كل وجه بالشتمات بقتل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وإظهار السرور ، وخلا جبير بن مطعم بوحشي ، فقال : انظر ماتقول ! قال وحشي : قد والله صدقت . قال : قتلت حمزة ؟ قال : إى والله ولقد زرقته بالمزراق ^(١) في بطنه ، فخرج من بين فخذه ، ثم نودى فلم يجب ، فأخذت كبده وحملتها إليك لترأها . فقال : أذهبت حزن نساءنا ، وبردت حرّ قلوبنا ؛ فأمر يومئذ نساءه بمراجعة الطيب والدهن .

قال الواقدي : وقد كان عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة المخزومي لما انكشف المشركون بأحد في أول الأمر ، خرج هاربا على وجهه ، وكرة أن يقدم مكة ، فقدم الطائف ، فأخبر ثقيفا أن أصحاب محمد قد ظفروا وانهزمنا ، وكنت أول من قدم عليكم ، ثم جاءهم الخبر بعد أن قريشا ظفرت وعادت الدولة لها .

قال الواقدي : فسارت قريش قافلة إلى مكة ، فدخلتها ظافرة ، فكان ما دخل على قلوبهم من السرور يومئذ نظير ما دخل عليهم من الكآبة والحزن يوم بدر ، وكان ما دخل

(١) المزراق : الرمح القصير ، وزرقه ، أى رماه .

على قلوب المسلمين من الغيظ والحزن يومئذ نظير ما دخل عليهم من السرور والجذل يوم بدر، كما قال الله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ﴾ ^(١) وقال سبحانه : ﴿ أَوْلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْنِهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ^(٢) ، قال : يعنى إناكم يوم بدر قتلتم من قريش سبعين ، وأسرتهم سبعين ، وأما يوم أحد فقتل منكم سبعون ، ولم يؤسر منكم أحد ، فقد أصبتم قريشا بمثل ما أصابوكم يوم أحد ، وقوله : ﴿ أَنَّى هَذَا ﴾ أى كيف هذا ، ونحن موعودون بالنصر ونزول الملائكة ، وفيما نبي ينزل عليه الوحي من السماء ! فقال لهم فى الجواب : ﴿ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ، يعنى الرؤماة الذين خالفوا الأمر وعصوا الرسول ، وإنا ما كان النصر ونزول الملائكة مشروطا بالطاعة وألا يعصى أمر الرسول ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ ^(٣) ، فعلقه على الشرط !

القول فى مقتل أبى عزة الجهمي ومعاوية بن المغيرة بن أبى العاص ابن أمية بن عبد شمس

قال الواقدي : أما أبو عزة - واسمه عمرو بن عبد الله بن عمير بن وهب بن حذافة ابن جهم - فإن رسول الله صلى الله عليه وآله أخذه أسيرا يوم أحد - ولم يؤخذ يوم أحد أسير غيره - فقال : يا محمد ، منّ على ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين ، لا ترجع إلى مكة تمسح عارضيك ، فتقول : سخرتُ بمحمد مرتين . ثم أمر عاصم بن ثابت فضرَب عنقه .

(٢) سورة آل عمران ١٦٥ .

(١) سورة آل عمران ١٤٠

(٣) سورة آل عمران ١٢٥ .

قال الواقدي : وقد سمعنا في أسره غير هذا ، حدثني بكير بن مسمار ، قال : لما انصرف المشركون عن أحد نزلوا بجمراء الأسد في أول الليل ساعة ، ثم رحلوا وتركوا أبا عزة مكانه حتى ارتفع النهار ، فلحقه المسلمون وهو مستنبه يتلدد ، وكان الذي أخذه عاصم بن ثابت ، فأمره النبي صلى الله عليه وآله ف ضرب عنقه .

قلت : وهذه الرواية هي الصحيحة عندي ، لأن المسلمين لم تكن حالهم يوم أحد حال من يتهيأ له أسر أحد من المشركين في المعركة لما أصابهم من الوهن .

فأما معاوية بن المغيرة فرأى البلاذري أنه هو الذي جدع أنف حمزة ومثل به ، وأنه انهزم يوم أحد فمضى على وجهه ، فبات قريباً من المدينة ، فلما أصبح دخل المدينة فأتى منزل عثمان بن عفان بن أبي العاص - وهو ابن عمه لحناً - فضرب بابه ، فقالت أم كلثوم زوجته وهي ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله : ليس هو هاهنا ، فقال : ابغى إليه ؛ فإن له عندي ثمن بعير ابتعته منه عام أول ، وقد جئته به ، فإن لم يجى ذهب فأرسلت إليه ، وهو عند رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلما جاء قال لمعاوية : أهلكتنى وأهلكت^(١) نفسك ! ما جاء بك ؟ قال : يا بن عم ، لم يكن أحد أقرب إلى ولا أمس رحا بي منك ، فجئت لك لتجبرني ، فأدخله عثمان داره وصيره في ناحية منها ، ثم خرج إلى النبي صلى الله عليه وآله ليأخذ له منه أماناً ، فسمع رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إن معاوية في المدينة ، وقد أصبح بها ، فاطلبوه ، فقال بعضهم : ما كان ليعدو منزل عثمان ، فاطلبوه به ، فدخلوا منزل عثمان ، فأشارت أم كلثوم إلى الموضع الذي صيره فيه ، فاستخرجوه من تحت حمارة لهم ، فانطلقوا به إلى النبي صلى الله عليه وآله ، فقال عثمان حين رآه : والذي بعثك بالحق ما جئت إلا لأطاب له الأمان ، فهب لي ، فوهبه له ، وأجله ثلاثاً ،

(١) البلاذري : « أهلكتنى ونفسك » .

وأقسم : لئن وجده بعدها يمشى فى أرض المدينة وما حولها ليقتلنه . وخرج عثمانُ فجهزه وأشترى له بعيرا ، ثم قال : ارتحل . وسار رسول الله صلى الله عليه وآله إلى حمراء الأسد وأقام معاوية إلى اليوم الثالث ليعرف أخبار النبي صلى الله عليه وآله ، ويأتى بها قريشاً ، فلما كان فى اليوم الرابع قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن معاوية أصبح قريباً لم ينفد ، فاطلبوه . فأصابوه وقد أخطأ الطريق ، فأدركوه ، وكان اللذان أسرعاً فى طلبه زيد بن حارثة وعمار بن ياسر ، فوجداه بالجماء ^(١) فضربه زيد بالسيف ، وقال عمار : إن لى فيه حقاً ، فرمياه بسهم فقتلاه ، ثم انصرفا إلى المدينة بخبره ، ويقال : إنه أدرك على ثمانية أميال من المدينة ، فلم يزل زيد وعمار يرميانه بالنبل حتى مات .

قال : ومعاوية هذا أبو عائشة بنت معاوية أم عبد الملك بن مروان .

قال : وذكر الواقدي فى كتابه مثل هذه الرواية سواء .

قال البلاذرى : وقال ابن الكلبي : إن معاوية بن المغيرة جدع أنف حمزة يوم أحد وهو قتيل ، فأخذ بقرب أحد ، فقتل على أحد بعد انصراف قريش بثلاث ، ولا عقب له إلا عائشة أم عبد الملك بن مروان . قال : ويقال : إن علياً عليه السلام هو الذى قتل معاوية بن المغيرة ^(٢) .

قلت : ورواية ابن الكلبي عندي أصح ، لأن هزيمة المشركين كانت فى الصدمة الأولى عقيب قتل بنى عبد الدار أصحاب الألوية ، وكان قتل حمزة بعد ذلك لما كر خالد بن الوليد الخيل من وراء المسلمين ، فاختلطوا ، وانتقض صفهم ، وقتل بعضهم بعضاً ، فكيف يصح أن يجتمع لمعاوية كونه قد جدع أنف حمزة ، وكونه قد انهزم مع المشركين فى الصدمة الأولى ! هذا متناقض ، لأنه إذا كان قد انهزم فى أول الحرب استحال أن يكون

(١) الجماء ؟ تطلق على ثلاثة مواضع بالمدينة .

(٢) أنساب الأشراف ١ : ٣٣٧ ، ٣٣٨ مع تصرف واختصار .

حاضرا عند حمزة حين قُتل . والصحيح ما ذكره ابنُ الكلبي من أنه شهد الحربَ كلها ،
وجدعَ أنفَ حمزة ، ثم حصل في أيدي المسلمين بعد انصراف قريش ، لأنه تأخر عنهم
لعارضٍ عَرَضَ له فأدركه حينه ، فقتل .

القول في مقتل المجذّر

ابن زياد البلوي والحارث بن يزيد بن الصامت

قال الواقدي : كان المجذّر بن زياد البلوي حليف بني عوف بن الخزرج ممن شهد
بذرا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكانت له قصة في الجاهلية قبل قدوم النبي صلى الله
عليه وآله للمدينة ، وذلك أن حُضَيْرَ الكتائب ، والد أسيد بن حُضَيْر ، جاء إلى بني عمرو بن
عوف ، فكلم سويد بن الصامت وخوات بن جُبَيْر وأبا لُبابة بن عبد المنذر - ويقال
سهل بن حُنيف - فقال : هل لكم أن تزوروني فأسقيكم شرابا ، وأنحر لكم ، وتقيمون
عندي أيّاما ! قالوا : نعم ، نحن نأتيك يومَ كذا ، فلما كان ذلك اليوم جاءوه فنحّر لهم
جزورا ، وسقاهم خمرًا ، وأقاموا عنده ثلاثة أيّام حتى تغيّر اللحم - وكان سويدُ بنُ
الصامت يومئذ شيخا كبيرا - فلما مضت الأيام الثلاثة قالوا : ما نرانا إلا راجعين إلى
أهلنا ! فقال : حُضَيْر : ما أحببتم ! إن أحببتم فأقيموا ، وإن أحببتم فانصرفوا ،
فخرج الفتيان بسويد بن الصامت يحملانه على جمل من النمل^(١) ؛ فرّوا لاصقين بالحرّة
حتى كانوا قريبا من بني عيينة^(٢) ، فجلس سويد يبول وهو نملٌ سُكْرًا ، فبصر به
إنسان من الخزرج ، فخرج حتى أتى المجذّر بن زياد ، فقال : هل لك في الغنيمة الباردة !
قال : ما هي ؟ قال : سويد بن الصامت ، أعزلٌ لا سلاح معه ، نملٌ ، فخرج المجذّر بن زياد
بالسيف مُصَلَّتًا ، فلما رآه الفتيان وهما أعزلان لا سلاح معهما وليا ، والعداوة بين الأوس

(٢) الواقدي : « غصينة » .

(١) النمل بفتح تين : أي السكر .

والخزرج شديدة . فانصرَفاً مسرعين، وثبت الشيخُ ولا حراكَ به ، فوقف المجذَر بن زياد، فقال : قد أمكنَ اللهُ منك ! قال : ما تريد بي ؟ قال : قَتَلْتُكَ . قال : فارفع عن الطعام ، واخفض عن الدِّماغ ، فإذا رجعتَ إلى أَمَك فقل : إني قتلْتُ سويدَ بن الصامت . فقَتَلَهُ ، فكان قتله هو الذي هيجَ وقعة بُعث . فلَمَّا قَدِمَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله المدينة أسلم الحارث بن سويد بن الصامت ، وأسلمَ المجذَر فشهداً بدرًا ، فجعل الحارث بن سويد يطلب المجذَر في المعركة ليقتله بأبيه ، فلا يقدر عليه يومئذ ؛ فلَمَّا كان يومُ أخذٍ وجالَ المسلمون تلك الجولة ، أتاها الحارث من خلفه فضرَبَ عنقه ، فرجع رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله إلى المدينة ، ثم خرج إلى حمراء الأسد ، فلَمَّا رجع من حمراء الأسد أتاها جبرائيل عليه السلام ، فأخبره أن الحارث بن سويد قتلَ المجذَر غيلةً ، وأمره بقتله ، فركب رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله إلى قُبَاء في اليوم الذي أخبره جبرائيل في يوم حارٍّ - وكان ذلك يومًا لا يركب فيه رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله إلى قُبَاء ، إنما كانت الأيام التي يأتي فيها رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله قُبَاء يوم السبت . ويوم الاثنين - فلَمَّا دخل رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله مسجِدَ قُبَاء صَلَّى فيه ما شاء الله أن يصليَ ، وسمعت الأنصارُ فجاءوا يسألون عليه ، وأنكروا إتيانه تلك الساعة ، وفي ذلك اليوم ، جلس عليه السلام يتحدث ويتصفح الناسَ حتى طلع الحارث بن سويد في ملحفةٍ موروسة^(١) ، فلَمَّا رآه رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله دعا عويمَ بن ساعدة فقال له : قدِمَ الحارث بن سويد إلى باب المسجد فاضربَ عنقه بمجذَر بن زياد ، فإنه قَتَلَهُ يومَ أخذ . فأخذه عويم ، فقال الحارث : دغني أكلَمَ رسولُ الله - ورسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله يريد أن يركب ، ودعا بمماره إلى باب المسجد - فجعل الحارث يقول : قد والله قتلته يا رسول الله ، وما كان قَتْلِي إِيَّاه رجوعًا عن الإسلام

(١) موروسة : مصبوغة بالورس وهو نبات باليمن معروف .

ولا ارتياباً فيه ، ولكنه حمية الشيطان ، وأمرٌ وُكِّلَتْ فيه إلى نفسى ، وإنى أتوب إلى الله وإلى رسوله مما عَمِلْتُ ، وأُخْرِجَ دِيَّتَهُ وَأَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ، وَأَعْتَقَ رَقَبَةً ، وَأَطْعِمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا ، إِنِّى أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَجَعَلَ يُمَسِّكُ بَرَكَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَبَنُو الْمُجَذَّرِ حُضُورَ ، لَا يَقُولُ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ شَيْئًا ، حَتَّى إِذَا اسْتَوْعَبَ كَلَامَهُ قَالَ : قَدَّمَهُ يَاعُوَيْمُ ، فَاضْرَبْ عُنُقَهُ ، وَرَكِبْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَدَّمَهُ عُوَيْمُ بْنُ سَاعِدَةَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ ، فَضَرَبَ عُنُقَهُ .

قال الواقدي : ويقال : إن الذى أعلم رسول الله قتل الحارث المجذري يوم أحد حبيب بن يساف ، نظر إليه حين قتله ، فجاء إلى النبي صلى الله عليه وآله ، فأخبره ، فركب رسول الله صلى الله عليه وآله ويتفحص عن هذا الأمر ، فبينما هو على حماره نزل جبرائيل عليه السلام ، فخبّره بذلك ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله عويمًا فضرب عنقه ، ففى ذلك قال حسان :

يا حارٍ فى سنة من نوم أوليكم أم كنت ويمك مفترًا بجبريل^(١)
فأما البلاذري فإنه ذكر هذا ، وقال : ويقال إن الجلّاس بن سويد بن الصامت هو الذى قتل المجذري يوم أحد غيلة ؛ إلا أن شعر حسان يدل على أنه الحارث^(٢) .
قال الواقدي والبلاذري : وكان سويد بن الصامت حين ضربه المجذري قتيلاً ثم مات ، فقال قبل أن يموت يخاطب أولاده :

أبلغ جُلّاساً وعبدَ الله مألُكَةً وإن دعيتَ فلا تخذُلْهُما حارٍ

(١) ديوانه ٣١٨ ، وبعده :

أَمْ كُنْتَ يَا بَنُ ذِيَادٍ حِينَ تَقْتُلُهُ
وَقَتْلُكُمْ لَنْ نَرَى وَاللَّهُ مُبْصِرُكُمْ
مُحَمَّدٌ وَالْعَزِيزُ اللَّهُ يُخْبِرُهُ
بِغَرَّةٍ فِي فِضَاءِ اللَّهِ مَجْهُولٍ
وَفِيكُمْ مُحْكَمُ الْآيَاتِ وَالْقِيلِ
بِمَا يُكْنِ سُرِيرَاتِ الْأَقَاوِيلِ

(٢) أنساب الأشراف ١ : ٣٣٢

أُتِلَ جِذَارَةٌ إِذْ مَا كُنْتَ لِأَقِيمَهُمُ وَالْحَيَّ عَوْفًا عَلَى عُرْفٍ وَإِنْكَارٍ
قال البلاذريّ : جذرة وجذارة أَخَوَاتٌ ، وهما ابنا عوف بن الحارث بن
الخزرج ^(١) .

قلت : هذه الروايات كما تَرَى ، وقد ذكر ابن مأكولا في «الإكمال» أن الحارث بن
سويد قَتَلَ المَجْدَرِغِيَّةَ يومَ أُحُدٍ ، ثُمَّ التَّحَقَّ بِمَكَّةَ كَافِرًا ، ذَكَرَهُ فِي حَرْفِ الْمِيمِ مِنْ هَذَا
الْكِتَابِ ، وَهَذَا هُوَ الْأَشْبَهُ عِنْدِي .

القول فيمن مات من المسلمين بأحد جملة

قال الواقديّ : ذَكَرَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّهُ قُتِلَ مِنَ الْأَنْصَارِ خَاصَّةً
أَحَدٌ وَسَبْعُونَ ، وَبِمَثَلِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ .

قال : فَأَرْبَعَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَهُمْ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ؛ قَتَلَهُ وَحْشِيٌّ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
جَحْشٍ بْنُ رِثَابٍ ؛ قَتَلَهُ أَبُو الْحَكَمِ بْنُ الْأَخْنَسِ بْنِ شَرِيقٍ ، وَشَمَّاسُ بْنُ عُمَانَ
ابْنُ الشَّرِيدِ مِنْ بَنِي نَخْزَوْمٍ ؛ قَتَلَهُ أَبِيُّ بْنُ خَلْفٍ ، وَمُصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ ؛ قَتَلَهُ
ابْنُ قَمِيئَةَ .

قال : وَقَدْ زَادَ قَوْمُ خَاصِمَاءَ ، وَهُوَ سَعْدُ بْنُ مَوْلَى حَاطِبٍ مِنْ بَنِي أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى . وَقَالَ
قَوْمٌ أَيْضًا : إِنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الْأَسَدِ الْخَزُمِيَّ جُرِحَ يَوْمَ أُحُدٍ ، وَمَاتَ مِنْ تِلْكَ الْجِرَاحَةِ
بَعْدَ أَيَّامٍ .

قال الواقديّ : وَقَالَ قَوْمٌ : قَتَلَ ابْنُ سَعْدٍ الْهَيْبِ مِنْ بَنِي لَيْثٍ ، وَهِيَ ابْنَةُ اللَّهِ

وعبد الرحمن ورجلان من بنى مُزينة وهما وهب بن قابوس وابن أخيه الحارث بن عتبة ابن قابوس ؛ فيكون جميعُ من قُتِلَ من المسلمين ذلك اليوم نحو أحد وثمانين رجلا ، فأما تفصيل أسماء الأنصار فذكر في كتب الحديثين ، وليس هذا الموضع مكان ذكره .

القول فيمن قتل من المشركين بأحد

قال الواقدي : قُتِلَ من بنى عبد الدار طلحةُ بن أبي طلحة صاحبُ لواء قريش ؛ قَتَلَهُ عليّ بن أبي طالب عليه السلام مبارزةً ، وعثمان بن أبي طلحة ؛ قتله حمزة بن عبد المطلب وأبو سعيد بن أبي طلحة ؛ قتله سعد بن أبي وقاص ، ومسافع بن طلحة بن أبي طلحة ، قتله عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح ، وكلاب بن طلحة بن أبي طلحة ؛ قتله الزبير بن العوام والحارث بن طلحة بن أبي طلحة ، قتله عاصم بن ثابت ، والجلاس بن طلحة بن أبي طلحة ؛ قتله طلحة بن عبيد الله ، وأرطاة بن عبد شرحبيل ؛ قتله عليّ بن أبي طالب عليه السلام وقارظ^(١) بن شريح بن عثمان بن عبد الدار - ويروى قاسط بالسين والطاء المهملتين - . قال الواقدي : لا يُدرى مَنْ قَتَلَهُ ، وقال البلاذري^(٢) قتله عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، وصواب مولاهم قتله علي بن أبي طالب عليه السلام وقيل : قتله قزمان^(٣) - وأبو عزيز بن عمير أخو مصعب بن عمير ، قتله قزمان ، فهو لاء أحد عشر .

ومن بنى أسد بن عبد العزى عبد الله بن حميد بن زهير بن الحارث بن أسد ؛ قَتَلَهُ أبو دُجَانَةَ في رواية الواقدي ، وفي رواية محمد بن إسحاق ، قَتَلَهُ عليّ بن أبي طالب عليه السلام . وقال البلاذري : قال ابن الكلبي : إن عبد الله بن حميد قتل يوم بدر .

(١) الواقدي : « فارط » ، والبلاذري : « قاسط » .

(٢) أنساب الأشراف : « غيره » .

(٣) أنساب الأشراف : ١ : ٣٣٤

ومن بنى زُهْرَةَ أبو الحكم بن الأخنس بن شَرِيق ؛ قتله عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، وسباع بن عبد العزّي الخزاعي - واسم عبد العزّي عمرو بن نَضْلَةَ ابن عباس بن سليم ، وهو ابن أم أنمار الحِجَامَةِ بِمَكَّةَ - قتله حمزة بن عبد المطلب فهذان رجلان .

ومن بنى مخزوم أمّية بن أبي حذيفة بن المغيرة ؛ قتله عليّ عليه السلام ، وهشام بن أبي أمّية بن المغيرة ؛ قتله قزمان ، والوليد بن العاص بن هشام قتله قزمان ، وخالد بن أعلم العُقَيْلي ؛ قتله قزمان ، وعثمان بن عبد الله بن المغيرة ؛ قتله الحارث بن الصّمّة ، فهؤلاء خمسة .

ومن بنى عامر بن لؤي عبيد بن حازم ؛ قتله أبو دجانة ، وشَيْبَةَ بن مالك بن المضرب قتله طلحةُ بن عبيد الله ، وهذان اثنان .

ومن بنى جُمَحْ أبيّ بن خَلَف ؛ قتله رسول الله صلى الله عليه وآله بيده ، وأبو عِزَّةَ ، قتله عاصمُ بن ثابت صَبْرًا بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله ، فهذان اثنان .

ومن بنى عبد مناة بن كنانة خالدُ بن سُفْيَان بن عُويْف ، وأبو الشَّعْثَاء ابن سُفْيَان بن عويْف ، وأبو الحُمراء بن سُفْيَان بن عويْف ، وغراب بن سُفْيَان ابن عُويْف ، هؤلاء الإخوة الأربعة قَتَلَهُمْ عليّ بن أبي طالب عليه السلام في رواية محمد بن حبيب .

فأما الواقدي فلم يذكر في باب من قتل من المشركين بأحد لهم قاتلا معينا ، ولكنه ذكر في كلام آخر قبل هذا الباب أن أبا سبرة بن الحارث بن علقمة قتل أحد بني سفیان ابن عويْف ، وأن رشيدا الفارسيّ مولى بني معاوية لقي آخر من بني سُفْيَان بن عويْف مقتنعا في الحديد وهو يقول : : أنا ابن عويْف ؛ فيعرض له سعد مولى حاطب ، فضرّبه ابن

هويف ضربةً جَزَلَه باثنتين ، فأقبل رشيد على بن عويف فضربه على عاتقه - فقطع الدرع - حتى جَزَلَه باثنتين وقال : خذها وأنا الغلام الفارسي ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يراه ويسمعه : ألا قلت ؟ أنا الغلام الأنصارى ! قال : فيعرض لرشيد أخٌ للمقتول أحد بنى سفيان بن عويف أيضا ، وأقبل يمدُّ ونحوه كأنه كلبٌ ، يقول : أنا ابن عويف ، ويضربه رشيد أيضا على رأسه وعليه المغفر ، ففلق رأسه ، وقال : خذها وأنا الغلام الأنصارى ! فتبسّم رسول الله صلى الله عليه وآله وقال : أحسنت يا أبا عبد الله ! فكناه رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ ولا ولده .

قلت : فأما البلاذرى فلم يذكر لهم قاتلا ، ولكنه عدّهم في جملة من قُتل من المشركين بأحد ؛ وكذلك ابن إسحاق لم يذكر من قتلهم ، فإنّ صحت رواية الواقدي فعلى عليه السلام لم يكن قد قتل منهم إلاّ واحدا ، وإن كانت رواية ابن حبيب صحيحة فالأربعة من قَتَلَه عليه السلام . وقد رأيت في بعض كتب أبى الحسن المدائنى أيضا أن عليّا عليه السلام هو الذى قتل بنى سفيان بن عويف يوم أحد ، وروى له شعرا فى ذلك .

ومن بنى عبد شمس معاوية بن المغيرة بن أبى العاص ، قتله على عليه السلام فى إحدى الروايات ، وقيل : قتله زيد بن حارثة وعمار بن ياسر .

فجميع من قُتل من المشركين يوم أحد ثمانية وعشرون ، قتل على عليه السلام منهم ما اتفق عليه ، وما اختلف فيه اثني عشر ، وهو إلى جملة القتلى كعدة من قتل يوم بدر إلى جملة القتلى يومئذ ، وهو قريبٌ من النصف .

القول في خروج النبي صلى الله عليه وآله بعد انصرافه من أحد

إلى المشركين ليوقع بهم على ما هو به من الوهن

قال الواقدي^(١) : بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المشركين قد عزموا أن يردوا إلى المدينة فينهبوها ، فأحب أن يرثيهم قوة ، فصلى الصبح يوم الأحد لثمان خلون من شوال ومعه وجوه الأوس والخزرج ، وكانوا باتوا تلك الليلة في بابه يحرسونه من البيات ، فيهم سعد بن عباد ، وسعد بن معاذ ، وأحباب بن المنذر ، وأوس بن خولى ، وقتادة بن النعمان في عدة منهم . فلما انصرف من صلاة الصبح أمر بلالا أن ينادى في الناس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم بطلب عدوكم ، ولا يخرج معنا إلّا من شهد القتال بالأمس ، فخرج سعد بن معاذ راجعا إلى قومه يأمرهم بالمسير ، والجراح في الناس فاشية ، عامة بني عبد الأشهل جريح ، بل كلّها ، فجاء سعد بن معاذ فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تطلبوا عدوكم . قال : يقول أسيد بن حضير - وبه سبع جراحات ، وهو يريد أن يداويها : سمعا وطاعة لله ولرسوله ! فأخذ سلاحه ولم يعرج على دواء جراحه ، ولحق برسول الله صلى الله عليه وسلم . وجاء سعد بن عباد قومه بني ساعدة ، فأمرهم بالمسير ، فلبسوا ولحقوا ، وجاء أبو قتادة أهل خربا وهم يداوون الجراح ، فقال : هذا منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم بطلب العدو ، فوثبوا إلى سلاحهم ، ولم يعرجوا على جراحاتهم ، فخرج من بني سلمة أربعون جريحا ، بالطّفيّل بن النعمان ثلاثة عشر جرحا ، وبخراش بن الصّمة عشر جراحات ، وبكعب بن مالك بضعة عشر جرحا ، وبقطبة بن عامر بن خديج بيده تسع جراحات ، حتى وافوا النبي صلى الله عليه وسلم بقبر أبي عتبة ، وعليهم السلاح ،

(١) مغازى الواقدي ٣٢٥ وما بعدها .

وقد صفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما نظر إليهم والجراح فيهم فاشية، قال: اللهم ارحم بني سلمة.

قال الواقدي: وحدثنى عتبة بن جبيعة عن رجال [من] ^(١) قومه؛ أن عبد الله بن سهل ورافع بن سهل من بني عبد الأشهل رجعا من أخذ وبهما جراح كثيرة وعبد الله أثقلهما جرحا، فلما أصبحا وجاء سعد بن معاذ قومه يخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم بطلب العدو، قال أحدهما لصاحبه: والله إن تركنا غزاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لغبن، والله ما عندنا دابة نركبها، ولا ندرى كيف نصنع! قال عبد الله انطلق بنا. قال رافع: لا والله ما بي مشى، قال أخوه: انطلق بنا نقصد ونجوز، وخرجنا يرحفان، فضعف رافع، فكان عبد الله يحمله على ظهره عقبه، ويمشى الآخر عقبه، حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العشاء وهم يوقدون النيران، فأتى بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى حرسه تلك الليلة عباد بن بشر، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما: ما حبسكما؟ فأخبراه بعلتهما، فدعا لهما بخير، وقال: إن طالت لكما مدة كانت لكما مراكب من خيل وبغال وإبل، وليس ذلك بخير لكما.

قال الواقدي: وقال جابر بن عبد الله: يا رسول الله؛ إن مناديا نادى ألا يخرج معنا إلا من حضر القتال بالأمس، وقد كنت حريصاً بالأمس على الحضور، ولكن أبي خلفني على أخوات لي، وقال: يا بني لا ينبغي لك أن تدعهن ولا رجل معهن، وأخاف عليهن، وهن نسيات ضعاف، وأنا خارج مع رسول الله صلى الله عليه وآله لعل الله يرزقني الشهادة، فتخلفت عليهن، فاستأثر علي بالشهادة وكنت رجوتها، فأذن لي يا رسول الله أن أسير معك. فأذن له رسول الله صلى الله عليه وآله. قال جابر: فلم يخرج معه أحداً لم يشهد القتال بالأمس غيري، واستأذنه رجال لم يحضروا القتال. فأتى ذلك

عليهم ، فدعا رسولُ الله صلى الله عليه وآله بلوائه وهو معقود لم يحلَّ من أمس ، فدفعه إلى عليٍّ عليه السلام ، ويقال : دَفَعَهُ إلى أبي بكر ، فخرج رسولُ الله صلى الله عليه وآله وهو مجروح ، في وجهه أثرُ الحلقَتين ، ومشجوج في جَبْهَتِهِ في أصول الشعر ، ورِباعِيَّتُهُ قد شظِيَّتْ، وشَفَّتُهُ قد كَلِمَتْ من باطنها ، ومنَصَكِبِهِ الأيمن مُوهَنْ بضربة ابن قبيصة ، ورُكْبَتَاهُ تَجَحَّوْشَتَانِ؛ فدخل المسجدَ فصَلَّى ركعتين ، والناس قد حَشَدُوا؛ ونزل أهلُ العوالي^(١) حيث جاءهم الصَّريخُ^(٢) ودعا بفرسِهِ على باب المسجد ، وتلقاه طلحة بنُ عبيد الله ، وقد سمع . المنادى ، فخرج ينظر متى يسير رسولُ الله صلى الله عليه وآله ! فإذا هو عليه الدَّرْعُ والمَغْفَرُ لا يُرَى منه إلَّا عَيْنَاهُ ، فقال : يا طلحة ، سلاحك ؛ قال : قريبا ، قال طلحة : فأخرج ، وأعدوا فألبس درعِي وأخذ سيفِي ، وأطرح دَرَاقَتِي في صدري ، وإنِّي لِنِسع جراحات ، ولأنا أَهْتَمُّ بجراح رسول الله صلى الله عليه وآله منِّي بجراحي ، فأقبل رسولُ الله صلى الله عليه وآله على طلحة ، فقال : أين تَرَى القوم الآن ؟ قال : هم بالسيالة فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : ذلك الذي ظننت ، أما إنهم ياطلحة لن يغالوا منّا مثلَ أمسٍ حتى يفتح الله مكة علينا ، قال : وبعث رسولُ الله صلى الله عليه وآله ثلاثة نفرٍ مِنْ أَسْلَمِ طليعةً في آثار القوم ، فانقطع أحدهم ، وانقطع قبالُ نعلٍ الآخر ، ولحق الثالث بقريش وهم بِحَمْرَاءِ الأسد ، ولهم زَجَلٌ^(٣) يَأْتَمرون^(٤) في الرجوع إلى المدينة ، وصَفْوَانُ بنُ أمية ينهبهم عن ذلك ، ولحق الذي انقطع قبال نعلِهِ بصاحبه ، فَبَصُرَتْ قريش بالرجلين ، فَعَطَفَتْ عليهما ، فأصابوهما ، وانهى المسلمون إلى مَصْرَعِهِمَا بِحَمْرَاءِ الأسد ، فقبرهما رسولُ الله صلى الله عليه وآله في قبر واحد ، فهما القرينان .

(١) العوالي : ضيعة بينها وبين المدينة أربعة أميال .

(٢) الصريخ : المغيث .

(٣) زجل ، أى صوت وجلبة .

(٤) يأترون : يتشاورون .

قال الواقدي : اسمها سَلِيطُ ونُعمان .

قال الواقدي : قال جابر بن عبد الله : كانت عامّة أزوادنا ذلك اليوم التمر ، وحمل سعد بن عبادَةَ ثلاثين بعيراً تمرّاً حتى وافَت حمراء الأسد ، وساق جزراً ، فَنَحَرُوا في يومِ ثَلاثين ، وفي يومِ ثَلاثاء ، وأمرهم رسولُ الله صلى الله عليه وآله بِجَمْعِ الحَطَبِ ، فإذا أَمَسُوا أمرهم أن يُوقِدُوا النيران ، فيوقِد كل رجل نارا ، فلقد كُنّا تلك الليلة نوقِدُ خمسَ مائة نار حتى نُرَى من المكان البعيد ، وذهب ذكر معسكرِنا ونيرانِنا في كلِّ وجه ، وكان ذلك ممّا كَبَتَ الله به عدونا .

قال الواقدي : وجاء معبد بن أبي مَعَبِد الخُزاعيّ - وهو يومئذ مشرك - إلى النبي صلى الله عليه وآله ، وكانت خُزاعة سِلماً^(١) للنبي صلى الله عليه وآله ، فقال : يا محمد عزّ علينا ما أصابك في نفسك ، وما أصابك في أصحابك ؛ ولوددنا أن الله تعالى أغلى كعبك ، وأن المصيبة كانت بغيرك ، ثم مضى معبد حتى يجد أبا سفيان وقريشا بالروحاء^(٢) وهم يقولون : لا محمدا أصبتُم ، ولا الكواعب أردقم ، فبئسما صنعتم ! وهم مجمعون على الرجوع إلى المدينة ، ويقول قائلهم فيما بينهم : ما صنعنا شيئاً ، أصبنا أشرافهم ، ثم رجفنا قبل أن نستأصلهم ، وقبل أن يكون لهم وفر ، وكان المتكلم بهذا عكرمة بن أبي جهل ، فلما جاء معبد إلى أبي سفيان : قال : هذا معبد ، وعنده الخبر ، ما وراءك يا معبد ؟ قال : تركت محمداً وأصحابه خَلْفِي يتحرّتون عليكم بمثل النيران ، وقد اجتمع معه من تخلف عنه بالأوس من الأوس والخزرج ، وتعاهدوا ألا يرجعوا حتى يَلْحَقوكم فيثأروا منكم ، وقد غضبوا^(٣) لقومهم غضبا شديدا ولَمَن أصبتُم من أشرافهم . قالوا : ويحك ، ماتقول ؟ قال : والله ما أرى

(١) سلما ، أي مسالون .

(٢) الروحاء : قطعة كانت لعدي بن حاتم ، على نحو أربعين ميلا من المدينة .

(٣) الواقدي : « وغضوا » .

أَنْ تَرْتَحِلُوا حَتَّى تَرَوْا نَوَاصِيَ^(١) الْخَيْلِ ، وَلَقَدْ^(٢) حَفَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْهُمْ أَنْ قُلْتُ
أَيَّانَا ، قَالُوا : وَمَاهِي ؟ فَأَنشَدَهُمْ هَذَا الشَّعْرَ :

كَادَتْ تَهْدُ^(٣) مِنَ الْأَصْوَاتِ رَاحِلَتِي إِذْ سَالَتْ الْأَرْضُ بِالْجُرْدِ الْأَبَايِلِ^(٤)
تَعْدُو بِأَسَدٍ ضِرَاءٍ لَا تَنَابِلُهُ^(٥) عِنْدَ اللَّقَاءِ وَلَا مِيلَ مَعَاذِيلِ^(٦)
فَقُلْتُ وَيْلُ ابْنِ حَرْبٍ مِنْ لِقَائِهِمْ إِذَا تَفَطَّمَتِ الْبَطْحَاءُ بِالْجَيْلِ^(٧)

وقد كان صفوان بن أمية ردّ القوم بكلامه قبل أن يطلع معبد ، وقال لهم صفوان :
يا قوم ، لا تفعلوا ؛ فإن القوم قد حربوا^(٧) وأخشى أن يجمعوا عليكم من تخلف من الخزرج ؛
فارجعوا والدولة لكم ، فإنى لا آمن إن رجعت إليهم أن تكون الدولة عليكم . قال :
فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أرشدتم صفوان وما كان برشيد ، ثم
قال : والذي نفسى بيده لقد سومت لهم الحجارة ، ولورّجعوا لكانوا كأئس الذاهب ،
قال : فانصرف القوم سراعا خائفين من الطلب لهم ، ومرّ بأبى سفيان قوم من
عبد القيس يريدون المدينة ، فقال لهم : هل أتمّ مبلغو محمد وأصحابه ما أرسلكم به ؟
على أن أقرّ لكم أبا عرّكم زيباغداً بعكاظ ؛ إن أتمّ جئتموني ! قالوا : نعم ، قال : حينما

(١) والواقدي : « حتى ترى نواصي الخيل » . (٢) الواقدي : « ثم قال معبد ... » .

(٣) الأبيات في ابن هشام ٣ : ٥٤ . تهدّ ، أى تسقط من الإعياء . والجرد : الخيل العتاق .
والأبايل : الجماعات .

(٤) ابن هشام : تردى بأسد كرام . والتنايلة : الفصار

(٥) الميل : جمع أميل ؛ وهو الذى لا رمح له . والمعاذيل : جمع معزال ؛ وهو من لا سلاح معه

(٦) تفتطمت : اهتزت واضطربت . والبطحاء : السهل من الأرض . والجيل : الصنف من الناس

، وبعدها في ابن هشام :

إِنِّي نَذِيرٌ لِأَهْلِ الْبَسَلِ ضَاحِيَةٌ لِكُلِّ ذِي إِزْبَةٍ مِنْهُمْ وَمَعْقُولٍ
مِنْ جَيْشٍ أَحْمَدٍ لَا وَخْشَ قَنَابَلُهُ وَلَيْسَ يُوصَفُ مَا أَنْذَرْتُ بِالْقَيْلِ

(٧) حربوا ، أى غضبوا .

لقيمتم محمداً وأصحابه فأخبروهم أننا قد أجمعنا الرجعة إليهم ، وأنا آثاركم . وانطلق أبو سفيان إلى مكة ، وقدمَ الركبُ على النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه بالجزء فأخبروهم بالذي أمرهم أبو سفيان ، فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، فَأُنْزِلَ ذلك في القرآن ، وأرسل معبدٌ رجلاً من خزاعة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله يعلمه أنه قد انصرف أبو سفيان وأصحابه خائفين وجلين ، فانصرف رسولُ الله صلى الله عليه وآله بعد ثلاث إلى المدينة .

الفصل الخامس في شرح غزاة مؤتة

نذكرها من كتاب الواقدي ونزيد على ذلك مارواه محمد بن إسحاق

في كتابه على عادتنا فيما تقدم

قال الواقدي . حدثني ^(١) ربيعة بن عثمان عن عمر بن الحكم قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله الحارث بن عمير الأزدي في سنة ثمان إلى ملك بصرى بكتاب ، فلما نزل مؤتة عرض له شر حبيش بن عمرو الغساني فقال : أين تريد ؟ قال : الشام ، قال : لعلك من رسل محمد . قال : نعم ، فأمر به فأوثق رباطاً ثم قدمه فضرب عنقه ، ولم يقتل لرسول الله صلى الله عليه وآله رسول غيره ، وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله ، فاشتد عليه ، وندب الناس وأخبرهم بمقتل الحارث ، فأسرعوا وخرجوا فمكروا بالجرف ، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وآله الظهر جلس وجلس أصحابه حوله ، وجاء النعمان بن مهض اليهودي فوقف مع الناس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : زيد بن حارثة أمير الناس ، فإن قتل زيد بن حارثة فجعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب جعفر فعميد الله بن ربيعة ، فإن أصيب ابن ربيعة فليرض المسلمون من بينهم رجلاً فليجعلوه عليهم ، فقال النعمان بن مهض : يا أبا القاسم ، إن كنت نبياً فسيصاب من سميت قليلاً كانوا أو كثيراً ، إن الأنبياء في بني إسرائيل كانوا إذا استعملوا الرجل على القوم ثم قالوا إن أصيب فلان فلو سمي مائة أصيبوا جميعاً ، ثم جعل اليهودي يقول لزيد بن حارثة : اعهذ فلا ترجع إلى محمد أبداً إن كان نبياً . قال زيد : أشهد أنه نبي صادق فلما أجمعوا

(١) أخبار غزوة مؤتة في الواقدي ص ٤٠١ وما بعدها ، وسيرة ابن هشام ٣ : ٢٧ وما بعدها .

المسير وعَقَدَ رسولُ الله صلى الله عليه وآله لهم اللّواءَ بيده دفعه إلى زيد بن حارثة ، وهو لواء أبيض ، ومشى الناس إلى أمراء رسول الله صلى الله عليه وآله يودّعونهم ويدعون لهم وكانوا ثلاثة آلاف ، فلما ساروا في معسكرهم ناداهم المسلمون : دفع الله عنكم ، وردكم صالحين سالمين غانمين ، فقال عبد الله بن رَوَاحَة :

لَكُنِّى أَسْأَلُ الرَّحْمَنَ مَغْفِرَةً وَضَرْبَةً ذَاتَ فَرْغٍ تَقْذِفُ الزَّبَدَا (١)
أَوْ طَعْنَةً بِيَدِي حَرَّانَ مَجْهُزَةً بِحَرْبَةٍ تَنْفِذُ الْأَحْشَاءَ وَالْكَبِدَا (٢)
حَتَّى يَقُولُوا إِذَا مَرُّوا عَلَى جَدَّتِي يَا أَرَشَدَ اللَّهِ مِنْ غَايَةِ قَدَرِشَدَا (٣)

قلت : اتفق المحدثون على أن زيد بن حارثة كان هو الأمير الأول ، وأنكرت الشيعة ذلك وقالوا : كان جعفر بن أبي طالب هو الأمير الأول ، فإن قُتِلَ فزيد بن حارثة فإن قتل فعبد الله بن رَوَاحَة ، وَرَوَوْا في ذلك روايات ، وقد وجدتُ في الأشعار التي ذكرها محمد بن إسحاق في كتاب المغازي ما يشهد لقولهم ، فمن ذلك ما رواه عن حسان ابن ثابت وهو :

تَأَوَّ بَنِي لَيْلٍ بِيثْرٍ أَعْسَرُ وَهُمْ إِذَا مَاتُوا النَّاسُ مُسْهِرُ (٤)
لِذِكْرِي حَبِيبٍ هَيَّجَتْ لِي عَبْرَةً سَفُوحًا وَأَسْبَابُ الْبُكَاءِ التَّذْكَرُ
بَلَى إِنْ فَقَدَانِ الْحَبِيبِ بَلَاءَةٌ (٥) وَكَمْ مِنْ كَرِيمٍ يُبْتَغَى ثُمَّ يَصْبِرُ !
فَلَا يُبْعِدَنَّ اللَّهُ قَتْلِي تَتَابَعُوا بِمَوْتِهِ مِنْهُمْ ذُو الْجَنَاحَيْنِ جَعْفَرُ
وَزَيْدٌ وَعَبْدُ اللَّهِ حِينَ تَتَابَعُوا جَمِيعًا وَأَسْيَافُ الْمَنِيَّةِ تَخْطُرُ

(١) سيرة ابن هشام ٣ : ٤٢٩ . ذات فرغ ؛ أى واسعة ، والزبد ، أصله ما يعلو الماء إذا غلا ؛ وأراد هنا ما يعلو الدم الذي ينفجر من الطعنة .

(٢) مجهزة : سريعة القتل ، وتنفذ الأحشاء : تخرقها وتصل إليها .

(٣) ابن هشام : « وقد » .

(٤) ديوانه ١٧٩ - ١٨١ ، وسيرة ابن هشام ٣ : ٤٤٠ - ٤٤٢ . تأوَّبني : عاودني ورجع إلى ،

ومسهر : داع إلى السهر .

(٥) الديوان : « بلاء وفقدان الحبيب » .

رَأَيْتُ خِيَارَ الْمُؤْمِنِينَ تَوَارَدُوا
غَدَاةَ غَدَوْا بِالْمُؤْمِنِينَ يَقُودُهُمْ
أَغْرُهُ كَضَوْءِ الْبَدْرِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ
فَطَاعَنَ حَتَّى مَالَ غَيْرِ مُوسَى
فَصَارَ مَعَ الْمُسْتَشْهِدِينَ ثَوَابُهُ
وَكُنَّا نَرَى فِي جَعْفَرٍ مِنْ مُحَمَّدٍ
وَمَا زَالَ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ
هُمْ جِبِلُّ الْإِسْلَامِ وَالنَّاسُ حَوْلُهُمْ
بِهَالِ لَيْلٍ مِنْهُمْ جَعْفَرُ وَابْنُ أُمِّهِ
وَحَمْزَةُ وَالْعَبَّاسُ مِنْهُمْ وَمِنْهُمْ
بِهِمْ تُفَرِّجُ الْغَمَّاءُ مِنْ كُلِّ مَازِقٍ
هُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ أَنْزَلَ حُكْمَهُ
وَمِنْهَا قَوْلُ كَعْبِ بْنِ الْمَالِكِ الْأَنْصَارِيِّ مِنْ قَصِيدَةٍ أَوَّلُهَا ^(١)

نَامَ الْعَيُونُ وَدَمَعُ عَيْنِكَ يَهْمُلُ
وَجَدَا عَلَى النَّفَرِ الَّذِينَ تَتَابَعُوا
سَارُوا أَمَامَ الْمُسْلِمِينَ كَأَنَّهُمْ
إِذِيهَتْ سُدُونُ بِجَعْفَرٍ وَلَوَائِهِ
حَتَّى تَقْوَضَتِ الصَّفُوفُ وَجَعْفَرُ
سَحَا كَمَا وَكَّفَ الرِّبَابُ الْمَسْبِلُ ^(٢)
قَتَلَى بِمَوْتَةٍ أَسْنَدُوا لَمْ يُنْقَلُوا
طَوْدٌ يَقُودُهُمُ الْهَزْبُ الْمُسْبِلُ ^(٣)
قَدَامَ أَوْلَهُمْ وَنَعَمَ الْأَوَّلُ
حَيْثُ التَّقَى جَمْعُ الْغَوَاةِ مُجْدَلُ ^(٤)

(١) شعوب : من أسماء النية .

(٢) سيرة ابن هشام ٣ : ٤٤٢ ، ٤٤٥ ، برواية مخالفة .

(٣) الرباب : السحاب ، والمسبل : المنصب ؛ وفي ابن هشام : « الطباب المخضل » .

(٤) المشبل : ذو الشبل ؛ والشبل : ولد الأسد .

(٦) مجدل : مضروب على الجدالة ؛ وهى الأرض . وفي ابن هشام : « وعث الصفوف مجدل » .

فتغيّر القمرُ المنيرُ لفقْدِهِ والشمسُ قد كسفتُ ^(١) وكادت تأفلُ
قومٌ علا بنيانهم من هاشم فرعٌ أشمٌ وسوددٌ متأثِّلُ ^(٢)
قوم بهم عصم الإله عباده وعليهم نزل الكتابُ المنزلُ
فضلوا المعاشرَ عفةً وتكرماً وتعمدت أخلاقهم من يجهل ^(٣)

قال الواقدي : فحدثني ابن أبي سبرة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن رافع بن إسحاق ، عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه وآله خطبهم فأوصاهم فقال : أوصيكم بتقوى الله وبمن معكم من المسلمين خيراً ، اغزوا باسم الله وفي سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، لا تغدروا ولا تغلوا ولا تقتلوا وليداً ، وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى إحدى ثلاث : فآيتهن أجابوك إليها فاقبل منهم ، واكف عنهم ، ادعهم إلى الدخول في الإسلام ، فإن فعلوا فاقبل واكف ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين ، فإن فعلوا فأخبرهم أن لهم ما للمهاجرين ، وعليهم ما على المهاجرين ، وإن دخلوا في الإسلام وأختاروا دارهم فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين ، يجري عليهم حكم الله ، ولا يكون لهم في النية ولا في الفينة شيء ، إلا أن يجاهدوا مع المسلمين ، فإن أبوا فادعهم إلى إعطاء الجزية ، فإن فعلوا فاقبل منهم واكف عنهم ، فإن أبوا فاستعن بالله وقاتلهم ، وإن أنت حاصرت أهل حصن أو مدينة فأرادوا أن تستنزلهم على حكم الله فلا تستنزلهم على حكم الله ، ولكن أنزلهم على حكمك ، فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا ، وإن حاصرت أهل حصن أو مدينة وأرادوا أن يجعل لهم ذمة الله وذمة رسول الله فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة رسول الله ، ولكن أجعل لهم ذمتك وذمة أبيك وأصحابك ، فإنكم إن تخفروا ذمتكم وذمة آبائكم خير لكم من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله .

(١) في ب « كاسفة » ، وهو مستقيم الوزن أيضاً .

(٢) ابن هشام : « وتعمدت أحلامهم » .

(٣) ابن هشام : « ما يثقل » .

قال الواقدي : وحدثنى أبو صفوان ، عن خالد بن يزيد ، قال : خرج النبي صلى الله عليه وآله مشيعاً لأهل مؤتة حتى بلغ ثنية الوداع ، فوقف ووقفوا حوله ، فقال : اغزوا بسم الله ، فقاتلوا عدو الله وعدوه كم بالشام ، وستجدون فيها رجالاً في الصوامع معتزلين الناس ، فلا تعرضوا لهم ، وستجدون آخرين للشيطان في رؤوسهم مفاحص ، فاقلعوها بالسيف ، ولا تقتلن امرأة ، ولا صغيراً ^(١) عاً ، ولا كبيراً فانياً ، ولا تقطعن نخلاً ولا شجراً ، ولا تهدن من بناء .

قال الواقدي : فلما ودّع عبد الله بن راحة رسول الله صلى الله عليه وآله قال له : امرني بشيء أحفظه عنك ، قال : إنك قادم غداً ببلاد السجود فيه قليل ، فأكثرُوا السجود . فقال عبد الله : زدني يا رسول الله ، قال : اذكر الله ، فإنه عون لك على ما تطلب . فقام من عنده حتى إذا مضى ذاهباً رجع فقال : يا رسول الله : إن الله وتر يحب الوتر ، فقال : يابن راحة : ما عجزت فلا تعجز إن أسأت عشراً أن تحسن واحدة . فقال ابن راحة : لا أسألك عن شيء بعدها .

وروى محمد بن إسحاق أن عبد الله بن راحة ودّع رسول الله صلى الله عليه وآله بشعر ، منه :

فثبت الله ما آتاك من حسن
تثبت موسى ونصراً كالذي نصروا
إني تفرست فيك الخير نافلة
قراصة خالقهم في الذي نظروا
أنت الرسول فمن يحرم نوافله
والبشر منه فقد أودى به القدر

قال محمد بن إسحاق : فلما ودّع المسلمين بكى ، فقالوا له : ما يبكيك يا عبد الله ؟ قال : والله ما بي حب الدنيا ولا صباة إليها ، ولكني سمعت رسول الله صلى الله

(١) الضرع : الصغير من كل شيء .

عليه وآله يقرأ: ﴿وَلَا يَنْفِكُ عَنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، ^(١) فلست أدري كيف لي بالصدّر بعد الورد ^(٢) !

قال الواقدي: وكان زيد بن أرقم يحدث، قال: كنت يتيمًا في حجر عبد الله بن رواحة، فلم أرَ واليَ يتيمٍ كان خيرًا لي منه، خرجت معه في جهةٍ إلى مؤتة وصَبَّ بي وصِيتُ به، فكان يُرَدِّفني خلف رحله، فقال ذات ليلة وهو على راحلته بين شعبي رَحِلَه:

إذا بَلَّغْتَنِي وَحَلَّتْ رَحْلِي مَسَافَةٌ أَرْبَعُ بَعْدَ الْحِصَاءِ ^(٣)
فَشَأْنُكَ فَانْعَمِي وَخَلَاكِ ذَمٌّ وَلَا أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي وَرَأْيِي ^(٤)
وَأَبَ الْمُسْلِمُونَ وَخَلَفُونِي بِأَرْضِ الشَّامِ مَشْهُرَ النَّوَاءِ
وَزَوَّدَنِي الْأَقَارِبُ مِنْ دَعَاءِ إِلَى الرَّحْمَنِ وَانْقَطَعَ الْإِخَاءُ ^(٥)
هَنَالِكَ لَا أَبَالِي طَلَعَ نَخْلِي وَلَا نَخْلُ أَسَافِلُهَا رَوَاءِ

فلما سمعتُ منه هذا الشعرَ بكيتُ، فحَقَّقَنِي بِالذِّرَّةِ وَقَالَ: وما عليك يالْكَمَ أَنْ يَرْزُقَنِي اللَّهُ الشَّهَادَةَ فَاسْتَرْجِحْ مِنَ الدُّنْيَا وَنَصَبِهَا، وهوومها وأحزانها وأحداثها، وترجع أنت بين شعبي الرَّحْلَ !

قال الواقدي: ومضى المسلمون فَنَزَلُوا وَاْدِيَّ الْقُرَى فَأَقَامُوا بِهِ أَيَّامًا، وساروا حتى نَزَلُوا بِمُوتَةَ، وبلغهم أن هرقلَ ملكَ الرُّومِ قد نزل ماءً من مياهِ الْبَلْقَاءِ فِي بَكْرٍ وَبَهْرَاءِ وَلَخْمٍ وَجُدَامٍ وَغَيْرِهِمْ مِائَةُ أَلْفٍ مُقَاتِلٍ، وعليهم رجلٌ من بَلِيٍّ، فأقام المسلمون ليلتين ينظرون

(٢) سيرة ابن إسحاق ٣ : ٤٢٨ ، ٤٢٩

(١) سورة مريم : ٧١

(٣) سيرة ابن هشام ٣ : ٤٣٢ .

(٤) ولا أرجع ؟ جزم الفعل على الدعاء ؟ يدعو على نفسه بأن يستشهد في هذه الوقعة ولا يرجع لأهله

(٥) في البيت لإقواء .

في أمرهم ، وقالوا : نكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فنُخبره الخبر ؛ فإِذَا أَن يردنا أو يزيدنا رجلاً ؛ فبينما الناس على ذلك من أمرهم جاءهم عبدُ الله بن رَوَاحَةَ فشجَّعهم ، وقال : والله ما كنَّا نقاتلُ الناسَ بكثرةِ عِدَّةٍ ولا كثرةِ سِلَاحٍ ولا كثرةِ خَيْلٍ ؛ إلَّا بهذا الدِّينِ الَّذِي أَكْرَمَنَا اللهُ بِهِ ، انطلقوا فقاتلوا ؛ فقد والله رأينا يومَ بَدْرٍ ، وما معنا إلَّا فرسان ، إنما هي إحدى الحُسَيْنَيْنِ : إمَّا الظُّهُورُ عليهم فذاك ما وعدنا اللهُ ورسولُهُ ، وليس لوعده خُلْفٌ ، وإمَّا الشهادة فنلحق بالإخوان ، نرافقهم في الجنان . فشجع الناس على قول ابن رَوَاحَةَ .

قال الواقدي : وروى أبو هريرة قال : شهدتُ مؤتة فلما رأينا المشركين رأينا مالا قَبْلَ لنا به من العُدَدِ والسِّلَاحِ والكِرَاعِ والدُّيَّاجِ والحَرِيرِ والذَّهَبِ ، فَبَرَقَ بَصَرِي ، فقال لي ثابتُ بنُ أرقم : مَالَكْ يَا أَبَاهُ رِيَّةٍ ؛ كأنك ترى جُمُوعاً كثيرةً ! قلتُ : نعم ، قال : لم تَشْهَدْنا بَدْرَ ، إِنَّا لَمْ نُنْصَرَ بِالْكَثَرَةِ .

قال الواقدي : فالتقى القومُ ، فأخذ اللواءَ زيدُ بنُ حارثة ، فقاتلَ حتَّى قُتِلَ ، طعنوه بالرَّمِّاحِ ، ثم أخذَه جعفرُ فَنَزَلَ عن فرسٍ له شَقْرَاءَ فَعَرَقَ بِهَا ، ثم قَاتَلَ حتَّى قُتِلَ . قال الواقدي : قيل : إنه ضَرَبَهُ رجلٌ من الرُّومِ فَقَطَعَهُ نِصْفَيْنِ ، فوقعَ أَحَدُ نِصْفَيْهِ في كَرَمٍ هُنَاكَ ، فوُجِدَ فيه ثلاثون أو بضعٌ وثلاثون جُرْحاً .

قال الواقدي : وقد رَوَى نافعٌ عن ابنِ عمرَ أَنَّهُ وُجِدَ في بدنِ جَعْفَرِ بنِ أَبِي طَالِبٍ اثنتانِ وسبعونَ ضربةً وطعنةً بالسيفِ والرَّمِّاحِ .

قال البلاذري : قَطِعتْ يَدَاهُ ، ولذلك قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : « لقد أبدَلَهُ اللهُ بِهِمَا جَنَاحَيْنِ يَطِيرُ بِهِمَا فِي الْجَنَّةِ » ؛ ولذلك سَمِيَ الطَّيَّارَ .

قال الواقدي : ثم أخذَ الرَايَةَ عبدُ الله بن رَوَاحَةَ فَكَلَّ يَسِيرًا ، ثم حَمَلَ فقاتلَ

حتى قُتِلَ ، فلما قُتِلَ انهزَمَ المسلمون أسوأ هزيمة كانت في كلِّ وجه ، ثم تراجعوا ؛ فأخذ اللواء ثابتُ بنُ أرقمَ ، وجعل يصيح بالأنصار ، فتابَ إليه منهم قليل ، فقال لخالد بن الوليد : خذ اللواء يا أبا سليمان ، قال خالد : لا بل خُذْهُ أَنْتَ فَلَكَ سِنَّ ، وقد شهدتَ بَذْرًا . قال ثابت : خذهُ أيُّها الرجل ، فوالله ما أخذتُهُ إِلَّا لَكَ . فَأَخَذَهُ خَالِدٌ وَحَمَلَ بِهِ سَاعَةً ، وجعل المشركون يحملون عليه حتَّى دَهَمَهُ مِنْهُمْ بَشَرٌ كَثِيرٌ ، فانهزَمَ بالمسلمين ، وانكشفوا راجعين .

قال الواقدي : وقد رُوِيَ أَنَّ خَالِدًا ثَبِتَ بِالنَّاسِ فَلَمْ يَنْهَزْمُوا ؛ وَالصَّحِيحُ أَنَّ خَالِدًا انْهَزَمَ بِالنَّاسِ .

قال الواقدي : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ لَمَّا لَقِيَ النَّاسُ بِمُوتِهِ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ ، وَكَشَفَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الشَّامِ ، فَهُوَ يَنْظُرُ إِلَى مَعْرَكَتِهِمْ ، فَقَالَ : أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ ، فَجَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَحَبَّبَ إِلَيْهِ الْحَيَاةَ ، وَكَرِهَ إِلَيْهِ الْمَوْتَ ، وَحَبَّبَ إِلَيْهِ الدُّنْيَا ، فَقَالَ : الْآنَ حِينَ اسْتَحْكَمَ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ تَحَبَّبَ إِلَيَّ الدُّنْيَا ! فَضَى قُدُّمَا حَتَّى اسْتَشْهَدَ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ ، وَقَالَ : اسْتَغْفِرُوا لَهُ فَقَدْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ يَسْعَى ، ثُمَّ أَخَذَ الرَّايَةَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، فَجَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَنَآهَ الْحَيَاةَ وَكَرِهَ إِلَيْهِ الْمَوْتَ ، وَمَنَّاهُ الدُّنْيَا ، فَقَالَ : الْآنَ حِينَ اسْتَحْكَمَ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ تَمَنَّى الدُّنْيَا ! ثُمَّ مَضَى قُدُّمَا حَتَّى اسْتَشْهَدَ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَدَعَا لَهُ ، ثُمَّ قَالَ : اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ فَإِنَّهُ شَهِيدٌ قَدْ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، فَهُوَ يَطِيرُ فِيهَا بِجَنَاحَيْنِ مِنْ يَاقُوتٍ حَيْثُ شَاءَ . ثُمَّ قَالَ : أَخَذَ الرَّايَةَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ ، ثُمَّ دَخَلَ مَعْتَرِضًا فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ : أَصَابَتْهُ الْجِرَاحُ . قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَمَا أَعْتَرَضَهُ ؟ قَالَ : لَمَّا أَصَابَتْهُ الْجِرَاحُ نَكَلَ فَعَاتَبَ نَفْسَهُ فَشَجَّعَ فَأَسْتَشْهَدَ ؛ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ ؛ فَسَرَّيَ عَنْ قَوْمِهِ .

وروى محمد بن إسحاق^(١) قال : لما ذكر رسولُ الله صلى الله عليه وآله زيدا وجعفرًا سَكَتَ عن عبدِ الله بن رَوَاحَةَ حتى تَغَيَّرَتْ وجوهُ الأنصار ، وظنُّوا أنه قد كان من عبدِ الله بعضُ ما يَكْرَهُونَ ، ثم قال : أَخَذَهَا عبدُ الله بنُ رَوَاحَةَ فقاتلَ حتى قُتِلَ شهيدًا ، ثم قال : لقد رُفِعُوا إلى في الجنةِ فيما يَرَى الذَّائِمُ على مُرُورٍ من ذهب ، فرأيتُ في سريرِ ابنِ رَوَاحَةَ أزرارًا عن سُريرِى صاحِبَيْهِ ، فقلت : لم هذا ؟ ف قيل : لأنَّهما مضيا ؛ وتردَّدَ هذا بعضَ التردَّد ، ثم مضى .

قال : وروى محمد بنُ إسحاق أنه لما أخذ جعفرُ بنُ أبي طالب الرَايةَ قاتَلَ قتالا شديداً حتى إذا لَحِمَهُ الْقِتَالُ اقْتَحَمَ عن فرسٍ له شَقَرَاءَ فمَقَّرَهَا ؛ ثم قاتَلَ القومَ حتى قُتِلَ^(٢) ، فكان جعفرُ رضى الله عنه أَوَّلَ رجلٍ عَقَرَ فرسه في الإسلام .

قال محمد بنُ إسحاق : ولما أخذ ابنُ رَوَاحَةَ الرَايةَ جملَ يتردَّد بعضَ التردَّد ، وَيَسْتَقْدِمُ نَفْسَهُ يَسْتَنْزِلُهَا^(٣) ، وقال :

أَقْسَمْتُ يَا نَفْسُ لِنَزْلِنِي طَوْعًا وَإِلَّا سَوْفَ تُكْرِهِنِي
مَالِي أَرَاكِ تَكْرِهِي الْجَنَّةَ إِذْ أَجْلَبَ النَّاسُ وَشَدَّوْا الرِّتَّةَ^(٤)
قَدْ طَلَمَّا قَدْ كُنْتُ مَطْمَئِنَّةً هَلْ أَنْتِ إِلَّا نَظْفَةٌ فِي شَنَّةٍ^(٥)

ثم ارتجز أيضًا فقال :

يَا نَفْسُ إِلَّا تَقْتُلِي تَمُوتِي هَذَا حِمَامُ الْمَوْتِ قَدْ صَلَّيْتُ

(١) سيرة ابن هشام ٣ : ٤٠٦ (٢) بعدها في ابن هشام ، وهو يقول :

يَا حَبَّذَا الْجَنَّةُ واقْتَرَابُهَا طَيِّبَةٌ وَباردًا شرابُهَا
وَالزُّومُ رُومٌ قَدْ دَنَا عَذَابُهَا كَافِرَةٌ بَعِيدَةٌ أَنْسَابُهَا

* عَلَى إِذْ لَا قِيَتَهَا ضَرَابُهَا *

(٣) ابن هشام : « يَسْتَنْزِلُ نَفْسَهُ » . (٤) أَجْلَبَ النَّاسُ : اِخْتَلَطَتْ أَصْوَاتُهُمْ وَضَجُوا .

(٥) النَّظْفَةُ : الْقَلِيلُ مِنَ الْمَاءِ الصَّافِي . وَالشَّنَّةُ : الْقُرْبَةُ الْخَلْقُ .

وما تَمْنَيْتَ فَقَدْ أُعْطِيَتْ . إِنْ تَفْعَلِي فَعِلْهُمَا هُدَيْتِ

* وَإِنْ تَأَخَّرْتَ فَقَدْ شَقِيتِ *

ثم نَزَلَ عَنْ فَرْسِهِ فَقَاتَلَ ، فَأَتَاهُ ابْنُ عُمٍّ لَهُ بَبْضَعَةٌ مِنْ لَحْمٍ ، فَقَالَ : اشْدُدْ بِهَذَا صُلْبَكَ .
فَأَخَذَهَا مِنْ يَدِهِ ، فَاتَهَشَّ (١) مِنْهَا نَهْشَةً ثُمَّ سَمِعَ الْحَطْمَةَ (٢) فِي نَاحِيَةِ مِنَ النَّاسِ ، فَقَالَ :
وَأَنْتَ يَا بَنِي رَوَاحَةَ فِي الدُّنْيَا ! ثُمَّ أَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ وَأَخَذَ سَيْفَهُ ، فَتَقَدَّمَ فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ (٣) .
قَالَ الْوَاقِدِيُّ : حَدَّثَنِي دَاوُدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ : سَمِعْتُ ثَعْلَبَةَ بْنَ أَبِي مَالِكٍ يَقُولُ :
انْكَشَفَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ يَوْمَئِذٍ بِالنَّاسِ حَتَّى عَيَّرُوا بِالْفَرَارِ ، وَتَشَاءَمَ النَّاسُ بِهِ .

قَالَ : وَرَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ ، قَالَ : أَقْبَلَ خَالِدٌ بِالنَّاسِ مِنْهُمْ مِينَ ، فَلَمَّا سَمِعَ أَهْلُ
الْمَدِينَةِ بِهِمْ تَلْقَوْهُمْ بِالْجُرْفِ ، فَجَعَلُوا يَحْثُونُ فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ وَيَقُولُونَ : يَافُرَّارَ ، أَفَرَزْتُمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : لَيْسُوا بِالْفُرَّارِ ، وَاسْكَنْهُمْ كُرَّارَ ،
إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

قَالَ الْوَاقِدِيُّ : وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ : مَالِقِي جَيْشٌ بَعَثُوا مَبْعَثًا مَالِقِيَّ
أَصْحَابُ مَوْتَةٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، لِقَوْمٍ بِالْشَّرِّ ، حَتَّى إِنْ الرَّجُلُ يَنْصَرِفُ إِلَى بَيْتِهِ وَأَهْلِهِ فَيَدُقُّ
عَلَيْهِمْ فَيَايُونَ أَنْ يَفْتَحُوا لَهُ يَقُولُونَ : أَلَا تَقَدَّمْتَ مَعَ أَصْحَابِكَ فَقُتِلْتَ ، وَجَلَسَ الْكُبَرَاءُ
مِنْهُمْ فِي بَيْوتِهِمْ اسْتَحْيَاءً مِنَ النَّاسِ ، حَتَّى أَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ رَجُلًا ،
يَقُولُ لَهُمْ : أَنْتُمْ الْكُرَّارُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَخَرَجُوا .

قَالَ الْوَاقِدِيُّ : حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَبِي الرَّجَالِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ ،
عَنْ أُمِّ جَعْفَرِ بِنْتِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ جَدَّتِهَا أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ ، قَالَتْ : أَصْبَحْتُ فِي الْيَوْمِ
الَّذِي أَصِيبَ فِيهِ جَعْفَرٌ وَأَصْحَابُهُ ، فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَقَدْ مَنَأْتُ أَرْبَعِينَ
مِنًا مِنْ أَدَمَ وَعَجَنْتُ عَجِينِي ، وَأَخَذْتُ بَنِيَّ ، فَفَسَلْتُ وَجُوهُهُمْ وَدَهَنْتُهُمْ ، فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ

(١) اتَهَشَّ مِنْهَا : أَخَذَ بِفَمِهِ يَسِيرًا . (٢) الْحَطْمَةُ : زَحَامُ النَّاسِ .

(٣) سِيرَةُ ابْنِ هِشَامٍ ٣ : ٤٣٤ ، ٤٣٥ .

الله صلى الله عليه وآله، فقال : يا أسماء، أين بنو جعفر ؟ فجئت بهم إليه ، فضمتهم وشممتهم ، ثم ذرفت عيناه ، فبكى ، فقلتُ : يا رسول الله ، لعله باعك عن جعفر شيء ! قال : نعم ، إنه قُتل اليوم ، قممتُ أصبح ، واجتمع إلى النساء ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا أسماء ، لا تقولى هُجْراً ، ولا تُضربى صدراً ، ثم خرج حتى دخل على ابنته فاطمة رضى الله عنها ، وهى تقول : واعمّاه ! فقال : على مثل جعفر فلتبكِ الباكية . ثم قال : اصنعوا لآل جعفر طعاماً ، فقد شغلوا عن أنفسهم اليوم .

قال الواقدي : وحدثني محمد بن مسلم ، عن يحيى بن أبي يعلى ؛ قال : سمعتُ عبد الله ابن جعفر يقول : أنا أحفظ حين دَخَلَ النبي صلى الله عليه وآله على أُمى ، فنَعَى إليها أبى ، فانظر إليه وهو يمسح على رأسى ورأس أخى ، وعيناه تهرقان بالدَّمْع حتى قطرت لِحِيته ، ثم قال : اللهم إن جعفرأ قدّم إلى أحسن الثواب ، فاخلفه فى ذريته بأحسن ما خلفت أحداً من عبادك فى ذريته ، ثم قال : يا أسماء، ألا أبشرك ؟ قالت : بلى بأبى وأُمى . قال : فإن الله جعل لجعفر جناحين يطيرُ بهما فى الجنة ، قالت : بأبى وأُمى ، فأعلم الناس ذلك ! فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وأخذ بيدي يمسح بيده رأسى حتى رَفَى على المنبر وأجلسنى أمامه على الدَّرَجَةِ السفلى ، وإنَّ الحزنَ ليعرف عليه ، فتكلّم فقال : إنَّ المرءَ كثيرٌ بأخيه وابنِ عمّه ، ألا إنَّ جعفرأ قد استشهد ، وقد جعل الله له جناحين يطيرُ بهما فى الجنة . ثم نزل ، فدخل بيته وأدخلنى ، وأمر ببطعام فصنع لنا ، وأرسل إلى أخى فتغدّينا عنده غداءً طيباً ، عمدتُ سالى خادمته إلى شعيرٍ فطحفته ، ثم نشفتّه ، ثم أنضجته وآدمته بزيت ، وجعلتُ عليه فُلُفْلاً ، فتغدّيتُ أنا وأخى معه ، وأقمنا عنده ثلاثة أيام ندور معه فى بيوت نسائه ، ثم أرجعنا إلى بيتنا ، وأتانى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأنا أساوم فى شاةٍ ، فقال : اللهم بارك له فى صَفَقَتِهِ ، فوالله ما بعْتُ شيئاً ولا اشتريتُ إلا بُورَك فيه .

[فصل في ذكر بعض مناقب جعفر بن أبي طالب]

رَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْأَصْفَهَانِي فِي كِتَابِ "مَقَاتِلِ الطَّالِبِيِّينَ" ، أَنَّ كُنْيَةَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَبُو الْمَسَاكِينِ ، وَقَالَ : وَكَانَ ثَالِثَ الْإِخْوَةِ مِنْ وَلَدِ أَبِي طَالِبٍ ، أَكْبَرَهُمْ طَالِبٌ ، وَبَعْدَهُ عَقِيلٌ ، وَبَعْدَهُ جَعْفَرٌ ، وَبَعْدَهُ عَلِيٌّ ، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَكْبَرُ مِنَ الْآخِرِ بَعْشَرِ سَنِينَ ، [وَعَلَى أَصْغَرِهِمْ سَنًا] ^(١) ، وَأُمُّهُمْ جَمِيعًا فَاطِمَةُ بِنْتُ أَسَدِ بْنِ هَاشِمٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ ^(٢) .

وَهِيَ أَوَّلُ هَاشِمِيَّةٍ وَلَدَتْ لِهَاشِمٍ ، وَفَضْلُهَا كَثِيرٌ ، وَقَرَّبُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَتَعْظِيمُهُ لَهَا مَعْلُومٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ .

وَرَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْجَعْفَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَضْلٌ كَثِيرٌ . وَقَدْ وَرَدَ فِيهِ حَدِيثٌ كَثِيرٌ ؛ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا فَتَحَ خَيْبَرَ قَدِمَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ مِنَ الْحَبَشَةِ ، فَالْتَزَمَهُ ^(٣) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَجَعَلَ يُقَبِّلُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَيَقُولُ : مَا أَدْرَى بَأَيِّهِمَا أَنَا أَشَدُّ فَرَحًا ! بِقُدُومِ جَعْفَرٍ ، أَمْ بِفَتْحِ خَيْبَرَ !

قَالَ : وَقَدْ رَوَى خَالِدُ الْحَذَاءِ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ : مَارَكِبُ الْمَطَايَا ، وَلَا رَكِبَ الْكُورَ ^(٤) ، وَلَا اتَّعَلَّ ، وَلَا احْتَذَى النَّعَالَ أَحَدٌ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَفْضَلَ مِنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .

قَالَ : وَقَدْ رَوَى عَطِيَّةٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، خَيْرُ النَّاسِ حِمَزَةُ وَجَعْفَرٌ وَعَلِيٌّ .

وَقَدْ رَوَى جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : خُلِقَ النَّاسُ مِنْ أَشْجَارٍ شَتَّى ، وَخُلِقْتُ أَنَا وَجَعْفَرٌ مِنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ - أَوْ قَالَ - مِنْ طِينَةٍ وَاحِدَةٍ .

(١) مِنْ مَقَاتِلِ الطَّالِبِيِّينَ

(٣) التَزَمَهُ : اعْتَنَقَهُ .

(٢) مَقَاتِلِ الطَّالِبِيِّينَ ٦ ، ٧ مِمَّنْ تَصَرَّفَ .

(٤) الْكُورُ (بَضْمُ السَّكَافِ) : الرَّجُلُ بِأَدَاتِهِ .

قال : وبالإسناد قال رسول الله صلى الله عليه وآله لجعفر : أنت أشبهت خلقى وخلقى .

وقال أبو عمر بن عبد البر في كتاب " الاستيعاب " ، كانت سنُّ جعفر عليه السلام يوم قُتل إحدى وأربعين سنة .

قال أبو عمر : وقد رَوَى سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : مُثِّل لى جعفر وزيد وعبد الله فى خَيْمة من دَرّ ، كلّ واحد منهم على سرير ، فرأيت زيدا وابن رواحَةَ فى أعناقهما صدودا ، ورأيت جعفرًا مستقيما ليس فيه صدود ، فسألتُ فقيل لى : إنهما حين غشيَهما الموتُ أعرضا وصدا بوجهيهما ، وأما جعفر فلم يفعل .

قال أبو عمر أيضا : ورَوَى عن الشعبي ، قال : سمعتُ عبد الله بن جعفر يقول : كنتُ إذا سألت عمتى عليّا عليه السلام شيئا ويمنعنى ، أقول له : بحق جعفر ، فيُعطينى ^(١) .

ورَوَى أبو عمر أيضا فى حرف الزاء فى باب زيد بن حارثة ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أتاها قتل جعفر وزيد بمؤنة بكى ، وقال : أخواى وموئسائى ومحدثائى ^(٢) .

واعلم أن هذه الكلمات التى ذكرها الرضى رحمه الله عليه ملتقطة من كتابه عليه السلام الذى كتبه جوابا عن كتاب معاوية النافذ إليه مع أبى مسلم الخولانى ، وقد ذكره أهل السيرة فى كتبهم ، رَوَى نصر بن مزاحم فى كتاب " صِفِّين " ، عن عمر بن سعد عن أبى وزقاء ، قال : جاء أبو مسلم الخولانى فى ناس من قُرّاء أهل الشام إلى معاوية قبل مسير أمير المؤمنين عليه السلام إلى صِفِّين فقالوا له : يا معاوية ، علام تقاتل عليّا وليس لك

(١) الاستيعاب ٨١ ، ٨٢

(٢) الاستيعاب ١٩١ .

مثل صحبته ولا هجرته ولا قرابته ولا سابقته ! فقال : ^(١) إني لا أدعى أن لي في الإسلام مثل صحبته ولا مثل هجرته ولا قرابته ^(٢) ؛ ولكن خبروني عنكم ، أستم تعلمون أن عثمان قُتل مظلوما ! قالوا : بلى ، قال : فليدفع إلينا قتلته لنقتلهم به ، ولا قتال بيننا وبينه ؛ قالوا : فاكتب إليه كتابا يأتيه به بعضنا ، فكتب مع أبي مسلم الخولاني :

من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب . سلام عليك ، فإني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد ، فإن الله اصطفى محمدا بعلمه ، وجعله الأمين على وحيه ، والرسول إلى خلقه ، واجتبي له من المسلمين أعوانا أيده الله تعالى بهم ، فكانوا في منازلهم عنده على قَدَر فضائلهم في الإسلام ، فكان أفضلهم في الإسلام وأنصحهم لله ورسوله الخليفة من بعده ، ثم خليفة خليفته من بعده خليفته ، ثم الثالث الخليفة المظلوم عثمان ، فكلهم حسدت ، وعلى كلهم بغيت ، عرفنا ذلك في نظرك الشَّرُّ ، وقولك ألهجر ، وتنفسك ^(٣) الصُّعداء ، وإبطائك عن الخلفاء ، تقاد إلى كلٍّ منهم كما يقاد الفحل الخشوش ^(٤) حتى تُبايع وأنت كاره ، ثم لم تكن لأحد منهم بأعظم حسدا منك لابن عمك عثمان ، وكان أحقهم ألا تفعل ذلك في قرابته وصهره ، فقطعت رَحمه ، وقبحت محاسنه ، وألَّبت ^(٥) الناس عليه ، وبطنت وظهرت حتى ضربت إليه آباط الإبل ، وقيدت إليه الإبل العراب ، ومحمل عليه السلاح في حَرَم رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقتل معك في الحلة وأنت تسمع في داره الهائعة ^(٦) ، لا تردع الظن والتهمة عن نفسك بقول ولا عمل . وأقسم قسما صادقا لو قت فيما كان من أمره مقاما واحدا تُنهنه الناس

(١-١) صفين : « ما أقاتل عليا وأنا أدعى أن في الإسلام مثل صحبته ولا هجرته ولا سابقته » .

(٢) صفين : « وفي تنفسك » .

(٣) الخشوش : الذي جعل في عظم أنفه المشاش ، وهو بالكسر عويد يجعل في أنف البعير يشد به الزمام ليكون أسرع في اتقياده » .

(٤) الهائعة : الصوت الشديد .

(٥) ألَّبت الناس : جمعهم عليه .

عنه ، ماعدل بك من قبلنا من الناس أحدا ، ولحقاً ذلك عندهم ما كانوا يعرفونك به من الحجابة لعُثمانَ والبغى عليه ، وأخرى أنت بها عند أنصارِ عثمانَ ظنين^(١) ... إيوؤك قتلة عثمان ، فهم عَصَدُك وأنصارُك ، ويدُك وبطانتُك ؛ وقد ذكر لى أنك تنصّل من دمه ، فإن كنت صادقاً فأمكنّا من قَتَلَتِهِ نقتلهم به ، ونحن أسرع الناس إليك ، وإلاّ فإنه ليس لك ولأصحابك إلاّ السيف ؛ والذي لا إله إلاّ هو لنطلبنّ قتلةَ عثمانَ فى الجبال والرّمال ، والبرّ والبحر ، حتى يقتلهم الله ، أو لتأخفنّ أرواحنا بالله ، والسلام^(٢) .

قال نصر : فلما قدّم أبو مسلم على علىّ عليه السلام بهذا الكتاب ، قام فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد ، فإنك قد قتت بأمرٍ وليته ، ووالله ما أحبّ أنه لغيرك . إن أعطيت الحقّ من نفسك . إنّ عثمانَ قُتل مسلماً مُحَرِّماً مظلوماً ، فادفع إلينا قَتَلَتَهُ ، وأنت أميرُنا ، فإن خالفك من الناس أحدٌ كانت أيدينا لك ناصرة ، وألسنتنا لك شاهدة ، وكنت ذا عُدْرٍ وحجّة . فقال له علىّ عليه السلام : اغدُ علىّ غداً ، فخذ جوابَ كتابِكَ فانصرف ، ثم رجع من غَدٍ ليأخذ جوابَ كتابِهِ ، فوجد الناس قد بلغهم الذى جاء فيه قبل ، فلبست الشيعةُ أسلحتَها ثم غَدَوْا فملثوا المسجدَ ؛ فنادَوْا : كلنا قَتَلَةُ عثمانَ ، وأكثروا من التّداء بذلك ، وأذن لأبى مسلم ، فدخل فدفع علىّ عليه السلام جوابَ كتاب معاوية ، فقال أبو مسلم : لقد رأيت قوماً مالك معهم أمر ، قال : وماذا ؟ قال : بلغَ القومَ أنك تريد أن تدفع إلينا قَتَلَةَ عثمانَ فضجّوا ، واجتمعوا ، ولبسوا السّلاحَ ، وزعموا أنهم قتلة عثمان . فقال علىّ عليه السلام ، والله ما أردت أن أدفعهم إليكم طرفةَ عَيْنٍ قطّ ، لقد ضربتُ هذا الأمرَ أنفَه وعَيْنَه ، فمأرأيتُه ينبغى لى أن أدفعهم إليك ، ولا إلى غيرك ، فخرج أبو مسلم بالكتاب وهو يقول : الآن طابَ الضُّراب !

(١) ظنين : متهم ١٠

(٢) صفين ٩٧ ، ٩٨

وكان جوابُ عليٍّ عليه السلام : من عبد الله عليَّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان .

أما بعد ؛ فإن أخا خولان قديم عليٍّ بكتاب منك تذكر فيه محمدا صلى الله عليه وآله وما أنعم الله به عليه من الهدى والوحي ، فالحمد لله الذى صدقه الوعد ، وأيده ^(١) بالنصر ، ومكّن له فى البلاد ، وأظهره على أهل العداوة ^(٢) والشنآن من قومه الذين وثبوا عليه ، وشنفوا له ^(٣) ، وأظهروا تكذيبه ^(٤) وبارزوه بالعداوة ، وظاهروا على إخراجِه وعلى إخراج أصحابه وأهله ، وألبوا عليه [العرب ، وجادلوه على حربه] ^(٥) ، وجهّدوا فى أمره كل الجهد ، وقلّبوا له الأمور حتى جاء الحقّ وظهر أمر الله وهم كارهون ، وكان أشدّ الناس عليه تأليبا ^(٦) وتحريضا أسرته ، والأدنى فالأدنى من قومه ، إلّا من عصم الله . وذكّرت أنّ الله تعالى اجتبى له من المسلمين أعوانا أيده الله بهم ، فكانوا فى منازلهم عنده على قدر فضائلهم فى الإسلام ، فكان أفضلهم - زعت - فى الإسلام ، وأنصحهم لله ولرسوله الخليفة وخليفة الخليفة ، ولعمري إنّ مكانهما فى الإسلام لعظيم ، وإنّ المصاب بهما لجرح فى الإسلام شديد ، فرحمهما الله وجزاها أحسن ما عيلا ! وذكّرت أنّ عثمان كان فى الفضل تأليا ، فإن يك عثمان محسنا فسيجزيه الله بإحسانه ، وإن يك مُسيئا فسيلقى ربّا غفورا لا يتعاضمه ذنب إن يغفره ، ولعمري إنّى لأرجو إذا أعطى الله الناس على قدر فضائلهم فى الإسلام ونصيحتهم لله ولرسوله ، أن يكون نصيبنا فى ذلك الأوفر . إن محمدا صلى الله عليه وآله لما دعا إلى الإيمان بالله والتوحيد له كنّا أهل البيت أول من آمن به وصدّقه فيما جاء ، فبتنا أحوالا كاملة مجرّمة ^(٧) تامة ، وما يُعبد الله فى رُبّع ساكنٍ من

(١) صفين : « وتم له النصر » .

(٢) صفين : « العداة » وهو يوافق ما فى (٣) شنف له ، أى أبغضه .

(٥) من صفين

(٤) صفين : « التكذيب » .

(٧) مجرّمة ، أى كاملة .

(٦) صفين : « إلّا » .

من العرب غيرنا ، فأراد قومنا قتلَ نبينا ، واجتياحَ أصلنا ؛ وهُمُوا بنا الهُوم ، وفَعَلُوا بنا الأفاعيل ، ومنَعُونَا الميرة^(١) ، وأمَسَكُوا عِنا العَذْب ؛ وأَحْلَسُونَا الخوف^(٢) . وجَعَلُوا علينا الأرصاد والعيون ؛ واضطَرُّونا إلى جَبَلٍ وَغَر ، وأَوَقَدُوا لنا نار الحرب ، وكَتَبُوا بينهم كتابا ، لا يُؤَاكِلُونَنَا ، ولا يُشارِبُونَنَا ، ولا يُناكِحُونَنَا ، ولا يُبايعُونَنَا ، ولا نَأْمَنُ منهم حتى ندفع إليهم محمدا فيقتلوه ويمثلوا به ؛ فلم نكن نَأْمَنُ فيهم إلَّا من مَوْسِمٍ إلى مَوْسِمٍ ، فَعَزَمَ الله لنا عَلَى مَنَعِهِ ، والذَّبِّ عن حَوَازَتِهِ ، والرَّمْيِ من وراء حُرْمَتِهِ ، والقيامِ بِأَسْيَافِنَا دونَه في ساعات الخوف بالليل والنهار ، فمَوِّمِنَا يرجو بذلك الثواب ، وكافَرُنَا يُحَامِي عن الأصل ؛ وأَمَّا مَنْ أَسْلَمَ من قريش فإنهم مِمَّا نَحْنُ فِيهِ خَلاءٌ ، منهم الحليف الممنوع ، ومنهم ذو العَشِيرَةِ الَّتِي تَدَافِعُ عنه ، فلا يَبْغِيهِ أَحَدٌ مِثْلَ ما بَغَا نَا بِهِ قومنا من التَّلَفِ ، فهم مِّنَ القَتْلِ بِمَكَانٍ^(٣) نَجْوَةٍ وَأَمْنٍ ، فكان ذلك ما شاء الله أن يكون . ثم أمرَ الله تعالى رسوله بالهجرة ، وأَذِنَ له بعد ذلك في قتال المشركين ، فكان إذا احْرَمَ البأس ، ودَعِمَتْ نِزالٌ^(٤) أَقَامَ أَهْلَ بَيْتِهِ ، فاستَقْدَمُوا ، فوقى أصحابه بهم حَدَّ الأَسِنَّةِ والسيوف ، فَقَتَلَ عبيدة يومَ بَدْرَ ، وحِزَةَ يومِ أُحُدٍ ، وجَمْفَرَ وزَيْدَ يومِ مُؤَتَةَ ، وأَرَادَ من لَوْشَتْ ذَكَرَتْ اسمَه مِثْلَ الَّذِي أَرَادُوا مِنَ الشَّهَادَةِ مع النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غيرَ مَرَّةٍ ، إلَّا أن آجَاحَهُمْ تُجَلَّتْ ، وَمَنْيَتُهُ أُخِرَتْ ، والله وَلِيُّ الإِحْسَانِ إليهم ، والمِنَّةِ عليهم ، بما أسلفوا من أمر الصالحات ، فما سَمِعْتُ بِأَحَدٍ ولا رَأَيْتُهُ هُوَ أَنْصَحُ في طاعةِ رسوله ولا لِنَبِيِّهِ ، ولا أَصْبَرَ على اللأواءِ^(٥) والسَّراءِ والضَّراءِ وحين البأس ، ومواطنِ المَكْرُوهِ مع النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من هُؤُلاءِ النَّفَرِ الَّذِينَ سَمَّيْتُ لَكَ ، وفي المهاجرين خيرٌ كثيرٌ يَعْرِفُ ، جزاهمُ اللهُ خَيْراً بأحسن

(١) الميرة بالكسر : ما يجلب ؛ ويريد بالعذب الماء .

(٢) أحلسونا الخوف ؛ أى ألزمناه . (٣) انظر صفين ١٠٠ ، ١١١

(٤) دعيت نزال ، كقطام ؛ أى تنازلوا للحرب (٥) اللأواء : الشدة

أعمالهم . وذكرت حسدى الخلفاء وإبطائى عنهم ، وبغى عليهم ؛ فأما البغى فمعاذ الله أن يكون ، وأما الإبطاء عنهم والكرهية لأمرهم فلست أعتذر إلى الناس من ذلك ؛ إن الله تعالى ذكره لما قبض نبيه صلى الله عليه وسلم قالت قريش : منّا أميرٌ ، وقالت الأنصار : منّا أميرٌ ؛ فقالت قريش : منّا محمد ، نحن أحق بالأمر ، فعرفت ذلك الأنصار فسلمت لهم الولاية والسلطان ، فإذا استحقّوها بمحمد صلى الله عليه وسلم دون الأنصار فإن أولى الناس بمحمد أحقّ به منهم ، والآفة الأنصار أعظم العرب فيها نصيبا ، فلا أدرى أصحابي ، سلموا من أن يكونوا حقّ أخذوا ، أو الأنصار ظلموا ، بل عرفت أن حقّ هو المأخوذ ، وقد تركته لم تجاوزا الله عنهم ، وأما ما ذكرت من أمر عثمان ، وقطيعتى رحمه ، وتأليبي عليه عثمان عمل ما قد بلغك ، فصنع الناس به ما رأيت ، وإنك لتعلم أنى قد كنت فى عزلة عنه ، إلا أن تتجنّى ؛ فتجنّ^(١) ما بدا لك ؛ وأما ما ذكرت من أمر قتلة عثمان فإنّ نظرت فى هذا الأمر وضربت أنفه وعينه فلم أر دفعهم إليك ولا إلى غيرك ، ولعمري لئن لم تنزع عن غيِّك وشقاقك لتعرفنهم عن قليل يطلبونك لا يكلفونك أن تطلبهم فى برّ ولا بحر ولا سهل ولا جبل ، وقد أناى أبوك حين ولّى الناس أبا بكر ، فقال : أنت أحقّ بمقام محمد ، وأولى الناس بهذا الأمر ، وأنا زعيمٌ لك بذلك على من خالف ، أبسط يدك أبايئك ؛ فلم أفل وأنت تعلم أنّ أباك قد قال ذلك وأراد به حتى كنت أنا الذى أيتّ لقرب عهد الناس بالكفر مخافة الفرقة بين أهل الإسلام ، فأبوك كان أعرف بحقّ منك ، فإن تعرف من حقّ ما كان أبوك يعرف نُصب رُشدك ، وإن لم تفعل فسيُفنى الله عنك ، والسلام^(٢) .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضا :

وَكَيْفَ أَنْتَ صَانِعٌ إِذَا تَكَشَّفَتْ عَنْكَ جَلَابِيبُ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ دُنْيَا قَدْ تَبَهَّجْتَ بِزِينَتِهَا ، وَخَدَعْتَ بِلَذَّتِهَا ؛ دَعَيْتَ فَأَجَبْتَهَا ، وَقَادَتَكَ فَاتَّبَعْتَهَا . وَأَمَرْتَكَ فَاطَّعْتَهَا ، وَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَقِفَكَ وَاقِفٌ عَلَى مَا لَا يُنْجِيكَ مِنْهُ مُنْجٍ .

فَاقْعَسْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ ، وَخُذْ أَهْبَةَ الْحِسَابِ ، وَشَمِّرْ لِمَا قَدْ نَزَلَ بِكَ ، وَلَا تُمَكِّنِ الْفُؤَادَ مِنْ تَمِيمِكَ ، وَإِلَّا تَفْعَلْ أُعْلِمَكَ مَا أَغْفَلْتَ مِنْ نَفْسِكَ ، فَإِنَّكَ مُتَرَفٌّ قَدْ أَخَذَ الشَّيْطَانُ مِنْكَ مَا خَذَهُ ، وَبَلَغَ فِيكَ أَمَلُهُ ، وَجَرَى مِنْكَ مَجْرَى الرُّوحِ وَالْدَّمِ .

وَمَتَى كُنْتُمْ يَا مُعَاوِيَةُ سَاسَةَ الرَّعِيَّةِ ، وَوَلَاةَ أَمْرِ الْأُمَّةِ ، بِغَيْرِ قَدَمٍ سَابِقٍ ، وَلَا شَرَفٍ بَاسِقٍ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ لُزُومِ سَوَابِقِ الشَّقَاءِ .

وَأَحْذَرُكَ أَنْ تَكُونَ مُتَمَادِيًا فِي غِرَّةِ الْأُمْنِيَّةِ ، مُخْتَلِفَ الْعَلَانِيَةِ وَالسَّرِيرَةِ . وَقَدْ دَعَوْتَ إِلَى الْحَرْبِ فَدَعِ النَّاسَ جَانِبًا ، وَأَخْرُجْ إِلَيَّ ، وَأَغْفِ الْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْقِتَالِ ، لَتَعْلَمَ أَثْنَا الْمَرِينُ عَلَى قَلْبِهِ ، وَالْمَغْطَى عَلَى بَصَرِهِ !

فَأَنَا أَبُو حَسَنِ قَاتِلُ جَدِّكَ وَأَخِيكَ وَخَالِكَ شَدَخًا يَوْمَ بَدْرٍ ، وَذَلِكَ السَّيْفُ مَعِي ، وَبِذَلِكَ الْقَلْبِ أَلْقَى عَدُوِّي ؛ مَا اسْتَبَدَلْتُ دِينًا ، وَلَا اسْتَحْدَثْتُ نَبِيًّا ، وَإِنِّي لَعَلَى الْمِنَاجِحِ الَّذِي تَرَكَتُمُوهُ طَائِعِينَ ؛ وَدَخَلْتُمْ فِيهِ مُكْرِهِينَ .

وَزَعَمْتَ أَنَّكَ جِئْتَ ثَائِرًا بِدِمِ عُثْمَانَ ! وَلَقَدْ عَلِمْتَ حَيْثُ وَقَعَ دَمُ عُثْمَانَ فَاطْلُبْهُ

مِنْ هُنَاكَ إِنْ كُنْتَ طَالِبًا، فَكَأَنِّي قَدْ رَأَيْتُكَ تَصِجُ مِنَ الْحَرْبِ إِذَا عَضَّتْكَ ضَجِيجُ
الْجِمَالِ بِالْأَثْقَالِ، وَكَأَنِّي بِجَمَاعَتِكَ تَدْعُونِي جَزَعًا مِنَ الضَّرْبِ الْمُتَتَابِعِ، وَالْقَضَاءِ
الْوَاقِعِ، وَمَصَارِعَ بَعْدَ مَصَارِعَ، إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، وَهِيَ كَافِرَةٌ جَاهِدَةٌ، أَوْ مُبَايَعَةٌ حَائِدَةٌ.

الشُّنْجُ :

الْجَلَّابِيبُ : جمعُ جَلَبَابٍ ، وهى المِلْحَفَةُ فى الأَصْل ؛ واستُعْمِرَ لغيرها من الثِّيَابِ ،
وتَجَلَبَّبَ الرَّجُلُ جَلْبِبَةً ، ولم تُدْغَمْ لَأَنَّهَا مِلْحَقَةٌ ؛ « دَخَرَجَةٌ » .

قوله : « وَتَبَهَّجَتْ بِزِينَتِهَا » : صارت ذاتَ بهجة ، أى زينة وحُسن ، وقد بهَّجَ
الرَّجُلُ بِالضَّمِّ ، وَيُوشِكُ : يسرع .

ويَقْفُكُ واقِفٌ ، يعنى الموتَ ؛ وَيُرْوَى : « ولا يَنْجِيكَ مِجَنٌّ » ، وهو التُّرْسُ ، والرواية
الأولى أصح .

قوله : « فَاقْعَسَ عَنْ هَذَا الأَمْرِ » ، أى تأخَّرَ عنه ، والمَاضِى قَمَسَ بِالْفَتْحِ ، ومثلهُ
تَقَاعَسَ وَاقْعَنَسَ .

وأَهْبَةُ الحِسَابِ : عُدَّتُهُ ، وتأهَّبَ : « استعدَّ » ، وجمع الأَهْبَةِ أَهَبٌ .

وشَمَّرٌ لِمَا قَدْ نَزَلَ بِكَ ، أى جِدَّ واجْتَهَدَ وَخِفَّ ، ومنه رَجُلٌ شَمَّرَى بِفَتْحِ
الشِّينِ ، وَتُكْسَرُ .

والغَوَاةُ : جمعُ غَاوٍ ، وهو الضَّالُّ .

قوله : « وَإِلَّا تَفْعَلْ » يقول : وإن كنت لا تفعل ما قد أمرْتُكَ ووعظْتُكَ به فإِنِّى
أَعْرِفُكَ مِنْ نَفْسِكَ مَا أَغْفَلْتَ مَعْرِفَتَهُ .

إِنَّكَ مُتَرَفٌّ ، والمتَرَفُ الذِّى قد أَتَرَفَتِ النِّعْمَةُ ، أى أَطْمَقَتْهُ .

قد أخذ الشيطان منك مأخذه ؛ ويُروى «مأخذه» بالجمع ، أى تناول الشيطانُ منك ثَبْك وعقلك ، ومأخذه مصدر ، أى تناولك الشيطان تناولَه المعروف ، وحذف مفعول «أخذ» لدلالة الكلام عليه ، ولأنَّ اللفظةَ تَجْرَى تَجْرَى المثل .

قوله : « وجَرَى منك مجرى الروح والدم » ، هذه كلمةُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله : « إنَّ الشيطانَ ليجرى من ابنِ آدمَ مجرى الدَّم » .

ثم خرج عليه السلام إلى أمر آخر ، فقال لمعاوية : « ومتى كنتم ساسة الرعية ، وولاة أمر الأمة ! » ، ينبغى أن يحمل هذا الكلامُ على نفي كونهم سادة وولاة في الإسلام ، وإلا ففي الجاهلية لا يُنكر رياسة بنى عبدِ شمس . ولست أقولُ برياستهم على بنى هاشم ، ولكنهم كانوا رؤساء على كثيرٍ من بطون قريش ، ألا ترى أن بنى نوفل بن عبد مناف مازالوا أتباعاً لهم ، وأن بنى عبد شمس كانوا في يوم بدر قادة الجيش ، كان رئيس الجيش عتبة بن ربيعة ، وكانوا في يوم أحد ويوم الخندق قادة الجيش ! كان الرئيس في هذين اليومين أبا سُفيان بن حرب ؛ وأيضاً فإن في لفظة أمير المؤمنين عليه السلام ما يُشعر بما قلناه ، وهو قوله : « وولاةُ أمرِ الأمة » ؛ فإنَّ الأمة في العرب هم المسلمون ، أمة محمد صلى الله عليه وآله .

قوله عليه السلام : « بغيرِ قدِّم سابق » ، يقال : لفلانِ قدِّمُ صدق ، أى سابقة ، وأثره حسنة .

قوله عليه السلام : « ولا شرف باسق » ؛ أى عالى .
وتمادى : تفاعل ، من المدى ، وهو الغاية ، أى لم يَقِفْ بل مَضَى قُدُماً .
والغيرة : الغفلة : والأمنية : طمعُ النفس . ومختلف السمريرة والعلائية : منافق .
قوله عليه السلام : « فدع الناسَ جانباً » ، منصوب على الظرف .

والمرين على قلبه: المفلوب عليه، من قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١). وقيل: الرّين: الذنب على القريب.

وإنما قال أمير المؤمنين عليه السلام لمعاوية هذه الكلمة لأن معاوية قالها في رسالة كتبها، ووقفت عليهم من كتاب أبي العباس يعقوب بن أبي أحمد الصيمري الذي جمعه في كلام علي عليه السلام وخطبه، وأولها:

أما بعد، فإنك المطبوع على قلبك، المغطى على بصرِكَ؛ الشر من شيمتك، والعُتوّ من خَلِيقَتِكَ، فشمّر للحرب، واصبر للضرب، فوالله ليرجن الأمر إلى ما علمت، والعاقبة للمتقين. هيهات هيهات أخطأك ماتني، وهوى قلبك فيما هوى، فاربّع على ظلمك، وقس شبرك بفترِكَ، تعلم أين حالك من حال من يزِن الجبال حِلْمُهُ، ويفصل بين أهل الشك علمُهُ؛ والسلام.

فكتب إليه أمير المؤمنين عليه السلام: أما بعد، يا بن صخر، يا بن اللعين؛ يزِن الجبال فيما زعمت حِلْمُكَ، ويفصل بين أهل الشك علمُكَ؛ وأنت الجاهل القليل الفقه، المتفاوت العقل، الشارد عن الدين.

وقلت: «شمّر للحرب، واصبر»، فإن كنت صادقاً فيما تزعم، ويعينك عليه ابن النابغة فدع الناس جانباً، وأعفِ الفريقين من القتال، وابرز إلى لتعلم أين المرين على قلبه، المغطى على بصره، فأنا أبو الحسن حقاً، قاتل أخيك وخالك وجدك؛ شدخاً يوم بدر، وذلك السيف معي، وبذلك القلب التي عدوى!

قوله عليه السلام « شَدْخَا » ؛ الشَدْخ : كسرُ الشيء الأَجُوف ، شَدْخَتْ رَأْسَهُ فَأَنْشَدْخَ ، وهؤلاء الثلاثة : حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ ، والوليد بنُ عتبة ، وأبوه عتبةُ بن ربيعة ، حَنْظَلَةُ أخوه ، والوليد خاله ؛ وعتبةُ جدُّه ، وقد تقدَّم ذكرُ قَتْلِهِ إِيَّاهُمْ فِي غَزَاةِ بَدْر .

والثَّائِرُ : طالب الثَّأْرِ . وقوله : « قد علمتَ حيث وقعَ دَمُ عُثْمَانَ فاطلبه من هناك » ، يريد به إن كنتَ تَطْلُبُ ثَأْرَكَ من عند من أَجْلَبَ وحاصَرَ ، فالَّذِي فَعَلَ ذلك طَلْحَةُ والزبير ، فاطلب ثَأْرَكَ من بني تميم ومن بني أسَد بن عبدِ العُزَّى ، وإن كنتَ تطلبه ممن خَذَلَ فاطلبه من نَفْسِكَ فَإِنَّكَ خَذَلْتَهُ ، وكنتَ قَادِرًا عَلَى أن تَرَفِدَهُ ^(١) وتُمِدَّهُ بالرجال ، فخذلته وقعدتَ عنه بعد أن استنجذَكَ وأستغاثَ بك .

وتَضَجَّ : تصوَّبَ . والجاحِدةُ : المنكرة ، والجاحِدةُ : العادلة عن الحق .

واعلم أنَّ قوله : « وكأني بجماعتك يدعونني جَزَاعًا من السَّيْفِ إِلَى كتابِ اللَّهِ تعالى » ، إِمَّا أن يكونَ فِرَاسَةً نبويَّةً صادقةً ، وهذا عظيم ، وإمَّا أن يكونَ إخبارًا عن غَيْبِ مَفْصَلٍ ، وهو أعظمُ وأعجب ، وعلى كلا الأمرين فهو غاية العَجَب ، وقد رأيتُ له ذِكْرَ هذا المعنى في كتاب غيرِ هذا ، وهو : أَمَّا بعدُ ، فما أعجب ما يأتيني منك ، وما أعلمني بمنزلتك التي أنت إليها صائرٌ ، ونحوها سائرٌ ؛ وليس إبطائي عنك إِلَّا لوقت أنا به مصدِّقٌ ، وأنتَ به مكذِّبٌ ؛ وكأني أراك وأنتَ تَضَجُّ من الحرب ، وإخوانك يدعونني خوفًا من السَّيْفِ ، إلى كتابِهم به كافرون ، وله جاحدون .

ووقفت له عليه السلامُ على كتابٍ آخرٍ إلى معاوية يذكر فيه هذا المعنى ، أوَّلُه : أَمَّا بعد ، فطالَمَا دعوتَ أنتَ وأولياؤك أولياء الشَّيْطَانِ الحقِّ أساطير ، ونهذتموه وراء

ظهوركم ، وحاولتم إطفاءه بأفواهكم ، ﴿ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ ﴾^(١) . ولعمري لينفذ العلمُ فيك ، وليتمنَّ النورُ بصغرك وقماءتك ، ولتخسانَ
طريداً مدحوراً ، أو قتيلاً مشهوراً^(٢) ؛ ولتجزينَ بعملك حيث لا ناصرَ لك ،
ولا مُصرِّحَ^(٣) عندك . وقد أسهبتَ في ذكر عثمان ، ولعمري ما قتله غيرُك ، ولا خذله
سواك ، ولقد تربصتَ به الدوائر ، وتمنيتَ له الأمانى ، طمعاً فيما ظهر منك ، ودلّ
عليه فعلُك ، وإني لأرجو أن أحققَ به على أعظمَ من ذنبه ، وأكبر
من خطيئته .

فأنا ابن عبد المطلب صاحبُ السيف ، وإنّ قائمه لفي يدي ، وقد علمتَ من قتلِ
به من صناديد بني عبد شمس ، وفراعنة بني سَهْم وُجَّح وبني مخزوم ؛ وأيَّمتُ أبناءهم ،
وأيمتُ نساءهم^(٤) . وأذكرك ما لستَ له ناسياً ؛ يومَ قتلِ أخاك حنظلة ، وجرتُ برجله
إلى القليب^(٥) ، وأسرتُ أخاك عمراً ؛ فجعلتُ عنقه بين ساقيه رباطاً ، وطلبتُك ففررتَ
ولك حُصاص^(٦) ؛ فلولا أني لا أتبعُ فازاً ، لجعلتُك ثالثهما ، وأنا أولى لك بالله أليّة
برّة غير فاجرة ؛ لئن جمعتُني وإياك جوامع الأقدار ، لأتركَنَّك مثلاً يتمثل به
الناس أبداً ، ولأجفجنَّ بك في مناخِك حتّى يحكم الله بيني وبينك ، وهو
خيرُ الحاكمين .

ولئن أنسا^(٧) الله في أجلى قليلاً لأغريَنَّكَ سرايا المسلمين ، ولأنهـدنَ إليك في
جحفَل من المهاجرين والأنصار ، ثم لا أقبلُ لك معذرة ولا شفاعة ، ولا أجيبُك إلى
طلب وسؤال ، ولترجعنَ إلى تحيِّرك وتردُّدك وتلدُّدك ، فقد شاهدتَ وأبصرتَ ورأيتَ

(١) سورة التوبة ٣٢ .

(٢) مشهوراً : هالِكاً ؛ أو مصروفاً عن الخير . (٣) المصريح : المستنيت .

(٤) أي تركتهن بلا أزواج . (٥) القليب : البئر .

(٦) الحصاص : شدة العدو . (٧) أنسا الله في أجلى ؛ أي أخره قليلاً .

سُحِبَ الموتُ، كيف هطلتْ عليك بصيبيها^(١) حتى أعتصمت بكتاب أنت وأبوك أول من كفر وكذب بنزوله . ولقد كنتُ تفرسُتها ، وآذنتك أنك فاعِلُها ، وقد مضى منها مامضى ، وانقضى من كَيْدِكَ فيها ما انقضى ، وأنا سائرٌ نحوكَ على أثر هذا الكتاب ، فاختَرْتُ لنفْسِكَ ، وانظرْ لها ، وتداركْها ، فإنَّكَ إن فطرت واستمررت على غيِّكَ وغُلَوائِكَ^(٢) حتى يهد إليك عبادُ الله ، أُرْجِحتْ عليك الأمور ، ومُنعتُ أمراً هو اليوم منك مقبول .

يا بن حرب ، إنَّ لجالِكَ في منازعة الأمر أهله من سفاه الرأى ، فلا يطمعَنَّك أهلُ الضلال ، ولا يوبقَنَّك سفهُ رأى الجهمال ، فوالَّذى نفسُ على يديه لئن برقتْ في وجهك بارقة من ذى الفقار لتُصعقَنَّ صُعْقَةً لا تُفِيقُ منها حتى يُنفخ في الصور النَّفخة التى يئست منها ﴿ كَمَا يئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴾^(٣) .

قلتُ : سألتُ النقيب أبا زيد عن معاوية : هل شهد بدرًا مع المشركين ؟ فقال : نعم شهدَها ثلاثة من أولاد أبي سفيان : حنظلة وعمرو ومعاوية ، قُتِلَ أحدهم ، وأسر الآخر ، وأفلت معاويةُ هارباً على رجلَيْهِ ، فقدم مكة ، وقد انتفخَ قَدَمَاهُ ، وَوَرَمَتْ ساقاهُ ، فمالج نفسه شهرين حتى برأ .

قال النقيب أبو زيد : ولا خلافَ عند أحدٍ أن علياً عليه السلام قتل حنظلة وأسرَ عمرًا أخاه . ولقد شهدَ بدرًا ، وهَرَبَ على رجلَيْهِ مَنْ هو أعظمُ منهما ومن أخيهما عمرو بن عبد ودَ فارس يوم الأحزاب ، شهدَها ونجا هارباً على قدميه ، وهو شيخ كبير ،

(٢) - الغلواء : الكبير .

(١) الصيب : المطر المنصب .

(٣) المتحنة ١٢ .

وَارْتُتَ^(١) جريحا ، فَوَصَلَ إِلَى مَكَّةَ وَهُوَ وَقِيدٌ^(٢) فَلَمْ يَشْهَدْ أَحَدًا ، فَلَمَّا بَرَأْشَهُدِ الْخَنْدُقِ ، فَقَتَلَهُ قَاتِلُ الْأَبْطَالِ ، وَالَّذِي فَاتَهُ يَوْمَ بَدْرٍ اسْتَدْرَكَهُ يَوْمَ الْخَنْدُقِ .

ثُمَّ قَالَ لِي النَّقِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَمَا سَمِعْتَ نَادِرَةَ الْأَعْمَشِ وَمُنَاطِرَهُ ؟ فَقُلْتُ : مَا أَعْلَمُ مَا تَرِيدُ ؛ فَقَالَ : سَأَلَ رَجُلٌ الْأَعْمَشَ - وَكَانَ قَدْ نَاطَرَ صَاحِبًا لَهُ : هَلْ مَعَاوِيَةٌ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ أَمْ لَا ؟ فَقَالَ لَهُ : أَصْلَحَكَ اللَّهُ ، هَلْ شَهِدَ مَعَاوِيَةُ بَدْرًا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ مِنْ ذَلِكَ الْجَانِبِ .

وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ الْخُطْبَةَ قَدْ ذَكَرَهَا نَصْرُ بْنُ مُزَاهِمٍ فِي كِتَابِ "صِفَيْنَ" عَلَى وَجْهِ يَقْتَضِي أَنَّ مَا ذَكَرَهُ الرِّضِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - مِنْهَا قَدْ ضَمَّ إِلَيْهِ بَعْضَ خُطْبَةٍ أُخْرَى ، وَهَذِهِ عَادَتُهُ ، لِأَنَّ غَرَضَهُ التَّيَقُّاطُ الْفَصِيحَ وَالْبَلِيغَ مِنْ كَلَامِهِ ، وَالَّذِي ذَكَرَهُ نَصْرُ بْنُ مُزَاهِمٍ هَذِهِ صَوْرَتُهُ :

مَنْ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ، فَإِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، أَمَا بَعْدُ ، فَإِنَّكَ قَدْ رَأَيْتَ مُرُورَ الدُّنْيَا وَاقْتِضَاءَهَا وَتَصَرُّفَهَا وَتَصَرُّفَهَا بِأَهْلِهَا ، وَخَيْرُ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الدُّنْيَا مَا أَصَابَهُ الْعِبَادُ الصَّالِحُونَ مِنْهَا مِنَ التَّقْوَى ، وَمَنْ يَقْسُ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ يَجِدُ بَيْنَهُمَا بَعِيدًا . وَأَعْلَمُ بِمَعَاوِيَةَ أَنَّكَ قَدْ ادَّعَيْتَ أَمْرًا لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ^(٣) لَا فِي الْقَدِيمِ وَلَا فِي الْحَدِيثِ^(٤) ، وَلَسْتَ تَقُولُ فِيهِ بِأَمْرِ بَيْنٍ يُعْرَفُ لَهُ أَثَرٌ^(٥) ، وَلَا عَلَيْكَ مِنْهُ شَاهِدٌ [مِنْ كِتَابِ اللَّهِ]^(٥) ؛ وَلَسْتَ مُتَعَلِّقًا بِآيَةٍ مِنْ

(١) ارْتُتَ جريحا : جَلَّ مِنَ الْمَرْكَرَةِ رَنِينًا ؛ أَيْ جَرِيحًا وَبِهِ رَمَقٌ .

(٢) الْوَقِيدُ : الشَّدِيدُ الْأَرْضُ ؛ الْمَشْرِفُ عَلَى الْهَلَاكِ .

(٣ - ٣) صَفَيْنَ : « لَا فِي الْقَدِيمِ وَلَا فِي الْوَلَايَةِ » . (٤) صَفَيْنَ : « أَثَرٌ » .

(٥) هُنَّ صَفَيْنَ

كتاب الله، ولا عهد من رسول الله صلى الله عليه وآله، فكيف أنت صانع^(١) إذا تشعت
عنك غيابة ما أنت فيه من دنيا قد فتنت بزيبتها، وركنت إلى لذاتها^(٢)، وخلى بينك
وبين عدوك فيها، وهو عدوٌ وگلب مٌضلٌ جاهد مٌليح^(٣)، ملح، مع ما قد ثبت في نفسك
من جهتها، دعتك فأجبتها، وقادتك فاتبعتها، وأمرتك فأطقتها، فاقمس^(٤) عن هذا الأمر،
بوخذ أهبة الحساب، فإنه يؤشك أن يبقك واقف على ما لا يحنك^(٥) يحزن.

ومتى كنتم معاوية ساسة الرعية، أو ولاة لأمر هذه الأمة، بلا قدم حسن، ولا شرف
تليد على قومكم، فاستيقظ من سبتك، وأرجع إلى خالقك، وشمر لما سينزل بك،
ولا تمكن عدوك الشيطان من بغيته فيك؛ مع أني أعرف أن الله ورسوله صادقان،
نعموذ^(٦) بالله من لزوم سابق الشقاء، وإلا تفعل فإني أعلمك ما أغفلت من نفسك، إنك
مُتَرَف، قد أخذ منك الشيطان مأخذه، فجرى منك مجرى الدم في العروق، ولست من أئمة
هذه الأمة ولا من رُعاتها. واعلم أن هذا الأمر لو كان إلى الناس أو بأيديهم لحسد ونَاهُ، ولا مَتَنُوا
علينا به، ولكنه قضاء مَن مَنَحَنَاهُ وأَخْتَصَّنَا به، على لسان نبيه الصادق المصدق،
لا أفلح من شك بعد العرفان والبينة! رب احكم بيننا وبين عدونا بالحق وأنت
خير الحاكمين^(٧).

قال نصر: ^(٧) فكتب معاوية إليه الجواب^(٧): من معاوية بن أبي سفيان إلى علي
ابن أبي طالب، أما بعد، فدع الحسد، فإنك طالما لم تمتنع به، ولا تُفسد سابقة جهادك بِشِرةِ

(١-١) صفين: «إذا انشعت عنك جلايب ما أنت فيه من دنيا أبهجت بزيبتها، وركنت إلى لذاتها».

(٢) المليح: الملوح بالسيف؛ يقال: ألح بالسيف ولوح: إذا حركه ولم به.

(٣) اقمس عن هذا الأمر؛ أي تأخر.

(٤) كذا في صفين و١، وفي ب: «يحنك».

(٥) صفين: «فنعوذ».

(٦) صفين ١٢١، ١٢٢.

(٧-٧) صفين: «فكتب معاوية بسم الله الرحمن الرحيم».

نَخْوَتِكَ ، فَإِنَّ الْأَعْمَالَ بِخَوَاتِيمِهَا ، وَلَا تُنَحِّصُ سَابِقَتَكَ بِقِتَالٍ مِّنْ لَّاحِقٍ لَّكَ فِي حَقِّهِ ^(١) ،
فَإِنَّكَ إِن تَفْعَلْ لَا تَضُرَّ بِذَلِكَ إِلَّا نَفْسَكَ ، وَلَا تَنَحِّقْ إِلَّا عَمَلَكَ ، وَلَا تُبْطِلْ إِلَّا حِجَّتَكَ ؛
وَلَعَمْرِي إِن مَّا مَضَى لَكَ مِنَ السَّابِقَاتِ لَشَبِيهِه أَنْ يَكُونَ مَمْحُوقًا ، لَمَّا اجْتَرَأَتْ عَلَيْهِ مِنْ سَفْكَ
الدِّمَاءِ ، وَخِلَافِ أَهْلِ الْحَقِّ ، فَاقْرَأِ الشُّورَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا الْفَلَقَ ، وَتَعَوَّذْ مِنْ نَفْسِكَ ^(٢) ،
فَإِنَّكَ الْحَاسِدُ إِذَا حَسَدَ ^(٣) .

(١) حق الرجل وأحتمه ؛ إذا غلبه على الحق .

(٢) صفيين : « وتعوذ بالله من شر نفسك » .

(٣) صفيين ١٢٣ .

الأضل :

ومن وصية له عليه السلام وصى بها جيشاً بعثه إلى العمدوة :

فَإِذَا نَزَلْتُمْ بِعَدُوٍّ أَوْ نَزَلَ بِكُمْ ، فَلْيَكُنْ مَعْسَكُكُمْ فِي قُبُلِ الْأَشْرَافِ ،
أَوْ سِفَاحِ الْجِبَالِ ، أَوْ أَثْنَاءِ الْأَنْهَارِ ، كَيْمَا يَكُونَ لَكُمْ رِذَاءٌ ، وَدُونَكُمْ مَرَدًّا .
وَلْتَكُنْ مَقَاتِلُكُمْ مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ أَوْ اثْنَيْنِ ، وَاجْعَلُوا لَكُمْ رُقَبَاءَ فِي صِيَامِيِ
الْجِبَالِ ، وَمَنَاكِبِ الْهَضَابِ ، لِيَثَلَّ بِأَيْتِكُمْ الْعَدُوُّ مِنْ مَكَانٍ خَافَةٍ أَوْ أَمْنٍ .
وَاعْلَمُوا أَنَّ مُقَدِّمَةَ الْقَوْمِ عُمُومُهُمْ ؛ وَعُمُومُ الْمُقَدِّمَةِ طَلَاثُهُمْ . وَإِيَّاكُمْ وَالْفَرَقَ ،
فَإِذَا نَزَلْتُمْ فَانْزِلُوا جَمِيعًا ، وَإِذَا اِرْتَحَلْتُمْ فَارْتَحِلُوا جَمِيعًا ، وَإِذَا غَشِيَكُمْ اللَّيْلُ فَاجْعَلُوا
الرِّمَاحَ كِفَّةً ، وَلَا تَذُقُوا النَّوْمَ إِلَّا غِرَارًا أَوْ مَضْمَضَةً .

الشرح :

المعسكر ؛ بفتح الكاف : موضع المعسكر ، وحيث ينزل .
الأشراف : الأماكن العالية ، وقُبُلها : ما أَسْتَقْبَلَتْ منها ، وضده الدُّبُر .
وسفاح الجبال : أسافلها حيث يَسْفَح منها الماء .

وأثناء الأنهار : ما أُنْعَطَف منها ، واحداً ثني . والمعنى أنه أمرهم أن ينزلوا مسندين
ظهورهم إلى مكانٍ عالٍ كالهضاب العظيمة ، أو الجبال ، أو مُنْعَطَفِ الأنهار التي تجري
مجرى الخنادق على المعسكر ليأمنوا بذلك من البيات ، وليأمنوا أيضاً من إتيان العدو لهم

من خلفهم ، وقد قسر ذلك بقوله : كما يكون لكم رِداء ، والرِّداء : العَوْن ، قال الله تعالى : ﴿ فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِداً يُصَدِّقُنِي ﴾ ^(١) .

ودونكم مرِّداً ، أى حاجزا بينكم وبين العدو .

ثم أمرهم بأن يكون مُقاتلتهم - بفتح التاء ، وهى مصدر « قاتل » - من وجه واحد أو اثنين ؛ أى لا تتفرقوا ؛ ولا يكن قتالكم العدوَّ فى جهاتٍ متشعبة ، فإنَّ ذلك أدعى إلى الوهن ، واجتماعكم أدعى إلى الظفر ، ثم أمرهم أن يجعلوا رقباء فى صياصي الجبال . وصياصي الجبال : أعاليها وما جرى مجرى الحصون منها ، وأصل الصياصي القرون ، ثم استعير ذلك للحصون لأنه يُمتنع بها كما يمتنع ذو القرن بقرنه . ومناكب الهضاب : أعاليها ؛ لثلا يأتىكم العدوَّ إمّا من حيث تأمنون ، أو من حيث تخافون .

قوله عليه السلام : « مقدّمة القوم عيونهم » ، المقدّمة ، بكسر الدال ، وهم الذين يتقدّمون الجيش ، أصله مقدّمة القوم ، أى الفرقة المتقدّمة . والطلائع : طائفة من الجيش تُبعث ليُعلم منها أحوال العدو .

وقال عليه السلام : المقدّمة عيون الجيش . والطلائع عيون المقدّمة ، فالطلائع إذاً عيونُ الجيش .

ثم نهاهم عن التفرق ، وأمرهم أن ينزلوا جميعاً ويرحلوا جميعاً ، لثلا يفجأهم العدو بفتة على غير تعبئة واجتماع ، فَيستأصلهم ؛ ثم أمرهم أن يجعلوا الرِّماح كَفّة إذا غشيهم الليل ، والكاف مكسورة ، أى أجعلوها مُستديرة حولكم كالذاترة ، وكلّ ما استدار كَفّة بالكسر ، نحو كَفّة الميزان ، وكلّ ما استطال كَفّة بالضم نحو : كَفّة الثوب وهى حاشيته ، وكَفّة الرَّمْل ، وهو ما كان منه كالخبل .

ثم نهاهم عن النوم إلا غراراً أو مضضَةً ، وكلا اللفظين ما قلّ من النوم .

وقال شبيب الخارجي : الليلُ يكفيك الجبان ، ويصف الشجاع .

وكان إذا أمسى قال لأصحابه : أتاكم اللحد ، يعني الليل .

قيل لبعض الملوك بيئت عدوك . قال : أكره أن أجمل غلبتي سرقة .

ولما فصل قحطبة من خراسان وفي جملته خالد بن برمك ، بينا هو على سطح يستريح في قرية نزلاها وهم يتفقدون نظار إلى الصَّخْرَاءِ فرأى أقاطيع ظباء قد أقبلت من جهة الصَّحَارَى حتى كادت تخالط العسكر ، فقال خالد لقحطبة : أيها الأمير ، ناد في الناس : يا خيل الله اركبي ؛ فإن العدو قد قرُب منك ، وعامة أصحابك لن يسرجوا ويلجموا حتى يروا سرعان^(١) الخيل . فقام قحطبة مذعورا فلم ير شيئا يروعه ، ولم يُعابن غبارا ، فقال لخالد : ما هذا الرأي ؟ فقال : أيها الأمير لا تتشاغل بي ، وناد في الناس ، أما تَرَى أقاطيع الوحوش قد أقبلت وفارقت مواضعها حتى خالطت الناس ، وإن وراءها لجنما كثيفا ، قال : فوالله ما أسرجوا ولا ألجوا حتى رأوا النقع^(٢) وساطع الفبار ، خسلوا ، ولولا ذلك لكان الجيش قد اضطلم^(٣) .

(١) سرعان الخيل : أوائلها .

(٢) النقع : الفبار .

(٣) اضطلم : استؤصل .

الأصل:

ومن وصية له عليه السلام وصى بها معقل بن قيس السريامي حين أغفذه إلى

السام في مائة آلاف مفرق له :

أَتَقِيَ اللَّهَ الَّذِي لَا بُدَّ لَكَ مِنْ لِقَائِهِ ، وَلَا مُنْتَهَى لَكَ دُونَهُ ، وَلَا تَقَاتِنَنَّ إِلَّا مَنْ
قَاتَلَكَ ، وَسِرِّ الْبَرِّ دِينَ ، وَغَوَّزِ النَّاسِ ، وَرَفَّهِ فِي السَّيْرِ ، وَلَا تَسِرْ أَوَّلَ اللَّيْلِ ،
فَإِنَّ اللَّهَ إِجْعَلَهُ سَكَنًا ، وَقَدَّرَهُ مَقَامًا لَا ظَعْمًا ، فَأَرْحَ فِيهِ بَدَنَكَ ، وَرَوِّحْ ظَهْرَكَ ،
فَإِذَا وَقَفْتَ حِينَ يَنْبَطِحُ السَّحَرُ ، أَوْ حِينَ يَنْفَجِرُ الْفَجْرُ ، فَسِرْ عَلَى بَرَكََةِ اللَّهِ .
فَإِذَا لَقِيتَ الْعَدُوَّ فَخَفْ مِنْ أَصْحَابِكَ وَسَطًا ، وَلَا تَذَنْ مِنْ الْقَوْمِ دُونُ مَنْ يُرِيدُ
أَنْ يُنْشِبَ الْحَرْبَ . وَلَا تَبَاعِدْ عَنْهُمْ تَبَاعُدَ مَنْ يَهَابُ الْبَأْسَ ، حَتَّى يَأْتِيكَ أَمْرِي .
وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ شِدَّتُهُمْ عَلَى قِتَالِهِمْ قَبْلَ دُعَائِهِمْ وَالْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ .

الشرح :

معقل بن قيس ، كان من رجال الكوفة وأبطالها ، وله رياسة وقدم ، أوفده عمار
ابن ياسر إلى عمر بن الخطاب مع الهرمزان لفتح تُسْتَر^(١) وكان من شيعة علي عليه
السلام ، وجهه إلى بني ساقّة فقتل منهم وسبي ، وحارب المستورد بن علقمة الخارجي

(١) تستر ، بضم أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه : أعظم مدينة بخوزستان .

من تميم الرباب ، فقتل كل واحدٍ منهما صاحبه بدرجلة ، وقد ذكرنا خيرها فيما سبق ،
ومعقل بن قيس رياحى من ولد رياح بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد
مناة بن تميم .

قوله عليه السلام : « ولا تُقاتلن إلا من قاتلك » ، نهى عن البغى .

وسر البرذبن : هما الغداة والعشي ، وهما الأبردان أيضا .

ووصاه أن يرفق بالناس ولا يكلفهم السير في الحر .

قوله عليه السلام : « وغور بالناس » : انزل بهم القائلة ، والمصدر التغوير ، ويقال

للقائلة : الغائرة .

قوله عليه السلام : « ورفه في السير » ، أى دعه الإبل تردرفها^(١) ، وهو أن ترد الماء
كل يوم متى شئت ولا ترهقها وتجشمها السير . ويجوز أن يكون قوله : « ورفه في السير » ،
من قولك : رففت عن الغريم ، أى نفست عنه .

قوله عليه السلام : « ولا تسر أول الليل » ؛ قد ورد في ذلك خبر مرفوع ؛ وفي الخبر أنه
حين تُنشر الشياطين . وقد علل أمير المؤمنين عليه السلام النهى بقوله : « فإن الله تعالى
جعله سكنا ، وقدره مقاما لا ظعنا » ، يقول : لما امتن الله تعالى على عباده بأن جعل لهم الليل
ليسكنوا فيه^(٢) كره أن يخالفوا ذلك . ولكن لقائل أن يقول : فكيف لم يكره السير
والحركة في آخره وهو من جملة الليل أيضا ! ويمكن أن يكون فهم من رسول الله
صلى الله عليه وآله أن الليل الذى جعل سكنا للبشر إنما هو من أوله إلى
وقت السحر .

(١) أى ترد الماء كما شئت .

(٢) وهو قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا ﴾

ثم أمره عليه السلام بأن يريح في الليل بدنه وظهره ، وهى الإبل ، وبنو فلان مظهرون ، أى لهم ظهر يُنقلون عليه ، كما تقول : منجبون ، أى لهم نجائب .

قال الراوندى : الظهر . الخيول ، وليس بصحيح ، والصحيح ما ذكرناه .

قوله عليه السلام : « فإذا وقفت » ، أى فإذا وقفت ثقلك ورحلك لتسير ، فليكن

ذلك حين ينبطح السحر .

قال الراوندى : « فإذا وقفت » ثم قال : وقد روى : « فإذا واقفت » ؛ قال : يعنى

إذا وقفت تحارب العدو وإذا واقفته ، وما ذكره ليس بصحيح ولا روى ، وإنما هو

تصحيح ؛ ألا تراه كيف قال بعده بقليل : « فإذا لقيت العدو » ؛ وإنما مراده هاهنا الوصاة

بأن يكون السير وقت السحر ووقت الفجر .

قوله عليه السلام : « حين ينبطح السحر » أى حين يتسع ويمتد ، أى لا يكون

السحر الأول ، أى ما بين السحر الأول وبين الفجر الأول ، وأصل الانبطاح السعة ، ومنه الأبطح

بمكة ، ومنه البطيحة ، وتبطح السيل ، أى اتسع فى البطحاء ؛ والفجر انفجر انشق .

ثم أمره عليه السلام إذا لقي العدو أن يقف بين أصحابه وسطاً لأنه الرئيس ، والواجب

أن يكون الرئيس فى قلب الجيش ، كما أن قلب الإنسان فى وسط جسده ، ولأنه إذا

كان وسطاً كانت نسبته إلى كل الجوانب واحدة ، وإذا كان فى أحد الطرفين بعد من

الطرف الآخر ، فرما يختل نظامه ويضطرب .

ثم نهاه عليه السلام أن يدنو من العدو دنوً من يريد أن يُنشِب الحرب ، ونهاه أن

يبعدُ منهم بُعد من يهاب الحرب ، وهى البأس ، قال الله تعالى : ﴿ وَحِينَئِذٍ تَبْأَسُ ^(١) ﴾ ،

أى حين الحرب ، بل يكون على حال متوسّطة بين هذين حتى يأتية الأمر من أمير المؤمنين عليه السلام لأنه أعرف بما تقتضيه المصلحة .

ثم قال له : لا يحملنكم بغضكم لهم على أن تبدؤهم بالقتال قبل أن تدعّوهم إلى الطاعة وتعذروا إليهم أى تصيروا ذوى عذر فى حربهم .
والشَّئَان : البغض ، بسكون النون وتحريكها .

[نبذ من الأقوال الحكيمة فى الحروب]

وفى الحديث المرفوع : « لا تتصنّوا العدو فعى أن تبتلوا بهم ، ولكن قولوا : اللهم أكرمهم شرهم ؛ وكفّ عنا بأسهم ، وإذا جاءوك يعرفون أو يضجون فعليك الأرض جلوساً ، وقولوا : اللهم أنت ربنا وربهم ، وييدك نواصينا ونواصيهم ، فإذا غشوك فنوروا فى وجوههم » .

وكان أبو الدرداء يقول : أيّها الناس ، اعملوا عملاً صالحاً قبل الغزو ؛ فإنما تقاتلون بأعمالكم .

وأوصى أبو بكر يزيد بن أبى سفيان حين استعمله فقال : سرّ على بركة الله ، فإذا دخلت بلاد العدو فكن بعيداً من الحملة ، فإنّى لا آمن عليك الجولة ، واستظهر بالزاد ، وصرّ بالأدلاء ولا تقاتل بمجروح ، فإن بعضه ليس منه ، واحترس من البيات ، فإن فى العرب غيرة ، وأقلل من الكلام ، فإنّ ما وعى عنك هو عليك ؛ وإذا أتاك كتابى فأمضه ، فإنما أعمل على حسب إنفاذه ، وإذا قدم عليك وفود العجم فأنزهم معظم عسكرك ، وأسبغ عليهم من النفقة ، وامنع الناس من محادثتهم ليخرجوا جاهلين كما دخلوا جاهلين ، ولا

تَلَحَّنَ فِي عَقُوبَةِ فَإِنْ أَدْنَاهَا وَجِيعَةً ، وَلَا تُسْرِعَنَّ إِلَيْهَا وَأَنْتَ تَكْتَفِي بِغَيْرِهَا ، وَأَقْبِلْ مِنَ النَّاسِ عَلَانِيَتِهِمْ ، وَكُلُّهُمْ إِلَى اللَّهِ فِي سَرِيرَتِهِمْ ، وَلَا تَعْرِضْ عَسْكَرَكَ فَتَفْضِضْهُ ، وَأَسْتَوْدِعْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا تَضِيعُ وَدَائِعُهُ .

وَأَوْصَى أَبُو بَكْرٍ أَيْضًا عِكْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ حِينَ وَجَّهَهُ إِلَى عُثْمَانَ فَقَالَ : سِرْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ ، وَلَا تَنْزِلَنَّ عَلَى مُسْتَأْمِنٍ ، وَقَدِّمِ النَّذِيرَ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وَمَهَا قُلْتَ : إِنْ فَاعَلَ فَاغْلُظْ ، وَلَا تَجْعَلَنَّ قَوْلَكَ لَعْوًا فِي عَقُوبَةٍ وَلَا عَقُوبَةٍ ، فَلَا تُرْجَى إِذَا أَمَنْتَ ، وَلَا تُخَافَ إِذَا خَوْفَتْ . وَانْظُرْ مَتَى تَقُولُ وَمَتَى تَفْعَلُ ، وَمَا تَقُولُ وَمَا تَفْعَلُ ، وَلَا تَتَوَعَّدَنَّ فِي مَعْصِيَةٍ بِأَكْثَرِ مِنْ عَقُوبَتِهَا ، فَإِنَّكَ إِنْ فَعَلْتَ أَثِمْتَ ، وَإِنْ تَرَكْتَ كَذَبْتَ ، وَاتَّقِ اللَّهَ ، وَإِذَا لَقِيتَ فَاصْبِرْ .

وَلَمَّا وَلَّى يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ سَلَّمَ بَنُ زِيَادٍ خُرَاسَانَ قَالَ لَهُ : إِنْ أَبَاكَ كُنَى أَخَاهُ عَظِيمًا ، وَقَدْ اسْتَكْفَيْتُكَ صَغِيرًا ، فَلَا تَتَّكِلَنَّ عَلَى عَذْرِ مَنِّي ، فَقَدْ اتَّكَلْتَ عَلَى كِفَايَةِ مَنْكَ ، وَإِيَّاكَ مَنِّي مِنْ قَبْلِ أَنْ أَقُولَ : إِيَّاكَ مِنْكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ الظَّنَّ إِذَا أَخْلَفَ مِنْكَ أَخْلَفَ فِيكَ ، وَأَنْتَ فِي أَدْنَى حَظِّكَ ، فَاطْلُبْ أَقْصَاهُ ، وَقَدْ تَبِعَكَ أَبُوكَ ، فَلَا تَرِغْنَنَّ نَفْسَكَ ، وَادْكُرْ فِي يَوْمِكَ أَحَادِيثَ غَدِكَ .

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : يَنْبَغِي لِلْأَمِيرِ أَنْ يَكُونَ لَهُ سِتَّةُ أَشْيَاءَ : وَزِيرٌ يَثِقُ بِهِ ، وَوَيْفَشَى إِلَيْهِ سِرَّهُ ، وَحَصْنٌ إِذَا لَجَأَ إِلَيْهِ عَصْمُهُ - يَعْنِي فَرَسًا - وَسَيْفٌ إِذَا نَزَلَ بِهِ الْأَقْرَانُ لَمْ يَخَفْ نُبُوَّتَهُ ، وَذَخِيرَةٌ خَفِيفَةُ الْحَمْلِ إِذَا نَابَتْهُ نَائِبَةٌ وَجَدَهَا - يَعْنِي جَوْهَرًا - وَطَبَّاحٌ إِذَا أَقْرَى مِنَ الطَّعَامِ صَنَعَ لَهُ مَا يَهْبِجُ شَهْوَتَهُ ، وَامْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ إِذَا دَخَلَ أَذْهَبَتْ هَمَّهُ . فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ : خَيْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ ؛ وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعُمِائَةٍ ، وَخَيْرُ الْجِيُوشِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ ،

ولن يُغلب اثنا عشر ألفاً من قلة إذا اجتمعت كلمتهم .

كان يقال : ثلاثة من كن فيه لم يُفْلِح في الحرب ؛ البغي ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا بُغِيْكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ ^(١) ، والمكر السيئ ، قال سبحانه : ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ ^(٢) والنكث ، قال تعالى : ﴿ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ ^(٣) .

يقال : خرجت خارجةً بخراسان على قتيبة بن مسلم ، فأهمة ذلك ، فقيل : ما بهمك منهم ! وجه إليهم وكيع بن أبي أسود يكفيك أمرهم ، فقال : لا أوجهه ، إن وكيعاً رجل فيه كبر ، وعنده بغي ، يحقر أعداءه ، ومن كان هكذا قلت مبالاةً بخصمه فلم يحتسب ، فوجد عدوً ، فيه غيرة ، فأوقع به .

وفي بعض كتب الفرس : إن بعض ملوكهم سأل : أي مكايد الحرب أحزم ؟ فقال : إذكاء العيون ، واستطلاع الأخبار ، وإظهار القوة والسرور والغلبة ، وإماتة الفرق ، والاحتراس من البطانة من غير إقصاء لمن ينصح ، ولا انتصاح لمن يغش ، وكنمان السر ، وإعطاء المبلغين على الصدق ، ومعاينة المتوصلين بالكذب ، وألا تُخرج عارياً فتخوجه إلى القتال ، ولا يضيق أماناً على مستأمن ، ولا تدهشك الغنيمة عن المجاوزة .

وفي بعض كتب الهند : ينبغي للعاقل أن يحذر عدوه المحارب له على كل حال ؛ يرهّب منه الموائبة إن قرُب ، والغارة إن بُعد ، والكمين إن انكشف ، والاستطراد إن ولى ، والمكر إن رآه وحيداً . وينبغي أن يؤخر القتال ما وجد بُدّاً ، فإن النّفقة عليه من الأنفس ، وعلى غيره من المال .

(٢) سورة فاطر ٤٣

(١) سورة يونس ٢٣

(٣) سورة الفتح ١٠

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أصبرين من أمراء جيشه :

وَقَدْ أَمَرْتُ عَلَيْكُمَا وَهَلَى مَنْ فِي حَيْزِكُمَا مَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ الْأَشْتَرِ ، فَاسْتَمَعَ لَهُ
وَأَطِيعَا ، وَأَجْعَلَاهُ دِرْعًا وَجِنًّا ، فَإِنَّهُ يَمْنُ لَا يُخَافُ وَهُنُّهُ وَلَا سَقَطَتِيهِ ، وَلَا بَطُوهُ عَمَّا
الْإِسْرَاعِ إِلَيْهِ أَحْزَمُ ، وَلَا إِسْرَاعُهُ إِلَى مَا لُبَّطُهُ عَنْهُ أُمْتَلُ .

[فصل في نسب الأشتر وذكر بعض فضائله]

الشَّيْخُ :

هو مالكُ بنُ الحارث بن عبد يغوث بن مسلمة بن ربيعةَ بن خزيمة بن سعد بن مالك
ابن النخع بن عمرو بن علة بن خالد بن مالك بن أدد . وكان فارسا شجاعا رئيسا من
أكابر الشيعة وعُظمائها ، شديدَ التحقق بولاء أمير المؤمنين عليه السلام ونصره ، وقال
فيه بعد موته : رحم الله مالكاً ، فلقد كان لي كما كنتُ لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ !
ولما قُتِلَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى خَمْسَةِ وَلَعَنَهُمْ وَهُمْ : معاوية ، وعمرو بن العاص ، وأبو
الأعور السلمي ، وحبيب بن مسلمة ، وبُسرُ بنُ أرطاة ، قُتِلَ معاوية على خمسة ، وهم :
علي ، والحسن ، والحسين - عليهم السلام - وعبد الله بن العباس ، والأشتر ، ولعنهم .
وقد روى أنه قال لما وُلِيَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَنِي الْعَبَّاسِ عَلَى الْحِجَازِ وَالْيَمَنِ وَالْعِرَاقِ : فليماذا
قتلنا الشيخَ بالأمس ! وإنَّ علياً عليه السلام لما بلغته هذه الكلمة أحضره ولاحظه
واعتذر إليه وقال له : فهل وليتُ حسناً أو حسيناً أو أحداً من وَلَدِ جعفر أخى ، أو عقيلاً

أو واحدا من ولده ! وإنما وليت ولد عمي العباس ، لأنني سمعت العباس يطلب من رسول الله صلى الله عليه وآله الإمارة مرارا ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عم ، إن الإمارة إن طلبتها وكنت^(١) إليها ، وإن طلبتك أعنت عليها . ورأيت بني في أيام عمر وعثمان يحدون في أنفسهم إذ ولي غيرهم من أبناء الطلقاء ولم يول أحدا منهم ، فأحييت أن أصل رَحِمَهُمْ ، وأزيل ما كان في أنفسهم ؛ وبعد فإن علمت أحدا من أبناء الطلقاء هو خير منهم فأنني به . فخرج الأشرُّ وقد زال ما في نفسه .

وقد روى المحدثون حديثا يدل على فضيلة عظيمة للأشتر رحمه الله ، وهي شهادة قاطعة من النبي صلى الله عليه وآله بأنه مؤمن ، روى هذا الحديث أبو عمر بن عبد البر في كتاب " الاستيعاب " في حرف الجيم ، في باب « جُنْدَب » قال أبو عمر^(٢) :

لما حضرت أبا ذرَّ الوفاة وهو بالرَّبَذَةِ^(٣) بكنت زوجته أم ذرَّ ، فقال لها : ما يُبْكِيكِ ؟ فقالت : مالي لا أبكي وأنت تموت بفلاة من الأرض ، وليس عندي ثوبٌ يسمُكُ كفنا ، ولا بد لي من^(٤) القيام بجهازكِ ! فقال : أبشري ولا تبكي ، فإنني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « لا يموت بين امرأتين مسلمين ولدان أو ثلاثة ، فيصبران ويحتسبان فيريان النار أبدا » ؛ وقد مات لنا ثلاثة من الولد . وسمعتُ أيضا رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لنفرٍ أنا فيهم : « ليموتنَّ أحدُكم بفلاة من الأرض يشهده عصابة من المؤمنين » ، وليس من أولئك النفر أحدٌ إلّا وقد مات في قرية وجماعة ، فأنا - لأشك - ذلك الرجل ، والله ما كذبتُ ولا كذبت ، فانظري الطريق . قالت أم ذرَّ : فقلت : أني وقد ذهب الحاج وتقطعت الطرق ! فقال : اذهبي فتبصري . قالت : فكنت

(١) وكنت إليها ، أي احتجت إليها وعجزت .

(٢) بسنده عن علي بن الدبني ، عن يحيى بن سليم عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ، عن مجاهد عن إبراهيم بن الأشتر . من أبيه .

(٣) الرَبَذَةُ : قرية على ثلاثة أميال من المدينة المنورة قريبة من ذات عرق .

(٤) الاستيعاب : « للقيام » .

أَشْتَدَّ^(١) إِلَى الْكَثِيبِ ، فَأَصْعَدَ فَأَنْظَرُ ، ثُمَّ أَرْجَعَ إِلَيْهِ فَأَمَرُّضَهُ ، فَبَيْنَا أَنَا وَهُوَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ إِذْ أَنَا بِرِجَالِ عَلَى رِكَابِهِمْ^(٢) كَانَتْهُمْ الرَّخْمُ^(٣) تَحَبُّ بِهِمْ رَوَاحِلُهُمْ ، فَأَسْرَعُوا إِلَى حَتَّى وَقَفُوا عَلَى وَقَالُوا : يَا أَمَةَ اللَّهِ ، مَا لَكَ ؟ فَقُلْتُ : امْرُؤٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَمُوتُ ، تَكْفِنُونَهُ ؟ قَالُوا : وَمَنْ هُوَ ؟ قُلْتُ : أَبُو ذَرٍّ ، قَالُوا : صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، فَفَدَّوهُ بِأَبَائِهِمْ وَأُمَهَاتِهِمْ ، وَأَسْرَعُوا إِلَيْهِ حَتَّى دَخَلُوا عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمْ : أَبْشَرُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِنَفَرٍ أَنَا فِيهِمْ : « لِمَيُوتَنَّ رَجُلٌ مِنْكُمْ بِفَلَاحٍ مِنَ الْأَرْضِ تَشْهَدُهُ عِصَابَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ، وَلَيْسَ مِنْ أَوْلَئِكَ النَّفَرِ إِلَّا وَقَدْ هَلَكَ فِي قَرْيَةٍ وَجَمَاعَةٍ ، وَاللَّهِ مَا كَذَبْتُ وَلَا كَذَّبْتُ ، وَلَوْ كَانَ عِنْدِي ثَوْبٌ يَسْعُنِي كَفَنًا لِي أَوْ لَا مَرَأَى لَمْ أَكْفَنَّ إِلَّا فِي ثَوْبٍ لِي أَوْ لَهَا ؛ وَإِنِّي أَنْشَدَكُمْ اللَّهُ إِلَّا يَكْفِنُنِي رَجُلٌ مِنْكُمْ كَانَ أَمِيرًا أَوْ عَرِيفًا أَوْ بَرِيدًا أَوْ نَقِيبًا ! قَالَتْ : وَلَيْسَ فِي أَوْلَئِكَ النَّفَرِ أَحَدٌ إِلَّا وَقَدْ قَارَفَ بِمَضْمَانٍ ، إِلَّا فَتَى مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ لَهُ : أَنَا أَكْفِنُكَ يَاعَمٌّ فِي رَدَائِي هَذَا ، وَفِي ثَوْبَيْنِ مَعِيَ فِي عَيْبَتِي مِنْ غَزَلِ أُمِّي ؛ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ : أَنْتَ تَكْفِنُنِي ، فَاتَّكَفَّنَهُ الْأَنْصَارِيُّ وَغَسَّلَهُ النَّفَرُ الَّذِينَ حَضَرُوهُ وَقَامُوا عَلَيْهِ وَدَفَنُوهُ ؛ فِي نَفَرٍ كَانَتْهُمْ يَمَانُ^(٤) .

رَوَى أَبُو عَمْرٍاءُ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ قَبْلَ أَنْ يَرُوى هَذَا الْحَدِيثُ فِي أَوَّلِ بَابِ جُنْدَبَ : كَانَ النَّفَرُ الَّذِينَ حَضَرُوا مَوْتَ أَبِي ذَرٍّ بِالرَّبَذَةِ مَصَادِفَةً جَمَاعَةٍ ؛ مِنْهُمْ حُجْرُ بْنُ الْأَذْبَرِ ، وَمَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ الْأَشْتَرِ^(٥) .

قُلْتُ : حُجْرُ بْنُ الْأَذْبَرِ هُوَ حُجْرُ بْنُ عَدِيٍّ الَّذِي قَتَلَهُ مَعَاوِيَةُ ، وَهُوَ مِنْ أَعْلَامِ الشَّيْعَةِ وَعِظَمَائِهَا ، وَأَمَّا الْأَشْتَرُ فَهُوَ أَشْهَرُ فِي الشَّيْعَةِ مِنْ أَبِي الْهَذِيلِ فِي الْمَعْتَزَلَةِ .

(٢) الاستيعاب : « رَحَلَهُمْ » .

(١) أَشْتَدَّ : أَعْدَوْ .

(٣) الرَّخْمُ : جَمْعُ رَخْمَةٍ ، الطَّائِرُ الْمَعْرُوفُ .

(٤) الاستيعاب : ٨٣ .

(٥) الاستيعاب : « وَفَتَى مِنَ الْأَنْصَارِ دَعَتْهُمْ امْرَأَتُهُ إِلَيْهِ فَشَهِدُوا مَوْتَهُ ، وَغَمَضُوا عَيْنَيْهِ ، وَغَسَلُوهُ وَكَفَنُوهُ فِي ثِيَابِ الْأَنْصَارِيِّ ، فِي خَبَرٍ عَجِيبٍ حَسَنٍ فِيهِ طَوْلٌ » .

قرئ كتاب " الاستيعاب " على شيخنا عبد الوهاب بن سَكينة المحدث وأنا حاضر، فلما انتهى القارئ إلى هذا الخبر قال أستاذي عمر بن عبد الله الدباس - وكنت أحضر معه سماع الحديث - : لتقل الشيعة بعد هذا ما شاءت ، فما قال المرتضى والمفيد إلا بعض ما كان حُجْرَ والأشترُ يعتقدانه في عثمان ومن تقدمه ، فأشار الشيخ إليه بالسكوت ، فسكت .

وذكرنا آثار الأشتر ومقاماته بصفتين فيما سبق .

والأشتر هو الذي عانق عبد الله بن الزبير يوم الجمل فاصطرعاً على ظهر فرسَيْهما حتى وقعا في الأرض ، فجعل عبد الله يصرخُ من تحته : اقتلوني ومالِكاً ! فلم يعلم من الذي يعنيه لشدة الاختلاط وثوران النقع^(١) ؛ فلو قال : اقتلوني والأشتر لقتلا جميعاً ؛ فلما افترقا قال الأشتر :

أَعَاشَ لَوْلَا أَنِّي كُنْتُ طَاوِيَا ثَلَاثًا لَأَلْفَيْتَ ابْنَ أَخْتِكَ هَالِكًا^(٢)

غَدَاةً يُنَادِي وَالرَّمَاحَ تَنْوِشُهُ كَوَقْعِ الصَّيَاصِي : اقتلوني ومالِكًا^(٣)

فَنَجَّاهُ مِنِّي شَبَعُهُ وَشَبَابُهُ وَأَنَّى شَيْخٌ لَمْ أَكُنْ مَتَمَسِكًا

ويقال : إن عائشة فقدت عبد الله فسألت عنه ، فقيل لها : عهدنا به وهو معانق

للأشتر ، فقالت : وأئكل أسماء !

ومات الأشتر في سنة تسع وثلاثين متوجّهاً إلى مصر والياً عليها لعلّ عليه السلام .

قيل : سُقِيَ سُمًّا ، وقيل : إنّه لم يصحّ ذلك ، وإنّما مات حتف أنفه .

فأما ثناء أمير المؤمنين عليه السلام عليه في هذا الفصل فقد بلغ مع اختصاره مالا يبلغ بالكلام الطويل ، ولعمري لقد كان الأشتر أهلاً لذلك ، كان شديد البأس ، جواداً رئيساً

(٢) الضاوي : الجائع .

(١) النقع : الغبار .

(٣) تنوشه : تتناوله .

حلياً فصيحاً شاعراً ، وكان يجمع بين اللين والعنف ، فيسوط في موضع السطوة ، ويرفق في موضع الرفق .

[نبذ من الأقوال الحكيمة]

ومن كلام عمر : إن هذا الأمر لا يصلح إلا لقويٍّ في غير عنف ، ولينٍ في غير ضعف .

وكان أنوشروان إذا ولي رجلاً أمر الكاتب أن يدع في العهد موضع ثلاثة أسطر ليوقع فيها بخطه ، فإذا أتى بالعهد وقع فيه : سُس خيار الناس بالمودة ، وسفلتهم بالإخافة ، وامزج العامة رهبةً برغبة .

وقال عمر بن عبد العزيز : إني لأهم أن أخرج للناس أمراً من العدل ، فأخافُ ألا تحمله قلوبهم ، فأخرج معه طمعا من طمع الدنيا ، فإن نفرت القلوب من ذاك سكنت إلى هذا .

وقال معاوية : إني لا أضع سيفي حيث يكفيني سوطي ، ولا أضع سوطي حيث يكفيني لساني ؛ ولو أن بيني وبين الناس شعرة ما انقطعت . فقيل له : كيف ؟ قال : إذا مدّوها خلّيتها ، وإذا خلّوها مدّتها .

وقال الشعبي في معاوية : كان كالجمل الطّب . إذا سُكِت عنه تقدّم ، وإذا رُدّ تأخّر .

وقال يزيد ابنه : قد تبلغ بالوعيد ما لا تبلغ بالإيقاع ، وإياك والقتل ، فإن الله قاتل القتالين .

وأغلظ له رجل فحلم عنه ، فقيل له : أنحلم عن هذا ؟ قال : إنا لا نحول بين الناس وألسنتهم ما لم يحولوا بيننا وبين سلطاننا .

وفخرَ سليم مولى زياد عند معاوية بن زياد، فقال معاوية : اسكت وَيَمُحُكْ فما أدرك
صاحبك بسيفه سيثا قط . إلا وقد أدركتُ أكثر منه بلساني .
وقال الوليد بن عبد الملك لأبيه : ما السياسة يا أبت ؟ قال : هيبعة الخواصَّة لك ،
مع صدق مودَّتِها ، واقتيادك قلوبَ العامة بالإنصاف لها ، واحتمال هَفَوَاتِ الصنائع .

وقد جمع أميرُ المؤمنين عليه السلام من أصناف الثناء والمدح ما فرقه هؤلاء في كتابهم
بكلمة واحدة قالها في الأُشتر ، وهي قوله : « لا يخاف بَطْنُهُ عَمَّا الاسراعُ إليه أحزَم ،
ولا اسراعه إلى ما البطء عنه أمثل .

قوله عليه السلام : « وعلى من في حيزِ كما » أى فى ناحية - كما .

والمِجَنّ : الترس .

والوَهْن : الضعف .

والسَّقَطَةُ : الغلطة والخطأ .

وهذا الرأى أحزَم من هذا ، أى أدخل فى باب الحزَم والاحتياط ، وهذا أمثل من هذا ،
أى أفضل .

الأضل :

ومن وصية له عليه السلام لعسكره بصفتين قبل لقاء العدو :

لَا تُقَاتِلُونَهُمْ حَتَّى يَبْذَهُوكُمْ ، فَإِنَّكُمْ بِحَمْدِ اللَّهِ عَلَى حُجَّةٍ ، وَتَرَكْتُمْ إِيَّاهُمْ
حَتَّى يَبْذَهُوكُمْ حُجَّةً أُخْرَى لَكُمْ عَلَيْهِمْ ، فَإِذَا كَانَتِ الْهَزِيمَةُ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَا تَقْبَلُوا
مُذْبَرًا ؛ وَلَا تُصِيبُوا مُعْوِرًا ، وَلَا تُجْهِزُوا عَلَى جَرِيحٍ ، وَلَا تَهَيِّجُوا النِّسَاءَ بِأَذَى
وَإِنْ شَتَمْنَ أَعْرَاضَكُمْ ، وَسَبَّيْنَ أَمْرَاءَكُمْ ، فَإِنَّهُنَّ ضَعِيفَاتُ الْقَوَى وَالْأَنْفُسِ وَالْعُقُولِ ؛
إِنْ كُنَّا لَنُؤَمِّرُ بِالْكَفِّ عَنْهُنَّ وَإِنَّهُنَّ لَمْ شَرِكَاتٍ ، وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَيَتَنَاوَلُ الْمَرَاةَ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِالْفِهْرِ أَوْ الْهَرَاوَةِ ، فَيُعَيِّرُ بِهَا وَعَقِبُهُ مِنْ بَعْدِهِ .

الشُّنْح :

نَهَى أَصْحَابَهُ عَنِ الْبَغْيِ وَالْإِبْتِدَاءِ بِالْحَرْبِ ، وَقَدْ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : مَا نُصِرْتُ عَلَى
الْأَقْرَانِ الَّذِينَ قَتَلْتَهُمْ إِلَّا لِأَنِّي مَا ابْتَدَأْتُ بِالْمُبَارَاةِ .

وَنَهَى إِذَا- وَقَعَتِ الْهَزِيمَةُ عَنْ قَتْلِ الْمُدِيرِ - وَالْإِجْهَازَ عَلَى الْجَرِيحِ ، وَهُوَ إِتِمَامُ قَتْلِهِ .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَلَا تُصِيبُوا مُعْوِرًا » هُوَ مَنْ يَعْتَصِمُ مِنْكَ فِي الْحَرْبِ بِإِظْهَارِ
عَوْرَتِهِ لَتَكْفٍ عَنْهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُعْوِرُ هَاهُنَا الْمُرِيبُ الَّذِي يَظُنُّ أَنَّهُ مِنَ الْقَوْمِ وَأَنَّهُ
حَاضِرٌ لِلْحَرْبِ وَلَيْسَ مِنْهُمْ ، لِأَنَّهُ حَاضِرٌ لِأَمْرِ آخَرَ .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَلَا تَهَيِّجُوا النِّسَاءَ بِأَذَى » ، أَيْ لَا تَحَرَّ كَوْنَهُنَّ .

والفهر : الحجر : والهرأوة : العصا .

وعَظَفَ « وعقبه » على الضمير المستكن الرفع في « فيعتر » ولم يؤكد للفصل بقوله : بها ، كقوله تعالى ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ ^(١) ؛ بلَا فَصَلْ بلا عطف ولم يحتج إلى تأكيد .

[نبذ من الأقوال الحكيمة]

ومما ورد في الشعر في هذا المعنى قول الشاعر ^(٢) :

إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْكِبَائِرِ عِنْدِي قَتْلُ بَيْضَاءَ حُرَّةٍ عَطْبُولٍ ^(٣)
كُتِبَ الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ عَلَيْنَا وَعَلَى الْمُحْصَنَاتِ جَرٌّ الذُّبُولِ

وقالت امرأة عبد الله بن خلف الخزاعي بالبصرة لعل عليه السلام بعد ظفروه - وقد مرَّ ببابها : يا لعل ، يا قاتلَ الأحيّة ، لا مرحباً بك ! أَيْتَمَ اللهُ منك ولدك كما أَيْتَمَتَ بَنِي عبدِ اللهِ بنِ خلف ! فلم يرُدَّ عليها ، ولكنه وقف وأشار إلى ناحية من دارها ، ففهمت إشارته ، فسكتت وأنصرفت . وكانت قد سترت عندها عبد الله بن الزبير ومروان بن الحكم ، فأشار إلى الموضع الذي كانا فيه ، أي لو شئتُ أخرجهما ! فلما فهمت أنصرفت ، وكان عليه السلام حليماً كريماً .

وكان عمر بن الخطّاب إذا بعث أمراء الجيوش يقول : بسم الله ، وعلى عون الله ،

(١) سورة الأنعام ١٤٨

(٢) من أبيات تنسب لعمر بن أبي ربيعة ، ملحق ديوانه : ٤٩٠ .

(٣) العطبُول : الشابة البتية المتأثرة ؛ وبعده :

قَتِلْتُ بِاطْلًا عَلَى غَيْرِ ذَنْبٍ إِنَّ اللَّهَ دَرَّهَا مِنْ قَتِيلِ

وبركته ، فأَمْضُوا بِتأييد الله ونصره . أو صيكم بتقوى الله ، ولزوم الحق والصبر ، فقاتلوا في سبيل الله مَنْ كَفَرَ بالله ، ولا تَعْتَدُوا إن الله لا يحبُّ الْمُعْتَدِينَ . ولا تَجْنُبُوا عند اللقاء ، ولا تُمَثِّلُوا عند الغارة ، ولا تُسْرِفُوا عند الظهور ، ولا تَقْتُلُوا هَرِمًا ، ولا امرأةً ، ولا وَلِيدًا ، وتَوَقَّوْا أَنْ تَطْثُوا هَؤُلَاءِ عند التقاءِ الرَّحْفَيْنِ وعند حمةِ النَّهْضَاتِ وفي شَنَّ الغارات ، ولا تَغْلُوا عند الغنائم ، وَنَزَّهُوا الجهاد عن غرض الدنيا ، وأَبْشَرُوا بالإِرباح في البَيْعِ الذي بَايَعْتُمْ بِهِ ، وذلك هو الفَوْزُ العظيم .

واستشار قومٌ أَكْثَمَ بْنَ صَيْفٍ في حرب قومٍ أَرَادُوهُمُ وَسَلَّوَهُ أَنْ يُوصِيَهُمْ ، فقال : أَقِلُّوا الخَلاَفَ على أَمْرَائِكُمْ ، واثبتوا ، فَإِنْ أَحْزَمَ الْفَرِيقَيْنِ الرَّكْبَيْنِ ^(١) ، وَرُبَّ عَجَلَةٍ تَهَبُ ^(٢) رَيْثًا .

وكان قيسُ بْنُ عَامِرٍ المنفَرِ إِذَا غَزَا شَهِدَ مَعَهُ الْحَرْبَ ثَلَاثُونَ مِنْ وَلَدِهِ يَقُولُ لَهُمْ : يَا كُمْ وَالْبَغْيَ ، فَإِنَّهُ مَا بَغَى قَوْمٌ قَطًّا إِلَّا ذَلُّوا ؛ قالوا : فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْ وَلَدِهِ يَظْلِمُ فَلَا يَنْتَصِفُ مَخَافَةَ الذِّلِّ .

قال أبو بكر يومَ حُنَيْنٍ : لَنْ نُغْلِبَ الْيَوْمَ مِنْ قَلَّةٍ - وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا - فَهَزَمُوا يَوْمَئِذٍ هَزِيمَةً قَبِيحَةً ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَهُ : ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا ﴾ ^(٣) .

وكان يقال : لَا ظَفَرَ مَعَ بَغْيٍ ، وَلَا صَحَّةٌ مَعَ نَهَمٍ ، وَلَا ثَنَاءٌ مَعَ كِبَرٍ ، وَلَا سُودَدٌ مَعَ شُحٍّ .

(٢) الرِّث : الإِطَاءُ ؛ وهو مثل .

(١) الرِّكْبَيْنِ : العَزِيزُ المَتَنَعُ .

(٣) سورة التوبة : ٢٥ .

[قصة فيروز بن يزدجرد حين غزا ملك الهياطلة]

ومن الكلمات المستحسنة في سوء عاقبة البغي ما ذكره ابن قتيبة في كتاب " عيون الأخبار " ، أن فيروز بن يزدجرد بن بهرام لما ملك سار بجنوده نحو بلاد الهياطلة ، فلما انتهى إليهم اشتدّ رعبُ ملكهم أخشنوار منه وحذره ، فناظر أصحابه ووزراءه في أمره فقال رجل منهم : أعطني مؤثقا من الله وعهدا تظمنّ إليه نفسي أن تكفيني الغمّ بأمر^(١) أهلي وولدي ، وإن تحسن إليهم ، وتحلفني فيهم ، ثم أقطع يدي ورجلي وألقني في طريق فيروز حتى يمرّ بي هو وأصحابه ، وأنا أكفيك أمرهم^(٢) ، وأودّطهم مؤرطا تكون فيه هلكتهم . فقال له أخشنوار : وما الذي تنتفع به من سلامتنا وصلاح حائنا إذا أنت هلكت ولم تشركنا في ذلك ! فقال : إني قد بلغت ما كنت أحب أن أبلغ من الدنيا ، وأنا موقن أن الموت لا بدّ منه ، وإن تأخر أيتاما قليلة فأحب أن أخيم على بأفضل ما يحتم به الأعمال من النصيحة بسلطاني ، والنكاية في عدوّي ، فيشرّف بذلك عقي ، وأصيب سعادة وحظوة فيما أُمّاي .

ف فعل أخشنوار به ذلك ، وحمله فآلقاه في الموضع الذي أشار إليه ، فرّ به فيروز في جنوده ، فسأله عن حاله ، فأخبره أن أخشنوار فعل به ما يراه وأنه شديد الأسف ، كيف لا يستطيع أن يكون أمام الجيش في غزو بلاده وتخريب مدينته ، ولكنه سيدلّ الملك على طريق هو أقرب من هذا الطريق الذي يريدون سلوكه وأخفى ، فلا يشعر أخشنوار حتى يهجم عليه فينتقم الله منه بكم ، وليس في هذا الطريق من المكروه إلا تنور^(٣) يومين ، ثم تفضّون إلى كل ما تحبون .

(١) العيون : « أن تكفيني أهلي وولدي » . (٢) العيون : « أكفيك مؤوتهم وأمرهم » .

(٣) التنور : إتيان النور . وفي عيون الأخبار : « تفويّز يومين » ؛ أي السب في المغازة .

فقبل فيروز قواه بعد أن أشار إليه وزراؤه بالاتهام له ، والحذر منه ، [وبغير ذلك]^(١) . فخالفهم وسلك تلك الطريق ، فانتهوا بعد يومين إلى موضع من المفازة لا صدر لهم عنه ، ولا ماء معهم ، ولا بين أيديهم ، وتبين لهم أنهم قد خدعوا ، فتفرقوا في تلك المفازة يمينا وشمالا يلتمسون الماء ، فقتل العطش أكثرهم ، ولم يسلم مع فيروز إلا عدة يسيرة ، فانهى إليهم أخشنوار بجيشه ، فواقعهم في تلك الحال التي هم فيها من القلة والضرر والجهد ، فاستمكثوا منهم ، بعد أن أعظموا^(٢) النكاية فيهم .

وأسير فيروز ، فرغب أخشنوار أن يمين عليه وعلى من بقي من أصحابه على أن يجعل له عهد الله وميثاقه ؛ ألا يغزوهم أبدا مابقى ، وعلى أن يحد فيا بينه وبين مملكتهم حدا لا يتجاوزهم جنوده ، فرضى أخشنوار بذلك ، فخلى سبيله ، وجعل بين المملكتين حجرا^(٣) لا يتجاوزهما . كل واحد منهما .

فمكث فيروز برهة من دهره ، ثم حمه الأنف على أن يعود لغزو الهياطة ، ودعا أصحابه إلى ذلك ، فهو عنه ، وقالوا : إنك قد عاهدته ، ونحن نتخوف عليك عاقبة البنى والغدر ، مع ما في ذلك من العار وسوء القالة^(٤) .

فقال لهم : إنما اشترطت له ألا أجوز الحجر الذي جعلناه بيننا ، وأنا أمر بالحجر فيحمل أماننا على تحمل .

فقالوا : أيها الملك ، إن العهد والمواثيق التي يتعاطاها الناس بينهم لا تحمل على ما يسره المعطى لها ، ولكن على ما يعلن به المعطى إياها ، وإنما جعلت عهد الله وميثاقه على الأمر الذي عرفه ، لا على الأمر الذي لم يخطر له ببال . فأبى فيروز ومضى في غزوته حتى انتهى إلى الهياطة ، وتضاف الفريقان للقتال .

(١) من عيون الأخبار . (٢) عيون الأخبار : « وأعظموا النكاية » .

(٣) عيون الأخبار : « حدا لا يتجاوزهم » .

(٤) القول في الخير ، والقالة في الشر ، وفي عيون الأخبار : « القالة » .

فأرسل أخشنوار إلى فيروز يسأله أن يبرز فيما بين صَفَيْنِهِمْ ، فخرج إليه ، فقال له أخشنوار : إني قد ظننتُ أنه لم يدعُك إلى مُقَامِك هذا إلا لأنف مما أصابك ، ولعمري إن كنا قد احتلنا لك بما رأيتَ لقد كنت التمسْت منّا أعظمَ منه ، وما ابتدأناك ببغى ولا ظُلم ، وما أردنا إلا دفعك عن أنفسنا وحریمنا ، ولقد كنتَ جديراً أن تكون من سوء مكافأتنا بمنّا عليك وعلى من معك ، ومن نقض العهد والميثاق الذي أكَدَّته على نفسك أعظمُ أنفاً ، وأشدَّ امتعاضاً مما نالك منّا ، فإننا أطلقناكم وأتمَّ أسارى ، ومننا عليكم وأتمَّ على الهلكة مُشرفون ، وحقنَّا دماءكم ولنا على سفكها قُدرة ، وإننا لم نجُبرك على ماشرطتَ لنا ، بل كنتَ أنتَ الراغبُ إلينا فيه ، والمريدُ لنا عليه ، ففكّر في ذلك ، وميّز بين هذين الأمرين فانظر أيهما أشدَّ عارا ، وأتبع سماعا ، إن طلب رجل أمراً فلم يقدر له ولم ينجح في طلبته ، وسلَّك سبيلاً فلم يظفر فيه ببغيه ، واستمكن منه عدوه على حال جهْد وضيعة منه وممن هم معه .

فمنَّ عليهم وأطلقهم على شرطٍ ، شرَطوه وأمرِ اصطَلَحوا عليه ، فاصطَبَرَ ^(١) بمكره القضاء ، واستحياء من الغدر والنكث ، أن يقال : نقض العهد وأخفَرَ ^(٢) الميثاق ، مع أني قد ظننت أنه يزيدك لُجاجة ^(٣) ماتتق به من كثرة جنودك ، وما ترى من حسن عُدَّتِهِمْ ، وما أجِدُّنى أشك أنهم أو أكثرهم كارهون لما كان من شُخوصِك بهم ، عارفون بأنك قد حملتهم على غير الحق ، ودعوتهم إلى ما يُسخط الله ، وأنهم في حربنا غير مستبصرين ، ونيأتهم على مناصحتك مدخولة .

فانظر ماقدَر غناء من يُقاتل على هذه الحال ، وما عسى أن يبلغ نكايته في عدوه ، إذا كان عارفاً بأنه إن ظفر فعار ، وإن قُتِل فإلى النار ! وأنا أذكرك الله الذي جعلته

(١) عيون الأخبار : « فاضطر » .

(٢) أخفر ميثاقه : نقض عهده ؛ وفي عيون الأخبار : « خفر الميثاق » .

(٣) عيون الأخبار : « نجاحاً » .

على نفسك كفيلا ، وأذكرك نعمتي عليك وعلى مَنْ معك ، بعد يأسكم من الحياة ، وإشفائكم عَلَى الممات ، وأدعوك إلى مافيه حَظُّكَ ورُشْدُكَ من الوفاء بالعهد ، والاعتداء بآبائك وأسلافك الذين مضوا عَلَى ذلك في كلِّ مَا أَحْبَبُّوه وكرِهوه ، فأحمدوا عواقبه وحسُنَ عليهم أثره .

ومع ذلك فَإِنَّكَ لستَ عَلَى ثقة من الظفر بنا ، وبلوغ نُهْمَتِكَ ^(١) فينا ، وإنما تلتمس أمراً يلتمس منك مثله ؛ وتنادى عدواً لعله يُمنَحَ النصرَ عليك ، فأقبل هذه النصيحة فقد بالفتُ في الاحتجاج عليك ، وتقدّمتُ بالإعذار إليك ، ونحن نَسْتَظْهِرُ بالله الذي اعتدَرْنَا إليه ، ووثقنا بما جعلت لنا من عهده ، إذا استظهرت بكثرة جنودك ، وازدَهَبَتْ عِدَّةُ أصحابك ، فدونك هذه النصيحة ، فبالله ما كان أحدٌ من أصحابك يبالغ لك أكثرَ منها ، ولا يزيدك عليها ، ولا يحرمُكَ منفعتها مخرجها متى ، فإنه ليس يُزِرِّي بالمنافع والمصالح عند ذوى الآراء صُدُورُها عن الأعداء ، كما لا تَحْسُنُ المضارُّ أن تكون عَلَى أيدي الأصدقاء .

واعلم أنه ليس يدعوني إلى ما تَسْمَعُ من مخاطبتي إِيَّاكَ ضعفٌ من نفسى ، ولا من قِلَّةِ جنودى ، ولكنى أَحْبَبْتُ أن أزداد بذلك حِجَّةً واستظهاراً ، فأزداد به للنصر والمَعُونَةُ مِنَ اللَّهِ استيجاباً ، ولا أؤثر عَلَى العافية والسلامة شيئاً ما وجدتُ إليهما سبيلاً ^(٢) .

فقال فيروز : لستُ ممن يردّعه عن الأمر يُهَمُّ به الوعيد ، ولا يَصُدُّه التهديد والترهيب ، ولو كنتُ أَرَى ما أطلب غَدرًا متى ، إذا ما كان أحدٌ أَنْظَرَ ولا أَشَدَّ إِبْقَاءً متى على نفسى ، وقد يَعْلَمُ اللَّهُ أنى لم أجعل لك العهدَ والميثاقَ إلا بما أضمرتُ فى نفسى ، فلا يفرّتك الحالُ التى كنتَ صادفتُنا عليها من القِلَّةِ والجُهدِ والضعف .

(١) التهمة : الحاجة والشموه .

(٢) فى عيون الأخبار بعدها : « فأبى فيروز إلا تملقا لحجته فى الحُجْر الذى جعله حدا بينه وبينه » .

فقال أخشنوار : لا يفرنك ماتخذع به نفسك من حملك الحجر أمامك ، فإن الناس لو كانوا يعطون اليهود على ماتصف من إسرارٍ أمرٍ وإعلانٍ آخر ، إذا ما كان ينبغي لأحد أن يفتّر بأمان ، أو يثق بعهد ! وإذا ما قبل الناس شيئاً مما كانوا يعطون من ذلك ، ولكنه وضع على العلانية ، وعلى نية من تُعقد له اليهود والشروط . ثم انصرف . فقال فيروز لأصحابه : لقد كان أخشنوار حسن المحاورة ، وما رأيت للفرس الذي كان تحته نظيراً في الدواب ، فإنه لم يُزل قوائمه ، ولم يرفع حوافره عن مواضعها ، ولا سهل ، ولا أحدث شيئاً يقطع به المحاورة في طولٍ ماتواقفنا .

وقال أخشنوار لأصحابه : لقد وافقتُ فيروز كما رأيتم وعليه السلاح كله ، فلم يتحرك ، ولم ينزع رجله من ركابه ، ولا حتى ظهره ، ولا التفت يميناً ولا شمالاً ، ولقد توركت أنا مراراً ، وتمطيت على فرسي ، والتفت إلى من خلفي ، ومددتُ بصرى فيما أمامي ، وهو منتصب ساكنٌ على حاله ، ولولا محاورته إيتاي لظننت أنه لا يبصرني . وإنما أراد بما وصفا من ذلك أن ينشر هذان الحديثان في أهلٍ عسكريهما فيشتغلا بالإفاضة فيهما ، عن النظر فيما تذاكرا . فلما كان في اليوم الثاني أخرج أخشنوار الصحيفة التي كتبها لهم فيروز ، ونصبها على رُمحٍ ليراها أهلُ عسكر فيروز فيعرفوا غدره وبغيه ، ويخرجوا من متابته على هواه ، فما هو إلا أن رأوها ، حتى انتفض عسكرهم واختلفوا ، وما تلبثوا إلا يسيراً حتى انهزموا ، وقُتل منهم خلقٌ كثير ، وهلك فيروز ، فقال أخشنوار : لقد صدق الذي قال : لا مرد لما قدر ولا شيء أشد إحالة لمنافع الرأي من الهوى والأجاج ، ولا أضيع من نصيحة يُمنحها من لا يوطن نفسه على قبولها ، والصبر على مكروها ، ولا أسرع عقوبةً وأسوأ عاقبةً من البغي والغدر ، ولا أجلب لعظيم العار والفُضوح من الأنف وإفراط العجب^(١) .

الْأَفْضَلُ

وَلله عليه السلام يقول إذا لقي العدو محارباً :

اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَفْضَتِ الْقُلُوبُ ، وَمُدَّتِ الْأَعْنَاقُ ، وَشَخَصَتِ الْأَبْصَارُ ، وَنُقِلَتِ
الْأَقْدَامُ ، وَأُنْضِيَتِ الْأَبْدَانُ .

اللَّهُمَّ قَدْ صَرَاحَ مَكْنُونُ الشَّنَّانِ ، وَجَاشَتْ مَرَاجِلُ الْأَضْغَانِ .
اللَّهُمَّ إِنَّا نَشْكُو إِلَيْكَ غَيْبَةَ نَبِيِّنَا ، وَكَثْرَةَ عَدُوِّنَا ، وَتَشْتَتِ أَهْوَانُنَا .
رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ .

الشرح :

أَفْضَتِ الْقُلُوبُ : أَى دَنَتْ وَقَرُبَتْ ، وَمِنْهُ أَفْضَى الرَّجُلُ إِلَى امْرَأَتِهِ أَى غَشِيَهَا ،
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « أَفْضَتِ » أَى بَسَرَهَا ، فَحَذَفَ الْمَفْعُولُ .

وَأُنْضِيَتِ الْأَبْدَانُ : هَزُلَتْ ، وَمِنْهُ النَّضْوُ ، وَهُوَ الْبَعِيرُ الْمَهْزُولُ :

وَصَرَاحَ : انْكَشَفَ . وَالشَّنَّانُ : الْبَغِضَةُ .

وَجَاشَتْ : تَحَرَّكَتْ وَاضْطَرَبَتْ .

وَالْمَرَاجِلُ : جَمْعُ مِرْجَلٍ ، وَهِيَ الْقِدَرُ :

وَالْأَضْغَانُ : الْأَحْقَادُ ، وَاحِدُهَا ضَغْنٌ .

وَأَخَذَ سَدِيدُ مَوْلَى الْمَنْصُورِ هَذِهِ اللَّفْظَةَ فَكَانَ يَقُولُ فِي دَعَائِهِ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَشْكُو

إليك غيبة نبينا ، وتشتت أهوائنا ، وما شملنا من زَيْغِ الْفِتَنِ ، واستولى علينا من غَشْوَةِ الْخَيْرَةِ
حتى عاد فينا دولة بعد الْقِسْمَةِ ، وأمارتنا غلبة بعد الْمَشُورَةِ ؛ وعدنا ميراثا بعد الاختيار للأمة ؛
واشتريت الملاحى والمعازيف بمال اليتيم والأرملة ؛ ورعى فى مالِ الله من لا يرعى له حرمة ،
وحكم فى أبشار المؤمنين أهلُ الذمة ، وتولى القيامَ بأمورهم فاسقٌ كلُّ محلة ، فلا ذائذوذهم
عن هلكة ، ولا رايح ينظرُ إليهم بعين رحمة ، ولا ذو شفقة يشبع الكبد الحرى من
مَسْنَبَةٍ ؛ فهم أولو ضرع وفاقة ، وأسراء فقر ومسكنة ، وحلفاء كآبة وذلة . اللهم وقد
استحصد زرعُ الباطل وبلغ نهايته ، واستحكم عمودُه ، واستجمع طريدُه ، وحذف
وليدُه وضربَ بجراحه ، فأتح له من الحقّ يدأ حاصدة ، تجذّ سنامُه ، وتهشم سوقُه ،
وتصرع قائمُه ، ليستخفى الباطل بقبحِ حليته ، ويظهر الحقُّ بمحسنِ صورته .
ووجدت هذه الألفاظ فى دعاء منسوبٍ إلى علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام ،
ولعله من كلامه ، وقد كان سديف يدعُو به .

الأصل :

ولله يقول عليه السلام لأصحابه عند الحرب :

لَا تَشْتَدَنَّ عَلَيْكُمْ فَرَّةٌ بَعْدَهَا كَرَّةٌ ، وَلَا جَوْلَةٌ بَعْدَهَا حَمَلَةٌ ، وَأَعْطُوا السُّيُوفَ حُقُوقَهَا ، وَوَطَّنُوا لِلْجُنُوبِ مَصَارِعَهَا ، وَادْمُرُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى الطَّعْنِ الدَّاعِي ، وَالضَّرْبِ الطَّلْحِيِّ ، وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِلْفِشْلِ .
وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، مَا أَسْلَمُوا وَلَكِنْ أَسْتَسْلَمُوا ، وَأَسْرُوا الْكُفْرَ ، فَلَمَّا وَجَدُوا أَعْوَانًا تَلَيْنَاهُ أَظْهَرُوهُ .

الشَّيْخ :

قال : لا تستصعبوا فَرَّةً تَفْرُثُونها بعدها كَرَّةً ، تَجْزُونَ بها مَا تَكْسِرُ من حَالِكٍ ، وَإِنَّمَا الَّذِي يَنْبَغِي لَكُمْ أَنْ تَسْتَصْعِبُوهُ فَرَّةً لَا كَرَّةً بعدها ؛ وَهَذَا حَضٌّ لَّهُمْ عَلَى أَنْ يَكْرُوا وَيَعُودُوا إِلَى الْحَرْبِ إِنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِمْ كَسْرَةٌ .

ومثله قوله : « وَلَا جَوْلَةٌ بَعْدَهَا حَمَلَةٌ » ، والجَوْلَةُ : هزيمة قريبة ليست بالمعنة^(١) .

وَادْمُرُوا أَنْفُسَكُمْ ، مِنْ ذَمَرِهِ عَلَى كَذَا أَى حَضُّهُ عَلَيْهِ . وَالطَّعْنُ الدَّاعِي : الَّذِي يُحْشَى بِهِ أَجَوافُ الْأَعْدَاءِ ، وَأَصْلُ الدَّاعِسِ الْحَشْوُ ، دَعَسْتُ الْوَعَاءَ حَشَوْتُهُ .
وَضَرْبُ طَلْحِي بِكَسْرِ الطَّاءِ وَفَتْحِ اللَّامِ ، أَى شَدِيدٌ ، وَاللَّامُ زَائِدَةٌ .

(١) الممعة : من الإيمان ؛ وفي ب : « ممنة » تحريف .

ثم أمرهم بإماتة الأصوات ، لأنَّ شِدَّةَ الضَّوْضَاءِ فِي الْحَرْبِ أَمَارَةٌ الْخَوْفِ وَالْوَجَلِ .
ثم أقسم أن معاوية وعمرأ ومن والاها من قريش ما أسلوا ولكن استسلوا خوفا
من السيف وناقوا ؛ فلما قدروا على إظهار ما في أنفسهم أظهروه ؛ وهذا يدلُّ على أنَّه عليه السلام
جعل محاربتهم له كفرا .

وقد تقدّم في شرح حال معاوية وما يذكره كثير من أصحابنا من فساد عقيدته
ما فيه كفاية .



[نبذ من الأقوال المتشابهة في الحرب]

وأوصى أكرمُ بنُ صَيْفٍ قوما نهضوا إلى الحرب فقال : ابرزوا للعرب ، وادرعوا
الليل ، فإنه أخفى للويل ، ولا جماعة لمن اختلف ، واعلموا أن كثرة الصياع من الفشل ،
والمرء يهجز لا محالة .

.. وسمعت عائشة يومَ الجمل أصحابها يكبرون ، فقالت : لا تكبروا هاهنا ، فإنَّ
كثرة التكبير عند القتال من الفشل .

وقال بعض السلف : قد جمع الله أدبَ الحرب في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا... ﴾ ^(١) الآيتين .

وقال عتبة بنُ ربيعة لقريش يومَ بدر : ألا ترونهم ، يعني أصحابَ النبي صلى الله
عليه وآله - جُثِيًّا على الرُّكَب ، يتلمظون تلهُظ الحيات !

وأوصى عبدُ الملك بنُ صالح أميرَ سرِّيَّةٍ بها فقال : أنت تاجرُ الله لعباده ، فكُنْ
كالمضارب الكيس الذي إن وَّجَدَ ربحاً تَجَرَ ، وإلا احتَفَظَ برأس المال ؛ ولا تطلب

الغنيمة حتى تحوز السلامة وكن من احتيالك على عدوك أشدَّ حذرًا من احتيال
عدوك عليك .

وفي الحديث المرفوع أنه صلى الله عليه وآله قال لزيد بن حارثة : لا تُشَقَّ جيشك؛
فإن الله تعالى ينصر القوم بأضعفهم .

وقال ابن عباس -وذكر عليًا عليه السلام - ما رأيت رئيسًا يُوزَن به ، لقد رأيت يومَ
صِفِّين وكان عينيه سراجًا سَلِيط^(١) وهو يحمِّس أصحابه إلى أن انتهى إلى وأنا في كنف فقال :
يامعشر المسلمين ، استشعروا الخشية ، وتجنبوا السكينة ، وأكملوا اللامة . الفصل المذكور
فيما تقدم .

(١) السلبط زيت مه . يضاء :

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتاب منه إليه :

وَأَمَّا طَلَبُكَ إِلَى الشَّامِ ، فَإِنِّي لَمْ أَكُنْ لِأَعْطِيكَ الْيَوْمَ مَا مَنَعْتُكَ أَمْسٍ .
وَأَمَّا قَوْلُكَ : إِنَّ الْحَرْبَ قَدْ أَكَلَتْ الْعَرَبَ إِلَّا حُشَاةَ أَنْفُسٍ بَقِيَتْ ؛ أَلَا وَمَنْ
أَكَلَهُ الْحَقُّ فَإِلَى الْجَنَّةِ ، وَمَنْ أَكَلَهُ الْبَاطِلُ فَإِلَى النَّارِ .

وَأَمَّا اسْتِوَاؤُنَا فِي الْحَرْبِ وَالرُّجَالِ ، فَلَسْتُ بِأَمْضَى عَلَى الشَّكِّ مِنِّي عَلَى الْيَقِينِ ،
وَلَيْسَ أَهْلُ الشَّامِ بِأَحْرَصَ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ عَلَى الْآخِرَةِ .

وَأَمَّا قَوْلُكَ : إِنَّا بَنُو عَبْدِ مَنَافٍ ! فَكَذَلِكَ نَحْنُ ، وَلَسِكُنْ لَيْسَ أُمِّيَّةُ كَهَاشِمٍ ،
وَلَا حَرْبُ كَعْبِدِ الْمُطَّلِبِ ، وَلَا أَبُو سُفْيَانَ كَأَبِي طَالِبٍ ، وَلَا الْمُهَاجِرُ كَالطَّلِيحِ ، وَلَا
الصَّرِيحُ كَاللَّصِيقِ ، وَلَا الْمُحِقُّ كَالْمُبْطِلِ ، وَلَا الْمُؤْمِنُ كَالْمُذْغِلِ . وَلَيْسَ أَخْلَفُ
خَلْفٌ يَنْبَغُ سَلَفًا هَوَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ .

وَفِي أَيْدِينَا بَعْدُ فَضْلُ النُّبُوَّةِ الَّتِي أَذَلَّلْنَا بِهَا الْعَزِيزَ ، وَنَعَشْنَا بِهَا الدَّلِيلَ . وَلَمَّا
أَدْخَلَ اللَّهُ الْعَرَبَ فِي دِينِهِ أَفْوَاجًا ، وَأَسَلَتْ لَهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ طَوْعًا وَكَرْهًا ، كُنْتُمْ مِمَّنْ
دَخَلَ فِي الدِّينِ إِمَارَةً وَإِمَارَةً ، عَلَى حِينٍ فَازَ أَهْلُ السَّبْقِ بِسَبْقِهِمْ ، وَذَهَبَ
الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ بِفَضْلِهِمْ ؛ فَلَا تَجْمَعَنَّ لِلشَّيْطَانِ فِيكَ نَصِيبًا ، وَلَا عَلَى
نَفْسِكَ سَبِيلًا . وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

يقال : طلبتُ إلى فلان كذا ، والتقدير طلبتُ كذا راغبا إلى فلان ، كما قال تعالى : ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ ۖ ﴾ ^(١) أى مُرسلا .

ويُروى « إِلَّا حُشَاشَةَ نَفْسٍ » ، بالإنفراد ، وهو بقية الروح في بدن المريض .
وروى : « أَلَا وَمَنْ أَكَلَهُ الْحَقُّ فَلِيَ النَّارِ » ، وهذه الرواية أليق من الرواية المذكورة في أكثر الكتب ، لأن الحق يأكل أهل الباطل ، وَمَنْ رَوَى تِلْكَ الرِّوَايَةَ أَضْمَرَ مُضَافًا تَقْدِيرُهُ « أَعْدَاءُ الْحَقِّ » ، ومضافا آخر تقديره « أَعْدَاءُ الْبَاطِلِ » . ويجوز أن يكون مَنْ أَكَلَهُ الْحَقُّ فَلِيَ الْجَنَّةِ ، أى من أفضى به الحق ونصرتُه والقيامُ دونه إلى القتل ؛ فإن مصيره إلى الجنة ، فيسمى الحق لما كانت نصرتُه كالسبب إلى القتل أَكْثَلًا لذلك المقتول ، وكذلك القولُ في الجانب الآخر .

وكان الترتيب يقتضى أن يجعل هاشما بإزاء عبد شمس ، لأنه أخوه في قُعدد ^(٢) ، وكلاهما وَلَدُ عَبْدِ مَنْفٍ لَصُلْبِهِ ، وأن يكون أمية بإزاء عبد المطلب ، وأن يكون حربٌ بإزاء أبى طالب ، وأن يكون أبو سُفْيَانَ بإزاء أمير المؤمنين عليه السلام ، لأن كل واحد من هؤلاء في قُعدد صاحبه ، إِلَّا أَنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا كَانَ فِي صِفِّينَ بِإِزَاءِ مُعَاوِيَةَ اضْطُرَّ إِلَى أَنْ جَعَلَ هَاشِمًا بِإِزَاءِ أُمِّيَّةِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ .

فإن قلت : فهلا قال : « وَلَا أَنَا كَأَنْتَ » ؟ قلتُ : قبيحٌ أن يقال ذلك ، كما لا يقال : السَّيْفُ أَمْضَى مِنَ الْعَصَا ، بل قبيحٌ به أن يقولها مع أحده من المسلمين كافةً ، نعم قد يقولها لا تصرّيحا ، بل تعريضا ، لأنه يرفع نفسه على أن يقيسها بأحد .

وهاهنا قد عرّض بذلك في قوله : « وَلَا الْمُهَاجِرُ كَالطَّلِيقِ » . فإن قلت : فهل معاويةُ

(١) سورة النمل ١٢ .

(٢) قُعدد ؛ أى قريب الآباء من الجدة الأكبر .

من الطُّلَقَاء ؟ قلت : نعم ، كلُّ من دَخَلَ عليه رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله مَكَّةَ عَنُودًا بالسَّيْفِ فَلَسَكِهِ ثُمَّ مَنَّ عَلَيْهِ عن إسلامٍ أو غيرِ إسلامٍ فهو من الطُّلَقَاء مَنَّمَن لَمْ يُسَلِّمْ كَصَفْوَانَ ابنِ أُمَيَّةَ ، وَمَنَّمَن أَسَلَّمَ كَعَاوِيَةَ بنِ أَبِي سُفْيَانَ ، وكذلك كلُّ من أُسِيرَ في حَرْبِ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله ، ثُمَّ امْتَنَّ عَلَيْهِ بِفِدَاءٍ أو بِغَيْرِ فِدَاءٍ فهو طَلِيقٌ ، فَمَنَّمَن امْتَنَّ عَلَيْهِ بِفِدَاءٍ كَسَهِيلِ بنِ عَمْرٍو ، وَمَنَّمَن امْتَنَّ عَلَيْهِ بِغَيْرِ فِدَاءٍ أَبُو عَزَّةَ الْجُمَحِيُّ ، وَمَنَّمَن امْتَنَّ عَلَيْهِ مُعَاوِضَةُ أَى أَطْلِقَ لِأَنَّهُ بَازَاءُ أُسِيرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَمْرٍو بنِ أَبِي سُفْيَانَ بنِ حَرْبٍ ، كلُّ هؤلاء معدودون من الطُّلَقَاء .

فإن قلت : فما معنى قوله : « ولا الصريح كاللصيق » ، وهل كان في نسب معاوية شبهةٌ ليقول له هذا ؟

قلتُ : كَلَّا ! إنه لم يقصد ذلك ، وإنما أراد الصريح بالإسلام واللصيق في الإسلام ، فالصريح فيه هو من أسلم اعتقاداً وإخلاصاً ، واللصيق فيه مَنْ أَسَلَّمَ تَحْتَ السَّيْفِ أو رَغْبَةً في الدُّنْيَا ، وقد صَرَّحَ بِذَلِكَ فَقَالَ : « كُنْتُمْ مَنَّمَن دَخَلَ فِي هَذَا الدِّينِ إِمَّا رَغْبَةً وَإِمَّا رَهْبَةً » .
فإن قلت : فما معنى قوله : « ولَبَسَ الْخَلْفَ خَلْفًا يَتَّبِعُ سَلَفًا هَوَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ » ؟
وهل يُعَابُ الْمُسْلِمُ بَأَن سَلَفَهُ كَانُوا كُفَّارًا !

قلتُ : نعم ، إِذَا تَبِعَ آثَارَ سَلَفِهِ وَاحْتَذَى حَذْوَهُمْ ، وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَاعَبَ مُعَاوِيَةَ بَأَن سَلَفَهُ كُفَّارٌ فَقَطْ ، بَلْ بَكُونُهُ مُتَّبِعًا لَهُمْ .

قوله عليه السلام : « وفي أيدينا بعدُ فضلُ النبوة » ، أى إِذَا قَرَضْنَا نَسَاوِي الْأَقْدَامِ فِي مَآثِرِ أَسْلَافِكُمْ كَانَ فِي أَيْدِينَا بَعْدُ الْفَضْلُ عَلَيْكُمْ بِالنَّبُوَّةِ الَّتِي نَعَشْنَا بِهَا الْخَامِلَ ، وَأَخْمَلْنَا بِهَا التَّنْبِيهَ .

قوله عليه السلام : « على حينَ فَازَ أَهْلُ السَّبْقِ » ، قال قوم من النُّحَاة :

« حِينَ » مَبْنِيٌّ هَاهُنَا عَلَى الْفَتْحِ . وَقَالَ قَوْمٌ : بَلْ مَنْصُوبٌ لِإِضَافَتِهِ إِلَى الْفِعْلِ .
قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَلَا تَجْعَلَنَّ لِلشَّيْطَانِ فِيكَ نَصِيبًا » ، أَيْ لَا تَسْتَلْزِمِ مِنْ أَعْمَالِكَ
مَا يَدُومُ بِهِ كَوْنُ الشَّيْطَانِ ضَارِبًا فِيكَ بِنَصِيبٍ ، لِأَنَّهُ مَا كَتَبَ إِلَيْهِ هَذِهِ الرِّسَالَةَ إِلَّا بَعْدَ
أَنْ صَارَ لِلشَّيْطَانِ فِيهِ أَوْفَرُ نَصِيبٍ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ نَهْيُهُ عَنْ دَوَامِ ذَلِكَ وَأَسْتِمْرَارِهِ .

[ذَكَرَ بَعْضُ مَا كَانَ بَيْنَ عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ يَوْمَ صِفِّينَ]

وَذَكَرَ نَصْرُ بْنُ مُزَاحِمٍ بْنُ بَشَّارِ الْمُقَمِّلِيِّ فِي كِتَابِ " صِفِّينَ " ، أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ
كَتَبَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مَعَاوِيَةَ قَبْلَ لَيْلَةِ الْحَرِيرِ يَوْمَئِذٍ أَوْ ثَلَاثَةَ . قَالَ نَصْرٌ : أَظْهَرَ
عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ مُصَبِّحُ مَعَاوِيَةَ وَمُنَاجِزُهُ ، وَشَاعَ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ : فَفَزَعَ أَهْلُ
الشَّامِ لَذَلِكَ ، وَانْكَسَرُوا لِقَوْلِهِ . وَكَانَ مَعَاوِيَةُ بْنُ الصَّحَّاحِ بْنِ سُفْيَانَ صَاحِبَ رَايَةِ بَنِي
سُلَيْمٍ مَعَ مَعَاوِيَةَ مُبِغِضًا لِمَعَاوِيَةَ وَأَهْلِ الشَّامِ ، وَلَهُ هَوًى مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَعَلِيٌّ بْنُ
أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَكَانَ يَكْتُبُ بِأَخْبَارِ مَعَاوِيَةَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الطَّفِيلِ
الْعَامِرِيِّ ، وَهُوَ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، فَيَخْبِرُ بِهَا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَلَمَّا شَاعَتْ كَلِمَةُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَجَلَّ لَهَا أَهْلُ الشَّامِ ، وَبَعَثَ ابْنُ الصَّحَّاحِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الطَّفِيلِ : إِنِّي قَاتِلُ شِعْرَاءِ
أَذْعَرُ بِهِ أَهْلَ الشَّامِ وَأَرْغِمُ بِهِ مَعَاوِيَةَ ، وَكَانَ مَعَاوِيَةُ لَا يَتَّهِمُهُ ، وَكَانَ لَهُ فَضْلٌ وَنَجْدَةٌ
وَلِسَانٌ ، فَقَالَ لَيْلًا لِيَسْتَمَعَ أَصْحَابُهُ :

أَلَا لَيْتَ هَذَا اللَّيْلَ أَطْبِقَ سَرْمَدًا	عَلَيْنَا وَأَنَا لَا نَرَى بَعْدَهُ غَدًا
وَيَا لَيْتَهُ —————	وَجَدْنَا إِلَى مَجْرَى الْكُؤَاكِبِ مَصْعَدًا
حِذَارَ عَلِيٍّ إِنَّهُ غَيْرُ مُخْلَفٍ	مَدَى الدَّهْرِ مَا لَبَّ الْمُلْبُونُ مَوْعِدًا
وَأَمَا قَرَارِي فِي الْبِلَادِ قَلِيلٌ لِي	مُقَامٌ وَإِنْ جَاوَزْتُ جَابِلَقَ مُصْعِدًا

كَأَنِّي بِهِ فِي النَّاسِ كَاشِفُ رَأْسِهِ عَلَى ظَهْرِ خَوَارِ الرِّحَالَةِ أَجْرَدَا
يَخُوضُ غِغَارَ الْمَوْتِ فِي مُرْجَحِنَةٍ يُنَادُونَ فِي نَفْعِ الْعَجَاجِ مُحَمَّدًا^(١)
فَوَارِسُ بَدْرِ وَالنَّضِيرِ وَخَيْرِ وَأَخْدِ يَهْزُونَ الصَّفِيحَ الْمَهْنَدَا
وَيَوْمَ حَنِيفٍ جَالَدُوا عَنْ نَبِيِّهِمْ فَرِيقًا مِنَ الْأَحْزَابِ حَتَّى تَبْدَدَا^(٢)
هَذَا لَا تَلْوِي عَجُوزٌ عَلَى أَبْنَاهَا وَإِنْ أَكْثَرْتَ مِنْ قَوْلٍ : نَفْسِي لَكَ الْفِدَا
قُلْ لِبْنِ حَرْبٍ مَا الَّذِي أَنْتَ صَانِعٌ أَنْتَبْتُ أَمْ نَدْعُوكَ فِي الْحَرْبِ قُعْدُودًا^(٣) !
فَلَا رَأْيَ إِلَّا تَرَكَنَا الشَّامَ جَهْرَةً وَإِنْ أُبْرِقَ الْفُجْجَاجُ فِيهَا وَأُرْعَدَا^(٤)

فلما سمع أهل الشام شعره أتوا به معاوية ، فهمم بقتله ، ثم راقب فيه قومه ، فطرده
من الشام ، فلحق بمصر ونديم معاوية على تسييره إياه . وقال معاوية : لشعر السلمي^(٥) أشد
على أهل الشام من لقاء علي عليه السلام ، ماله قاتله الله ، لو صار خلف جابلق مصمدا
لم يأمن عليا ! ألا تعلمون ما جابلق ! يقول لأهل الشام ، قالوا : لا ، قال : مدينة في أقصى
المشرق ليس بعدها شيء ،

قال نصر : وتناقل الناس كلمة علي عليه السلام : «لأننا جزئهم مصبحاً»^(٦) ، فقال الأشر :
قد دنا الفضل في الصباح وللسلم رجال وللحروب رجال

(١) المرجحة : الأمر العظيم .

(٢) جالدوا : دافعوا .

(٣) القمعد : الجبان القاعد عن الحرب ؛ وبعده في صفين :

وظنني بالآلا يصبر القوم موقفاً يقفه وإن لم يجر في الدهر للمدى

(٤) الفججاج : كثير الكلام المنتشع بما ليس عنده .

(٥) صفين : « لقول السلمي » .

(٦) صفين : « لاني مناجز القوم إن أصبحت » .

فرجالُ الحروبِ كلُّ خِدْبٍ^(١) مقمٍ لا تهذه الأهلُ—وال^(١)
 يضرب الفارسَ المدججَ بالسِّيفِ ف إذا فرَّ في الوغا الأَكفالُ
 يابنَ هنْدٍ شدَّ الحيازيمَ للمو تِ ولا تذهبن بك الآمالُ
 إن في الصَّبحِ إن بقيت لأمرأ تتفادى من هوله الأبطالُ
 فيه عزَّ العراقِ أو ظفر الشا م بأهل العراق والزلالُ
 فاصبروا للطَّمان بالأسل السُّمِّ ر وضرب تجرى به الأمثالُ^(٢)
 إن تكونوا قتلتُم النَّفَرَ اليِّ ضَ وغالت أولئك الآجالُ^(٣)
 فلنا مثلهم غداة التَّلَاقِ وقليل من مثلهم أبدالُ
 يخضِبون الوشيجَ طعنا إذا جرَّت من الموت بينهم أذيالُ^(٤)
 طلب الفوزَ في المعادِ وفيه تُستهانُ النفوسُ والأموالُ

قال : فلما انتهى إلى معاوية شعرُ الأشرقال : شعرٌ منكر ، من شاعرٍ منكر ،
 رأسُ أهل العراق وعظيمهم ، ومسرَّ حربهم ، وأول الفِتنة وآخرُها ، قد رأيت أن أعاودَ عليًّا
 وأسأله إقرارى على الشام ، فقد كنت كتبتُ إليه ذلك فلم يجب إليه ، ولأكتبنَ
 ثانيةً فألقى في نفسه الشكَّ والرقة . فقال له عمرو بن العاص وضحك : أين أنت يا معاوية
 من خدعة عليٍّ عليه السلام ! قال : ألسنا بنى عبد مناف ! قال : بلى ، ولكن لهم النبوة
 دونك ، وإن شئت أن تكتب فاكُتب ؛ فكتب معاوية إلى عليٍّ عليه السلام مع رجل من
 السكاسك يقال له عبد الله بن عُقبة ، وكان من نافلة أهل العراق :

أما بعد فإنك لو علمت أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت لم يمنحها بعضنا على

(١) الخدب : الشديد الصلب ، والمنجم ، من قعم في الأمر كنصر قحوما ؛ إذا رمى بنفسه فيه
 نجاة بلا روية .
 (٢) الأسل : الرماح . والشم : العوالى .
 (٣) يقال : غاله غول ؛ إذا أهلكه .
 (٤) الوشيج : شجر الرماح .

بعض ، ولئن كنا قد غلبنا على عقولنا لقد بقي لنا منها ما نندم به على ما مضى ، ونصاح به ما بقي ، وقد كنت سألتك الشام على أن تلزمني لك بيعة وطاعة ، فأبيت ذلك على ، فأعطاني الله ما منعت ، وأنا أدعوك اليوم إلى ما دعوتك إليه أمس ، فإني لا أرجو من البقاء إلا ما أرجو ، ولا أخاف من الموت إلا ما تخاف ، وقد والله فارقت الأجناد ، وذهبت الرجال ، ونحن بنو عبد مناف ليس لبعضنا على بعض فضل إلا فضل لا يُستَدَلّ به عزيز ، ولا يسترقّ به حرٌّ ، والسلام .

فلما انتهى كتاب معاوية إلى عليّ عليه السلام قرأه ، ثم قال : العَجَب لمعاوية وكتابه ! «^(١) ودعا عبيد الله بن أبي رافع كاتبه . فقال : اكتب جوابه .»

أما بعد ، فقد جاءني كتابك تذكر أنك لو علمت وعلمنا أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت لم يحنها بعضنا على بعض ، فإني لو قتلت في ذات الله ، وحييت ؛ ثم قتلت ثم حييت سبعين مرة لم أرجع عن الشدة في ذات الله والجهاد لأعداء الله ، وأما قولك : إنه قد بقي من عقولنا ما نندم به على ما مضى ، فإني ما نقصت عقلي ، ولا ندمت على فعلی . وأما طلبك الشام فإني لم أكن أعطيك اليوم ما منعتك أمس ، وأما استواؤنا في الخوف والرجاء فلست أمضي على الشك مني على اليقين ، وليس أهل الشام بأحرص على الدنيا من أهل العراق على الآخرة . وأما قولك : إنا بنو عبد مناف ليس لبعضنا فضل على بعض ! فلعمرى إنا بنو أب واحد ، ولكن ليس أمة كهاشم ، ولا حرب كعبد المطلب ، ولا المهاجر كالطليق ، ولا الحق كالملبطل ، وفي أيدينا بعد فضل النبوة التي أذلنا بها العزيز وأعززنا بها الذليل . والسلام .

فلما أتى معاوية كتاب عليّ عليه السلام كتبه عن عمرو بن العاص أياها ، ثم دعاه

(١-١) صفين : « ثم دعا عبيد الله بن أبي رافع كاتبه ، فقال : اكتب إلى معاوية . »

فأقرأه إياه، فشمته به عمرو، ولم يكن أحد من قريش أشد إعظاماً لعلّي من عمرو بن العاص منذ يوم لقيته وصفح عنه، فقال عمرو فيما كان أشار به على معاوية :

ألا لله درك يابن هندٍ ودرُّ الأمرين لك الشهود !
 أنطمع لا أبا لك في عليٍّ وقد قرع الحديد على الحديد !
 وترجو أن تحمّله بشكٍّ وتأمل أن يهابك بالوعيد ^(١)
 وقد كشف القناع وجرّ حرباً يشيبُ لها رأس الوليد
 له جأواه مظلمة طحونٌ فوارسُها تلهّب كالأسود ^(٢)
 يقول لها إذا رجعت إليه ^(٣) وقد ملّت طعان القوم : عودي
 فإن وردت فأولمها وروداً وإن صدت فليس بذى صدود
 وما هي من أبي حسن بنكرٍ ولا هو من مسائك بالبعيد
 وقلت له مقالة مستكينٍ ضعيف الزكن منقطع الوريد
 دَعَنْ لى الشام حسبك يابن هندٍ من السوّآت والرأي الزهيد
 ولو أعطاكها ما ازددت عزاً ولا لك لو أجابك من مزيد
 فلم تكسرْ بذاك الرأي عوداً لركته ولا ما دون عود ^(٤)

فلما بلغ معاوية شعرُ عمرو دعاه فقال له : العجب لك ! تفيل رأيي ، وتعظم عليّ وقد فضحك ! فقال : أما تفيلي رأيك فقد كان ، وأما إعظامي عليّ فإنك بإعظامه أشدّ معرفةً مني ، وإكثك تطويه وأنا أنشره . وأما فضيحتي فلم يفتضح أمرؤ لقيّ أبا حسن .

(١) صفين : « وترجو أن يهابك بالوعيد » .

(٢) الجأواه : الكتية يملوها السواد لكثرة الدروع .

(٣) صفين : « إذا دلفت إليه » .

(٤) الركة : الضعف .

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن عباس وهو عامد على البصرة :

واعلم أن البصرة مهبط إبليس ، ومفرس الفتن ، فحادث أهلها بالإحسان إليهم ، واحلل عقدة الخوف عن قلوبهم .

وقد بلغني تنمرك لبني تميم ، وغلظتك عليهم ؛ وإن بني تميم لم يغيب لهم نجم إلا طلع لهم آخر ، وإنهم لم يسبقوا بوغم في جاهلية ولا إسلام ، وإن لهم بنا رحمة ماسة ، وقرابة خاصة ، نحن مأجورون على صلتها ، ومأزورون على قطيعتها .

فأربع أبا العباس رحك الله فيما جرى على يدك ولسانك من خيرٍ وشرٍ ! فإننا شريكان في ذلك ، وكُنْ عند صالح ظني بك ، ولا يغيان رأيي فيك ، والسلام .

الشرح :

قوله عليه السلام : مهبط إبليس : موضع هبوطه .

ومفرس الفتن : موضع غرسها ، ويروى « ومفرس الفتن » ، وهو الموضع الذي ينزل فيه القوم آخر الليل للاستراحة ، يقال غرسوا وأغرسوا .

وقوله عليه السلام : « فحادث أهلها » ، أى تعهدهم بالإحسان ، من قولك : حادثت السيف بالصقال .

والتنمُّر للقوم : الغلظة عليهم ، والمعاملة لهم بأخلاق النمر ، من الجرأة والثوب ،
وسند كرتصديق قوله عليه السلام : « لم يغبْ لهم نجمٌ إلاّ طلع لهم آخر » .
والوغم : الترة ، والأوغام : الترات ، أى لم يُهدر لهم دمٌ فى جاهلية ولا .إسلام ،
يصفهم بالشجاعة والحمية .

ومأزورون . كان أصله « موزورون » ، ولكنه جاء بالألف ليحاذى به ألف
« مأجورون » وقد قال النبىّ صلى الله عليه وآله مثل ذلك .

قوله عليه السلام : « فاربّع أبا العباس » ، أى قِفْ وتثبت فى جميع ماتعمده فعلا
وقولا من خير وشر ، ولا تعجل به فإنى شريكك فيه إذ أنت عاملى والنائب عنى .
ويعنى بالشرّ هاهنا الضرر فقط ، لا الظلم والفعل القبيح .

قوله عليه السلام : « وكن عند صالح ظنى فيك » ، أى كن واقفا عنده كأنك
تشاهده فتمنعك مشاهدته عن فعل مالا يجوز .
قال الراى يُفيل ، أى ضَعُفُ وأخطأ .

[فصل فى بنى تميم وذكر بعض فضائلهم]

وقد ذكر أبو عبيدة معمر بنُ المثنى فى كتاب " التاج " أن لبنى تميم مآثر لم
يشركهم فيها غيرهم . أما بنو سعد بن زيد مناة فلها ثلاث خصال يعرفها العرب :
إحداها : كثرة العدد فإنه أضعف عددها على بنى تميم حتى ملأت السهل والجبل
عدلت مضر كثرة ، وعامة العدد منها فى كتب بن سعد بن زيد مناة ، ولذلك قال أوس
ابن مفرّاء :

كُفِّبَ مِنْ خَيْرِ الْكَعَابِ كُفْبًا مِنْ خَيْرِهَا فَوَارِسًا وَعَقْبًا
تَعْدِلُ جَنبًا وَتَمِيمُ جَنبًا

وقال الفرزدق أيضا فيهم هذه الأبيات :

لو كنتَ تَعْلَمُ مَا بَرَّمَلِ مُوَيْسِلِ فَقَرَى عُثْمَانُ إِلَى ذَوَاتِ حُجُورِ
لَعَلَّتْ أَنْ قَبَائِلًا وَقَبَائِلًا مِنْ آلِ سَعْدٍ لَمْ تَدِنْ لِأَمِيرِ

وقال أيضا :

تَبَكَّى عَلَى سَعْدٍ وَسَعْدٌ مُقِيمَةٌ بَيَّيْرِينَ قَدْ كَادَتْ عَلَى النَّاسِ تَضَعُفُ^(١)

ولذلك كانت تسمى سعد الأكرين . وفي المثل : « في كلِّ وادٍ بنو سعد »^(٢) .

والثانية : الإفاضة في الجاهلية ، كان ذلك في بني عطارٍ ، وهم يتوارثون ذلك كإبراهيم عن كابر ، حتى قام الإسلام ، وكانوا إذا اجتمع الناسُ أيامَ الحجِّ بمنى لم يبرح أحدٌ من الناسِ دينًا وسنةً حتى يجوزَ القائمُ بذلك من آلِ كَرَبِ بْنِ صَفْوَانَ ، وقال أوسُ ابن مَفْرَاءَ :

وَلَا يَرِيمُونَ فِي التَّعْرِيفِ مَوْقِفَهُمْ حَتَّى يَقَالَ : أَجَبَزُوا آلَ صَفْوَانَ
وقال الفرزدق :

إِذَا مَا لَتَقَيْنَا بِالْحَصْبِ مِنْ مَنَى صَبِيحَةَ يَوْمِ النَّحْرِ مِنْ حَيْثُ عَرَفُوا^(٣)

تَرَى النَّاسَ مَامِرُنَا يَسِيرُونَ حَوْلَنَا وَإِنْ نَحْنُ أَوْمَانًا إِلَى النَّاسِ وَقَفُّوا

والثالثة : أن منهم أشرف بيتٍ في العَرَبِ الذي شرفته ملوكُ لَحْمٍ . قال المنذرُ بنُ المنذرِ بنِ ماءِ السَّما ذاتِ يومٍ وعنده وفودُ العربِ ودعا بُزْدَى أَيْبَهُ مُحَرَّقُ بْنُ المنذرِ فقال : لَيْلَبَسْ هَذِينَ أَعَزُّ الْعَرَبِ وَأَكْرَمُهُمْ حَسَبًا . فَأَحْجَمَ النَّاسُ ، فقال أَحْنَمِرُ بْنُ

(١) ديوانه ٥٦٩ .

(٢) بجمع الأمثال ٢ : ٨٣ ؛ ولفظه فيه : « في كلِّ أرضِ سعدِ بنِ زيد » ؛ قاله الأصبط بن قريم .

(٣) عرفوا ؛ أى وقفوا بعرفات .

خَلَفَ بن بهدلة بن عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم : أنا لها ، قال الملك :
بماذا ؟ قال : بأن مُضَرَ أكرمُ العرب وأعزُّها وأكثرُها عديداً ، وأن تَمِيماً كاهلُها^(١)
وأكثرُها ، وأن بَنِيهَا وعددها في بني بهدلة بن عوف ، وهو جدِّي . فقال : هذا أنت
في أصلِك وعشيرتك ، فكيف أنت في عِترَتِك وأدانيك !

قال : أنا أبو عَشْرَةٍ ، وأخو عَشْرَةٍ ، وعمّ عَشْرَةٍ . فدفعهما إليه ، وإلى هذا أشار الزُّرِّيَّان
ابنُ بدر في قوله :

وَبُرْدَا ابْنِ مَاءِ الْمَزْنِ عَمِّي اكْتَسَاهَا بِفَضْلِ مَعْدَرٍ حَيْثُ عُذْتُ بِمَحَاصِلِهِ
قال أبو عُبَيْدَةَ : ولهم في الإسلام خَصْلَةٌ ، قَدِمَ قَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ الْمُنْقَرِيَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي نَفَرٍ مِنْ بَنِي سَعْدٍ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « هَذَا سَيِّدُ
أَهْلِ الْوَبَرِ » ، فَجَعَلَهُ سَيِّدَ خَنْدِيفٍ وَقَيْسٍ . مِمَّنْ يَسْكُنُ الْوَبَرَ .

قال : وأما بنو حَنْظَلَةَ بن مالك بن زيد مناة بن تميم فلهم خِصَالٌ كَثِيرَةٌ . قال : في
بني دارم بن مالك بن حَنْظَلَةَ ، وهو يَتُّ مُضَرَ ، فمن ذلك زُرَّارَةُ بن عُدَسِ بن زَيْدِ بن
دارِمٍ يقال : إنه أَشْرَفُ الْبُيُوتِ فِي بَنِي تَمِيمٍ ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْسُ حَاجِبِ بنِ زُرَّارَةَ الْمَرْهُونَةُ
عِنْدَ كِسْرَى عَنْ مُضَرَ كُلِّهَا ، وَفِي ذَلِكَ قِيلُ :

وَأَقْسَمَ كِسْرَى لَا يَصَالِحُ وَاحِدًا مِنَ النَّاسِ حَتَّى يَرَهْنَ الْقَوْسَ حَاجِبُ
وَمِنْ ذَلِكَ فِي بَنِي مُجَاشَعِ بن دارم صَعَصَعَةُ بن نَاجِيَةَ بن عَقَالِ بن مُحَمَّدِ بن سُفْيَانَ بن
مُجَاشَعٍ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ أَحْيَا الْوَيْدَ ، قَامَ الْإِسْلَامُ وَقَدْ اشْتَرَى ثَلَاثَةَ مَوَاهِدَةٍ فَأَعْتَقَهُنَّ
وَرَبَّاهُنَّ ، وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَتَدَبَّرُ الْبَنَاتِ خَوْفَ الْإِمْلَاقِ .

وَمِنْ ذَلِكَ غَالِبُ بن صَعَصَعَةَ ، وَهُوَ أَبُو الْفَرَزْدَقِ ، وَغَالِبٌ هُوَ الَّذِي قَرَى مِائَةَ
ضَيْفٍ ، وَاحْتَمَلَ عَشْرَ دِيَّاتٍ لِقَوْمٍ لَا يَعْرِفُهُمْ ، وَكَانَ مِنْ حَدِيثِ ذَلِكَ أَنَّ بَنِي كَلْبٍ

(١) كاهلها ، أى أعلامها .

ابن وَبَرَة افتخرتَ بينها في أُنْدِيَّتِها ، فقالت : نحن لبابُ العربِ وقلبُها ، ونحن الذين لا تُنازعُ حَسَبًا وكرمًا . فقال شيخُ منهم : إنَّ العربَ غيرُ مقرَّةٍ لكم بذلك ، إنَّ لها أحسابا ، وإنَّ منها لبابا ، وإنَّ لها فعالا ، ولكن ابعثوا مائةً منكم في أحسنِ هيئةٍ وَبَرَة ينفرونَ من سرَّوابة في العربِ ويسألونه عَشَرَ دِياتٍ ، ولا يَنْتَسِبُونَ له ، فمن قَراهم وبذلَّ لهم الدِّيَّاتِ فهو الكريمُ الذي لا يُنازعُ فضلا ؛ فخرجوا حتَّى قدِموا على أرضِ بَنِي تميمٍ وأسدَ فنَفَرُوا الأحياءَ حيًّا خِفًّا ، وماءَ فاء ، لا يجدون أحدا على ما يريدون ؛ حتَّى سرَّوا على أَكْثَمَ بنِ صَيْفِيٍّ ، فسألوه ذلك ، فقال : مَنْ هؤلاء القَتلى ؟ وَمَنْ أَتَمُّ ؟ وما قِصَّتُكم ؟ فإنَّ لكم لَشَأَنًا باحْتِلافِكم في كلامِكم ! فعدُّوا عنه ، ثم مرَّوا بَقُتَيْبَةَ بنِ الحارثِ بنِ شهابِ الْيَزْبُعِيِّ فسألوه عن ذلك ، فقال : مَنْ أَتَمُّ ؟ قالوا : من كلبِ بنِ وَبَرَة . فقال : إني لأُبْنِي كَلْبًا بَدَمَ ، فإنَّ أنسلخَ الأشهرِ الحَرُمِ وأتمَّ بهذِهِ الأرضِ وأدرَككم الخيلُ نَكَلْتُ بكم وأُنكَلْتُكم أمهاتِكم . فخرجوا من عنده سرَّوابين ، فرَّوا بِمُطَارِدِ بنِ حاجِبِ بنِ زُرارة ، فسألوه ذلك ، فقال : قولوا بَيَّانًا وخذوها ، فقالوا : أمَّا هذا فقد سألَكم قبل أن يُعْطِيَكم فخرَكوه ، وصرَّوا ببَنِي مُجاشِعِ بنِ دارِمٍ فاتَّوْا على وادٍ قد امتلأَ إبلا فيها غَنَبُ بنِ صَعَصَعَةَ يَهْنَأُ^(١) عنها إبلا ، فسألوه القَرى والدِّيَّاتِ ، فقال : ها كُم البُزْلُ قبلَ النزولِ فابتزَّوها من البَرَكِ وحُوزوا دِيَّاتِكم ، ثم انزلوا ، فتنزَّلوا وأخبروه بالحال ، وقالوا : أرشدك اللهُ من سَيِّدِ قومٍ ! لقد أرَحَّتْنا من طولِ النَّصَبِ ، ولو عَلِمْنَا لَقَصَدْنَا إِلَيْكَ ، فذلك قولُ الفرزدَقِ :

فَلله عَيْنًا مَنْ رَأَى مِثْلَ غَالِبٍ قَرَى مائَةً ضَيْفًا ولم يَتَكَلَّمْ^(٢)
وَذَنبَتْ كَلْبٌ عَلَى النَّاسِ إِنَّهُمْ أَحَقُّ بِتَاجِ الْمَاجِدِ الْمُتَكَرَّمِ

(١) هُنَا الْإِبِلُ يَهْنَأُهَا : مَلَاها بِالْهَنَاءِ ، وَهُوَ الْفَطْرَانُ :

(٢) دِيوانه ٧٥٩ ، وروايته : « أَلَا هَلْ عَلِمْتَ مِيتًا قَبْلَ غَالِبٍ » .

فلم يَجُلْ عن أحسابها غير غالبٍ جَرَى بِعِنَانِي كُلَّ أَبْلَجٍ خِضْرَمٍ^(١)
 قال : فَأَمَّا بنو يَرْبُوعِ بنِ حَنْظَلَةَ ، فَمِنْهُمْ ثَمَمٌ مِنْ بَنِي رِيَّاحِ بنِ يَرْبُوعِ عَتَّابِ بنِ هَرَمِيَّةِ
 ابنِ رِيَّاحٍ ، كَانَتْ لَهُ رِدَاةُ الْمُلُوكِ ، مُلُوكِ آلِ الْمُنْذِرِ ، وَرِدَاةُ الْمُلُوكِ أَنْ يُثْنِيَ بِهِ فِي الشَّرْبِ ،
 وَإِذَا غَابَ الْمَلِكُ خَلَفَهُ فِي مَجْلِسِهِ ، وَوَرِثَ ذَلِكَ بَنُوهُ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ ، حَتَّى قَامَ الْإِسْلَامُ ،
 وَقَالَ لِبَيْدُ بنِ رَيْبَعَةَ :

وَشَهِدْتُ أَنْجَبَ الْأَكْرَامِ غَالِبًا كَعَبِي وَأُرْدَاةُ الْمُلُوكِ شُهُودُ^(٢)
 وَيَرْبُوعُ أَوَّلُ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، وَهُوَ وَاقِدُ بنِ عَبْدِ اللَّهِ بنِ ثَعْلَبَةَ بنِ
 يَرْبُوعٍ ، حَلِيفُ عُمَرَ بنِ الْخَطَّابِ ، قَتَلَ عُمَرُو بنَ الْحَضْرَمِيِّ فِي سَرِيَّةِ نَخْلَةٍ ، فَقَالَ عُمَرُ
 ابْنُ الْخَطَّابِ يَفْتَخِرُ بِذَلِكَ :

سَقَيْنَا مِنْ ابْنِ الْحَضْرَمِيِّ رِمَاحَنَا بِنَخْلَةٍ لَمَّا أَوْقَدَ الْحَرْبَ وَاقِدُ
 وَظَلَّ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عُمَانَ يَبْنِيَا يُبَارِزُهُ غُلٌّ مِنَ الْقَدِّ عَانِدُ^(٣)
 وَلَهَا جَوَادُ الْعَرَبِ كُلُّهَا فِي الْإِسْلَامِ ؛ بَدَأَ الْعَرَبُ كُلُّهَا جَوْدًا ، خَالِدُ بنُ عَتَّابِ بنِ وَرْقَاءَ
 الرِّيَّاحِي ، دَخَلَ الْفَرَزْدَقُ عَلَى سُلَيْمَانَ بنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَكَانَ يَشْنُوهُ لِكَثْرَةِ بَأْوِهِ^(٤) وَفَخْرِهِ ،
 فَتَجَهَّمَهُ وَتَنَكَّرَ لَهُ ، وَأَغْلَظَ فِي خُطَابِهِ حَتَّى قَالَ : مَنْ أَنْتَ لَا أُمَّ لَكَ ! قَالَ : أَوْ مَا تَعْرِفُنِي
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ أَنَا مَنْ حَيٍّ هُمْ مِنْ أَوْفَى الْعَرَبِ ، وَأَحْلَمُ الْعَرَبِ ، وَأَسْوَدُ الْعَرَبِ ، وَأَجْوَدُ الْعَرَبِ
 وَأَشْجَعُ الْعَرَبِ ، وَأَشْعَرُ الْعَرَبِ . فَقَالَ سُلَيْمَانُ : وَاللَّهِ لَتَحْتَجِّنَ لَمَّا ذَكَرْتَ أَوْ لَأَوْجَعَنَّ ظَهْرَكَ ،
 وَلَا بُعْدَ نَّ دَارَكَ . قَالَ : أَمَّا أَوْفَى الْعَرَبِ فَخَاجِبُ بنُ زُرَّارَةَ ؛ رَهَنَ قَوْسَهُ عَنِ الْعَرَبِ
 كُلُّهَا وَأَوْفَى . وَأَمَّا أَحْلَمُ الْعَرَبِ فَالْأَحْنَفُ بنُ قَيْسٍ يُضْرَبُ بِهِ الْمَثَلُ حِلْمًا ، وَأَمَّا أَسْوَدُ
 الْعَرَبِ فَقَيْسُ بنُ عَاصِمٍ ، قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « هَذَا سَيِّدُ أَهْلِ الْوَبَرِ » ؛

(٢) لم أجده في ديوانه .

(٤) البأو : الفخر

(١) الأبلج : الواضح . والحضرم : الجواد المطاء .

(٣) الغل بالضم : طوق من حديد يجعل في العنق ، والجم أغلال .

وأما أشجعُ العرب فالجريرُ بنُ هلال السعدى ؛ وأما أجودُ العرب فخالِدُ بنُ عَتَّاب بنِ وَرَقَاء الرياحى ، وأما أشعرُ العربَ فهأُنْذا عندك ! قال سليمان : فاجاء بك ؟ لا شىء لك عندنا ، فارْجِعْ على عَقِيبِكَ ؛ وَغَمَّ مَا سَمِعَ مِنْ عِزِّهِ ، وَلَمْ يَسْتَطِعْ لَهُ رَدًّا ، فَقَالَ الْفَرَزْدَقُ فِي أَيْيَاتٍ :

أَتَيْنَاكَ لَا مِنْ حَاجَةٍ عَرَضَتْ لَنَا إِلَيْكَ وَلَا مِنْ قَلَّةٍ فِي مَجَاشِعِ^(١)
قُلْتُ : وَلَوْ ذَكَرَ عُتَيْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ شَهَابِ الْيَرْبُوعِيِّ وَقَالَ : إِنَّهُ أَشْجَعُ الْعَرَبِ
لَكَانَ غَيْرَ مُدَافِعٍ . قَالُوا : كَانَتْ الْعَرَبُ تَقُولُ : لَوْ وَقَعَ الْقَمَرُ إِلَى الْأَرْضِ لَمَّا التَّقَفَهُ
إِلَّا عُتَيْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ لثِقَافَتِهِ بِالرُّمُحِ .

وَكَانَ يُقَالُ لَهُ : صَيَّادُ الْفَوَارِسِ وَسَمَّ الْفَوَارِسَ ، وَهُوَ الَّذِى أَمَرَ بِسَطَامَ بْنِ قَيْسٍ ،
وَهُوَ فَارِسٌ رُبِيعَةٌ وَشُجَاعُهَا ، وَمَكَثَ عِنْدَهُ فِي الْقَيْْدِ مُدَّةً حَتَّى اسْتَوْفَى فِدَاءَهُ وَجَزَّ نَاصِيَتَهُ ؛
وَحَلَّى سَبِيلَهُ عَلَى الْأَلْفِزُّو بْنِ يَرْبُوعٍ . وَعُتَيْبَةُ هَذَا هُوَ الْمَقْدَّمُ عَلَى فُرْسَانَ الْعَرَبِ كُلِّهَا
فِي كِتَابِ طَبَقَاتِ الشُّجْعَانِ وَمَقَازِلِ الْفُرْسَانِ ، وَلَكِنْ الْفَرَزْدَقُ لَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ كَانَ
تَمِيمِيًّا ، لِأَن جَرِيرًا يَفْتَخِرُ بِهِ ، لِأَنَّهُ مِنْ بَنِي يَرْبُوعٍ ، فَحَمَاتُهُ عِدَاوَةٌ جَرِيرٍ عَلَى أَنْ عَدَلَ
عَنْ ذِكْرِهِ .

قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : وَلَبَنَى عَمْرُو بْنُ تَمِيمٍ خِصَالٌ تَعْرِفُهَا لَهُمُ الْعَرَبُ وَلَا يَنَازِعُهُمْ فِيهَا^(٢)
أَحَدٌ ؛ فَفِيهَا أَكْرَمُ النَّاسِ عَمَّا وَعَمَّةً ، وَجَدًّا وَجَدَّةً ، وَهُوَ هَنْدُ بْنُ أَبِي هَالَةَ ، وَاسْمُ أَبِي هَالَةَ
نَبَّاشُ بْنُ زُرَّارَةَ أَحَدُ بَنِي عَمْرُو بْنِ تَمِيمٍ ، كَانَتْ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ قَبْلَ النَّبِيِّ صَلَّى

الله عليه وآله تحت أبي هالة ، فولدت له هنداً ، ثم تزوجها رسولُ الله صلى الله عليه وآله وهندُ بنُ أبي هالة غلامٌ صغير ، فتبتناهُ النبي صلى الله عليه وآله ، ثم ولدتُ خديجةً من رسول الله صلى الله عليه وآله القاسم والطاهر وزينبَ ورقيةَ وأمَّ كلثومَ وفاطمة ، فكان هندُ بنُ أبي هالة أخاهم لأُمهم ، ثم أولدَ هند بنُ أبي هالة هندَ بنَ هند ، فهندُ الثاني أكرمُ الناسِ جدّاً وجدّة ، يعنى رسولَ الله صلى الله عليه وآله وخديجة ، وأكرمُ الناسِ عمّاً وعمّة - يعنى بَنِي النبي صلى الله عليه وآله وبناتِهِ .

ومنها أنّ لهم أحكمَ العربِ فى زمانه أكرمُ بنَ صَيْفَى ؛ أحدَ بنى أسدِ بنِ عمرو بنِ تميم ، كان أكثرَ أهلِ الجاهلية حِكماً ومثلاً وموعظة سائرة .

ومنها ذو الأعواز ، كان له خراجٌ على مضرَ كافّة تؤدّيه إليه ، فشاخَ حتّى كان يُحمَلُ على سريرٍ يُطاف به على مياهِ العرب ، فيؤدّى إليه الخراج ، وقال الأسودُ بنُ يعفرُ النهشلىّ وكان ضريباً :

ولقد علمتُ خلافَ ما تُناشئُ أنَ السبيلَ سبيلُ ذى الأعوازِ

ومنها هلال بنُ أحوزَ المازنى الذى سادَ تميماً كلّها فى الإسلام ، ولم يسُدّها غيره .

قال : ودخل خالد بن عبد الرحمن بن الوليد بن المغيرة الخزومى مسجدَ الكوفة ، فاتتهى إلى حَلَمَةٍ فيها أبو الصَّقْعَبِ التيمى ، من تيمِ الرّباب ، والخزومى لا يعرفه ، وكان أبو الصَّقْعَبِ من أعلمِ الناس ، فلما سمعَ علمه وحديثه حسّده ، فقال له : بمنَ الرجل ؟ قال : من تيمِ الرّباب ؛ فظنَّ الخزومى أنّه وجدَ فرصة ، فقال : والله ما أنتَ من سعدِ الأكثرين ، ولا من حنظلةِ الأكرَمين ، ولا من عمروِ الأشدّين ! فقال أبو الصَّقْعَبِ : فَمَنَ أنتَ ؟ قال : من بنى نخزوم . قال : والله ما أنتَ من هاشمِ المنتخبين ، ولا من أميةِ المستخلفين ،

ولا من عبد الدار المستعجبين ، فبِمَ تفخر ؟ قال : نحن رِيحانة قريش ، قال أبو الصقعب :
قُبْحًا لما جئت به ! وهل تدري لم سميت مخزوم ريحانة قريش ؟ سميت لخطوة نساها
عند الرجال ، فأفحّمه .

رَوَى أبو العباس المبرّد في كتاب " الكامل " ، أن معاوية قال للأحنف بن قيس
وجارية^(١) بن قدامة ورجال من بني سعد معها كلاما أحفظهم فردّوا عليه جوابا مُقَدِّعا ،
واسرائته فاختة بنت قرظلة في بيت يقرب منهم ، وهي أم عبد الله بن معاوية ، فسمعت
ذلك ، فلما خرجوا قالت : يا أمير المؤمنين ، لقد سمعت من هؤلاء الأجلاف كلاما تَلَقَّوْكَ
به فلم تُنْكِر ، فكذت أن أخرج إليهم فأسطو بهم ! فقال معاوية : إن مضرَ كاهلُ
العرب ، وتبما كاهلُ مضر ، وسعدا كاهلُ تميم ، وهؤلاء كاهلُ سعد^(٢) .

وَرَوَى أبو العباس أيضا أن عبد الملك ذكّر يوما بني دارم فقال أحدُ جلسائه :
يا أمير المؤمنين ، هؤلاء قوم تحفظون - يعني في كثرة النسل ونماء الذرية - فلذلك انتشر
صيتهم . فقال عبد الملك : ماتقول هذا وقد مضى منهم لقيطُ بن زُرارة ولم يُخَلَّف عَقِبا ،
ومضى قَعْقَاع بن مَعْبِد بن زُرارة ولم يُخَلَّف عَقِبا ، ومضى محمد بن عُخير بن عطارِد بن
حاجب بن زُرارة ولم يُخَلَّف عَقِبا ! والله لا تَنسَى العربُ هذه الثلاثة أبدا^(٣) .

قال أبو العباس : إن الأصمعيّ قال : إن حَرَبًا كانت بالبادية ثمّ انصلت بالبصرة ،
فتفاقم الأمرُ فيها ، ثم مشى بين الناس بالصلح ، فأجتمعا في المسجد الجامع . قال : فُبِعِثُ
وأنا غلام إلى ضِرَار بن القَعْقَاع من بني دارم ، فاستأذنتُ عليه ، فأذن لي ، فدخلتُ ،
فإذا به في شَمْلَةٍ يَحْلُطُ بزرّاً لعنِ له حَلُوب ، فخبّرتُه بمجتمع القوم ، فأمهّل حتى أكلتِ
العنْز ، ثم غَسَل الصّحفة وصاح : يا جارية ، غَدَّينا ، فأنته بزيت وتمرٍ ، فدعاني ، فقَدَرْتُهُ

(١) ب : « حارثة » ، والصواب ما في « الكامل » .

(٢) الكامل ١ : ٣٠٨

(٣) الكامل ١ : ٦٥

أن آكلَ معه ، حتى إذا قَضَى من أكله وحاجته وطَرا وَثَبَ إلى طِينِ مُلْقَى في الدار ففَسَلَ به يده ، ثم صاح : يا جارية ، اسقيني ماءً ؛ فَأَتَتْهُ بَماء ، فَشَرِبَ به وَمَسَحَ فضلَه على وجهه ، ثم قال : الحمد لله ، ماء الفُرات بتمر البصرة بزيت الشام ، متى نوذَى شكرَ هذه النِّعم ! ثم قال : على بردائي ، فَأَتَتْهُ بِرِداء عَدَنِي^(١) فارتدَى به على تلك الشَّملة . قال الأصمعي : فتجافيتُ عنه استقباحاً لزيِّه ، فلما دخل المسجدَ صَلَّى ركعتين ، ثم مشى إلى القوم ، فلم تَبَقْ حُبُوةٌ إِلَّا حُلَّتْ إعظاماً له ، ثم جلس فتحملَ جميعَ ما كانَ بين الأحياء في مالِه ثم انصَرَفَ^(٢) . قال أبو العباس : وحدثني أبو عثمان المازني ، عن أبي عُبَيْدة ، قال : لَمَّا أَتَى زيادُ ابنُ عمرو المِرْبَدَ في عَقِبِ قَتْلِ مسعود بن عمرو العَتَكِيِّ ، وجاء زياد بن عمرو بن الأشرف العَتَكِيِّ لِيَتَأَرَّ به من بني تميم صَفَّ أصحابه ، فجَعَلَ في الميمنة بكرَ بن وائل ، وفي الميسرة عبدَ القيس ، وهم لُكَيْز بن أَفصى بن دُعْمَى بن جديلة بن أسد بن ربيعة ، وكان زياد بنُ عمرو العَتَكِيِّ في القلب ، فَبَلَغَ ذلك الأحنف بن قيس ، فقال : هذا غلامٌ حَدَث ، شأنُه الشُّهرة ، وليس يبالِي أين قَذَفَ بنفسه ! ففدب أصحابه ، فجاءه حارثة بن بَدْرِ العُدَاني ، وقد اجتمعتُ بنو تميم ، فلما أَتَى^(٣) قال : قوموا إلى سيِّدكم ، ثم أَجْلَسَه فناظره ، فجعلوا سعداً والرَّباب في القلب ورئيسهم عَنَس بنُ طَلْق الطَّعان المعروف بأخي كَهَمَس ، وهو أحد بني صُرَيم بن يَرْبوع ، فكانوا بِحِذاء زياد بن عمرو ومن معه من الأزد ، وجعل حارثة بن بدر العُدَاني في بني حنظلة بِحِذاء بكر بن وائل ، وجعل عمرو بن تميم بِحِذاء عبد القيس ، فذلك حيث يقول حارثة بن بدر للأحنف :

سَيَكْفِيكَ عَنَسٌ أَخُو كَهَمَسٍ مُقَارَعَةُ الْأَزْدِ فِي الْمِرْبَدِ^(٤)
وَيَكْفِيكَ عَمْرُو عَلَى رِسْلِهَا لُكَيْزُ بْنُ أَفْصَى وَمَا عَدَدُوا

(١) عدني : منسوب إلى عدن أين ؟ وهي جزيرة باليمن ، تنسب إليها الثياب العَدَنِيَّة .

(٢) الكامل : « طلع » .

(٣) الكامل ١ : ١٣٩

(٤) في هذا البيت لإقواء .

وَنَكْفِيكَ بَكَرًا إِذَا أَقْبَلْتُ بِضَرْبِ يَشِيبٍ لَهُ الْأَمْرَدُ
وَلَكَيْزُ بْنُ أَفْصَى نَعَمْ عَبْدَ الْقَيْسِ . قَالَ : فَلَمَّا تَوَاقَفُوا بَعَثَ إِلَيْهِمُ الْأَحْنَفُ : يَا مَعْشَرَ
الْأَزْدِ مِنَ الْيَمَنِ وَرَبِيعَةَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ ، أَنْتُمْ وَاللَّهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ تَمِيمِ الْكُوفَةِ ، وَأَنْتُمْ
جَبَرَانُنَا فِي الدَّارِ ، وَبِدُنَا عَلَى الْعَدُوِّ ، وَأَنْتُمْ بَدَأْتُمُونَا بِالْأَمْسِ ، وَوَطَّئْتُمْ حَرَمَيْنَا ، وَحَرَقْتُمْ
عَلَيْنَا ، فَدَفَعْنَا عَنْ أَنْفُسِنَا ، وَلَا حَاجَةَ لَنَا فِي الشَّرِّ مَا طَلَبْنَا فِي الْخَيْرِ مَسَلْنَا ، فَتَتِمُّوا بِنَا
طَرِيقَةَ مُسْتَقِيمَةٍ ^(١) . فَوَجَّهَ إِلَيْهِ زِيَادُ بْنُ عَمْرٍو ، تَخَيَّرَ خَلَّةً مِنْ ثَلَاثَ : إِنْ شِئْتَ فَأَنْزِلْ
أَنْتَ وَقَوْمُكَ عَلَى حَكَمِنَا ، وَإِنْ شِئْتَ فَخَلِّ لَنَا عَنِ الْبَصْرَةِ ، وَارْحَلْ أَنْتَ وَقَوْمُكَ إِلَى حَيْثُ
شِئْتُمْ ، وَإِلَّا فَدُّوا قَتْلَانَا ، وَاهْدُرُوا دِمَاءَكُمْ ، وَلِيُودَ مَسْعُودٌ دِيَةَ الْمُشْعِرَةِ .
قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : وَتَأْوِيلُ قَوْلِهِ : « دِيَةُ الْمُشْعِرَةِ » ، يَرِيدُ أَمْرَ الْمُلُوكِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ
الرَّجُلُ إِذَا قُتِلَ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ الْمَمْلَكَةِ وَدِيَّ عَشَرِ دِيَّاتٍ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِ الْأَحْنَفُ :
سَنَخْتَارُ . فَانصَرَفُوا فِي يَوْمِهِمْ ، فَهَزَّ الْقَوْمُ رَايَاتِهِمْ وَأَنْصَرَفُوا ، فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ بَعَثَ الْأَحْنَفُ
إِلَيْهِمْ : إِنَّكُمْ خَيْرٌ تَمُونَا خِلَالًا لَيْسَ لَنَا فِيهَا خِيَارٌ ، أَمَّا الْبَزُولُ عَلَى حُكْمِكُمْ فَكَيْفَ يَكُونُ
وَالْكَلْمُ ^(٢) يَقْطُرُ ، وَأَمَّا تَرْكُ دِيَارِنَا فَهُوَ أَخُو الْقَتْلِ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَلَوْ أَنَّا
كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ ^(٣) ،
وَلَكِنْ الثَّائِمَةُ إِنَّمَا هِيَ تَحْمِلُ عَلَى الْمَالِ ، فَنَحْنُ نُبْطِلُ دِمَاءَنَا ، وَنُدِيَّ قَتْلَاكُمْ ، وَإِنَّمَا
مَسْعُودُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَقَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَمْرَ الْجَاهِلِيَّةِ . فَاجْتَمَعَ الْقَوْمُ عَلَى
أَنْ يَقِفُوا أَمْرَ مَسْعُودَ ، وَيُعْمِدُوا السَّيْفَ ، وَتَوَدَّى سَائِرُ الْقَتْلَى مِنَ الْأَزْدِ وَرَبِيعَةَ ، فَضَمِنَ
ذَلِكَ الْأَحْنَفُ ، وَدَفَعَ إِلَيْهِمْ إِيَّاسَ بْنَ قَتَادَةَ الْجَاشِمِيَّ رَهِينَةً حَتَّى يُوْدِيَ هَذَا الْمَالُ ، فَارْضَى
بِهِ الْقَوْمُ ، فَفَخَّرَ بِذَلِكَ الْفَرَزْدَقُ ، فَقَالَ لَجْرِيرَ :

ومِنَّا الَّذِي أُعْطِيَ يَدَيْهِ رَهْنَةً لِفَارَئِ مَعْدٍ يَوْمَ ضَرْبِ الْجَاحِمِ^(١)
 عَشِيَّةَ سَالِ الْمِرْبَدَانِ كِلَاهُمَا عِجَاجَةُ مَوْتٍ بِالسِّيُوفِ الصَّوَارِمِ
 هُنَاكَ لَوْ تَبَغَى كُلِّيًّا وَجَدْتَهَا أَذْلًا مِنَ الْفِرْدَانِ تَحْتَ الْمَنَاسِمِ
 ويقال : إنَّ تَمِيمًا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ مَعَ بَادِيَتِهَا وَحُلَفَائِهَا مِنَ الْأَسَاوِرَةِ وَالزُّطِّ^٢
 وَالسَّبَاجَةِ وَغَيْرِهِمْ كَانُوا زُهَاءَ سَبْعِينَ أَلْفًا ، وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ جَرِيرٌ :

سَائِلُ ذَوِي يَمَنِ وَرَهْطَ مُحَرِّقٍ وَالْأَزْدَ إِذْ نَدَبُوا لَنَا مَسْعُودًا^(٢)
 فَأَتَانَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفَ مَدَجِّجٍ مَنَسَرِّ بَلِينٍ يَلَامِقًا وَحَدِيدًا^(٣)
 قَالَ الْأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ : فَكَثُرَتْ عَلَى الدِّيَاتِ فَلَمْ أَجِدْهَا فِي حَاضِرَةِ تَمِيمٍ ، فَخَرَجْتُ
 نَحْوَ يَبْرِينَ إِلَى بَادِيَةِ تَمِيمٍ ، فَسَأَلْتُ عَنْ الْمَقْصُودِ هُنَاكَ ، فَأَرَشِدْتُ إِلَى قُبَّةٍ ، فَإِذَا شَيْخٌ^٤
 جَالِسٌ بِفَنَائِهَا مُؤْتَزِرٌ بِشِمْلَةٍ ، مُتَحَبِّ بِحَبْلٍ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، وَانْتَسَبْتُ لَهُ ، فَقَالَ لِي :
 مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ؟ قُلْتُ : تُوفَّى . قَالَ : فَمَا فَعَلَ عَمْرُ بْنُ
 الْخَطَّابِ الَّذِي كَانَ يَحْفَظُ الْعَرَبَ وَيَحْوَطُهَا ؟ قُلْتُ : تُوفَّى . قَالَ : فَأَيَّ خَيْرٍ فِي حَاضِرَتِكُمْ
 بَعْدَهَا ؟ قَالَ : فَذَكَرْتُ لَهُ الدِّيَاتِ الَّتِي لَزِمْتَنَا لِلْأَزْدِ وَرَبِيعَةَ ، قَالَ : فَقَالَ لِي :
 أَقُمْ ، فَإِذَا رَاعٍ قَدْ أَرَاكَ عَلَيْهِ أَلْفٌ بَعِيرٍ ، فَقَالَ : خُذْهَا ، ثُمَّ أَرَاكَ عَلَيْنَا آخَرَ
 مِثْلِهَا ، فَقَالَ : خُذْهَا ، فَقُلْتُ : لَا أَحْتَاجُ إِلَيْهَا . قَالَ : فَانصَرَفْتُ بِالْأَلْفِ عَنْهُ ،
 وَوَاللَّهِ مَا أَذْرَى مِنْهُ إِلَى السَّاعَةِ^(٤) !

(١) ديوانه ٨٦١ . والفاران ، مثنى غار ، وهو الجيش . (٢) ديوانه ١٧٢ ؛ وهو مسعود بن عمرو العتيكي .
 (٣) اليلامق : جمع يلمق ؛ وهو القباء ، فارسي . معرب . وفي الكامل : « يلامعا » ، واليلمع : هو الدرهم .
 (٤) الكامل ١ : ١٤٠ - ١٤٣

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ دَهَاقِينَ أَهْلَ بَلَدِكَ شَكُّوا مِنْكَ غِلْظَةً وَقَسْوَةً ، وَاخْتِقَارًا
وَجَفْوَةً ، وَنَظَرْتُ فَلَمْ أَرَهُمْ أَهْلًا لِأَنْ يُدْنَوْا لِشِرْكِهِمْ ، وَلَا أَنْ يُقَصَّوْا وَيُجَفَّوْا لِعَهْدِهِمْ ،
فَالْبَسَ لَهُمْ جَلِيبًا مِنَ اللَّيْنِ تَشْوِبُهُ بَطَرَفٌ مِنَ الشَّدَّةِ ، وَدَاوِلٌ لَهُمْ بَيْنَ الْقَسْوَةِ
وَالرَّافَةِ ، وَامْرُجٌ لَهُمْ بَيْنَ التَّقْرِيبِ وَالْإِدْنَاءِ ، وَالْإِبْعَادِ وَالْإِقْصَاءِ . إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

الشرح :

الدَّهَاقِينُ . الزعماء أربابُ الأملاك بالسواد ، واحدُهم دِهَقَانٌ بكسر
الدال ، ولفظه معرَّب .

وَدَاوِلٌ بينهم ، أى مرّة هكذا ومرّة هكذا ، أمره أَنْ يَسْلِكَ معهم مَنْهَجًا
مُتَوَسِّطًا ، لَا يُدْنِيهِمْ كُلَّ الدَّوَى لِأَنَّهُمْ مُشْرِكون ، وَلَا يَقْصِيهِمْ كُلَّ الْإِقْصَاءِ لِأَنَّهُمْ
مُعَاهِدُونَ ، فَوَجِبَ أَنْ يَمَامَهُمْ مَعَامِلَةً آخِذَةً مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَسْمَيْنِ بِنَصِيبٍ .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه وهو خليفة عامله عبد الله بن عباس على البصرة - وعبد الله عامل أمير المؤمنين عليه السلام يومئذ عليها وعلى كور الأهواز وفارس وكرمان وغيرها :

وإني أقسم بالله قسماً صادقاً ، لئن بلغتني أنك خنت من فناء المسلمين شيئاً صغيراً أو كبيراً ، لأشدنّ عليك شدة تدعك قليل الوفر ، ثقیل الظهر ؛ ضئيل الأمر . والسلام .

الشيخ :

سيأتي ذكر نسب زياد وكيفية استلحاق معاوية له فيما بعد إن شاء الله تعالى .
قوله عليه السلام : « لأشدنّ عليك شدة » ، مثل قوله : « لأحمانّ عليك حمة » ، والمراد تهديده بالأخذ واستصفاء المال .

ثم وصف تلك الشدة فقال : « إنها تتركك قليل الوفر » ، أى أفقرك بأخذ ما اجتحت من بيت مال المسلمين .

وثقیل الظهر ، أى مسكين لا تقدر على مئونة عيالك .

وضئيل الأمر ، أى حقير ، لأنك إنما كنت نبيها بين الناس بالغنى والثروة ، فإذا افتقرت صغرت عندهم ، واقتحمتك أعينهم .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى زياد أيضا :

فَدَعَ الْإِسْرَافَ مُقْتَصِدًا ، وَادَّكَرَ فِي الْيَوْمِ غَدًا ، وَأَمْسَكَ مِنَ الْمَالِ بِقَدَرِ
حَرُورَتِكَ ، وَقَدَّمَ الْفَضْلَ لِيَوْمِ حَاجَتِكَ ، أَتَرْجُو أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ أَجْرَ
الْمُتَوَاضِعِينَ ، وَأَنْتَ عِنْدَهُ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ ! وَتَطْمَعُ وَأَنْتَ مُتَمَرِّغٌ فِي النَّعِيمِ أَنْ تَمْنَعَهُ
الضَّعِيفَ وَالْأَزْمَلَةَ ، وَأَنْ يُوجِبَ لَكَ ثَوَابَ الْمُتَصَدِّقِينَ ؛ وَإِنَّمَا الْمَرْءُ مَجْزِيٌّ بِمَا
أَسْلَفَ ، وَقَادِمٌ عَلَى مَا قَدَّمَ . وَالسَّلَامُ .

الشرح :

التمترغ في النعيم : المتقلب فيه . ونهاه عن الإسراف وهو التبذير في الإنفاق ،
وأمره أن يمسك من المال ما تدعو إليه الضرورة ، وأن يقدم فضول أمواله وما ليس له
إليه حاجة ضرورية في الصدقة فيدخره ليوم حاجته ، وهو يوم البعث والنشور .

قلت : قبح الله زيادا ! فإنه كافأ إنعام على عليه السلام وإحسانه إليه واصطناعه له
بما لا حاجة إلى شرحه من أعماله القبيحة بشيعته ومحبيه والإسراف في لعنه ، وتهجين
أفعاله ، والمبالغة في ذلك بما قد كان معاوية يرضى باليسير منه ، ولم يكن يفعل ذلك لطلب
رضا معاوية ، كلاً ، بل يفعله بطبعه ، ويعاديه بباطنه وظاهره ، وأبى الله إلا أن يرجع إلى
أمه ، ويصحح نسبه ، وكلُّ إناء ينضح بما فيه . ثم جاء ابنه بعد فحتم تلك الأعمال السيئة
بما فحتم ، وإلى الله ترجع الأمور !

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس رحمه الله تعالى ، وكان ابن عباس يقول : ما انتفعت بكلام بعد كلام رسول الله صلى الله عليه وآله كأنتفاعي بهذا الكلام :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْمَرْءَ قَدْ بَسُرَهُ دَرَكُ مَالِهِ يَكُنْ لِيَفُوتَهُ ، وَيَسُوهُ فَوْتُ مَالِهِ يَكُنْ لِيُذْرِكَهُ ، فَلْيَكُنْ سُورُوكَ بِمَا نِلْتَ مِنْ آخِرَتِكَ ، وَلْيَكُنْ أَسْفُكَ عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْهَا ، وَمَا نِلْتَ مِنْ دُنْيَاكَ فَلَا تُكْثِرْ بِهِ فَرَحًا ، وَمَا فَاتَكَ مِنْهَا فَلَا تَأْسَ عَلَيْهِ جَزَعًا ، وَلْيَكُنْ هُمُكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ .

الشيخ :

يقول : إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَصِيبُ الْإِنْسَانَ فِي الدُّنْيَا مِنْ نَفْعٍ وَضَرٍّ فَبِقِضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ تَعَالَى ؛ لَكِنَّ النَّاسَ لَا يَنْظُرُونَ حَقَّ النِّظَرِ فِي ذَلِكَ ، فَيُسَرُّ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ بِمَا يَصِيبُهُ مِنَ النِّفْعِ ، وَيُسَاءُ بَقَوْتِ مَا يَفُوتُهُ مِنْهُ ، غَيْرُ عَالِمٍ بِأَنَّ ذَلِكَ النِّفْعَ الَّذِي أَصَابَهُ ، كَانَ لَا بَدَّ أَنْ يَصِيبَهُ ، وَأَنَّ مَا فَاتَهُ مِنْهُ كَانَ لَا بَدَّ أَنْ يَفُوتَهُ ، وَلَوْ عَرَفَ ذَلِكَ حَقَّ الْمَعْرِفَةِ لَمْ يَفْرَحْ وَلَمْ يَحْزَنْ .

ولقائل أن يقول : هَبْ أَنْ الْأُمُورَ كُلَّهَا بِقِضَاءِ وَقَدَرٍ ، فَلَمْ لَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَفْرَحَ بِالنِّفْعِ وَإِنْ وَقَعَ بِالْقَدَرِ ، وَيُسَاءُ بِقَوْتِهِ أَوْ بِالضَّرَرِ وَإِنْ وَقَعَ بِقَدَرٍ ! أَلَيْسَ الْعُرْيَانُ يُسَاءُ

بقدم الشتاء وإن كان لابد من قدومه ، والمحموم غيباً^(١) يساء بتجدد نوبة الحمى ، وإن كان لابد من تجددها ! فليس سبب الاختيار في الأفعال مما يوجب أن لا يسر الإنسان ولا يساء بشيء منها .

والجواب ينبغي أن يحتمل هذا الكلام على أن الإنسان ينبغي أن لا يعتقد في الرزق أنه آتاه بسعيه وحركته فيفرح مُعْجَباً بنفسه ، معتقداً أن ذلك الرزق ثمرة حركته وأجهاده ، وكذلك ينبغي ألا يساء بفوات ما يفوته من المنافع لأنما نفسه في ذلك ناسباً لها إلى التقصير وفساد الحيلة والاجتهاد ، لأن الرزق هو من الله تعالى لا أثر للحركة فيه ، وإن وقع عندها ؛ وعلى هذا التأويل ينبغي أن يحتمل قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ * لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَافَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢﴾ .

من النظم الجيد الروحاني في صفة الدنيا والتحذير منها ، والوصاة بترك الاغترار بها ، والعمل لما بعدها ، ما أورده أبو حيان في كتاب ” الإشارات الإلهية ” ولم يسمِ قائله :

دارُ الفجائع والمموم ودا	ر البث والأحزان والبلوى
مرُّ المذاقة غب ما احتلبت	منها يداك وبيئة المرعى
بيدا الفتى منها بمنزلة	إذ صار تحت ترابها ملقى
تقفو مساويها محاسنها	لا شيء بين النقي والبشرى
ولقل يوم ذرَّ شارقه	إلا سمعت بهالك يُنقى
لا تعتب على الزمان لما	يأتى به فلقه يرضى

للمرء رزقٌ لا يفوت ولو جهد الخلائقُ دونَ أن يفنى
يا عامرَ الدّنيا المعدّ لها ماذا عمِلْتَ لدارك الأخرى !
ومهدّ الفرش الوطيئة لا تُفعلُ فراشَ الرّقدة الكبرى
لو قد دُعيتَ لقد أجبتُ لما تُدعى له فانظر متى تُدعى !
أتراك تُحصي كم رأيتَ من الـ أحياء ثم رأيتهم مَوّى
مَنْ أصبحتُ دنياه همّته فتى ينالُ الغاية القُصوى !
سبحانَ من لا شيء يعدّله كم من بصير قلبه أعمى !
والموتُ لا يخفى على أحد ممّن أَرى وكأنّه يخفى
والليلُ يذهبُ والنهارُ بأحبابي ، وليس عليهما عدوى

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام قاله قبل موته على سبيل الوصية لما ضرب به ابن ملجم

لعنه الله :

وَصِيَّتِي لَكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَتُحَمَّدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَلَا تُضِيعُوا
سُنَّتَهُ ، أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعُمُودَيْنِ ، وَأَوْقِدُوا هَذَيْنِ الْمِصْبَاحَيْنِ ، وَخَلَاكُمْ ذِمًّا
أَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ ، وَالْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ ، وَغَدًا مُفَارِقُكُمْ ، إِنْ أَبَقَ فَأَنَا وَلِيُّ
دَمِي ، وَإِنْ أَفَنَ فَالْفَنَاءُ مِيعَادِي ، وَإِنْ أَغْفُ فَالْعَفْوُ لِي قُرْبَةٌ ، وَهُوَ لَكُمْ حَسَنَةٌ ،
فَاغْفُوا : ﴿ أَلَّا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ ^(١) .

وَاللَّهُ مَا فَجَأَنِي مِنَ الْمَوْتِ وَارِدٌ كَرِهْتُهُ ، وَلَا طَالِعٌ أَنْ كَرِهْتُهُ ، وَمَا كُنْتُ إِلَّا
كَقَارِبٍ وَرَدَ ، وَطَالِبٍ وَجَدَ ؛ ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴾ ^(٢) .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : أَقُولُ وَقَدْ مَضَى بَعْضُ هَذَا الْكَلَامِ فِيمَا تَقَدَّمَ مِنْ
الْخُطْبِ ، إِلَّا أَنْ فِيهِ هَاهُنَا زِيَادَةٌ أَوْ جَبَتْ تَكَرُّيرُهُ .

الْبُشْرُحُ :

فَإِنْ قُلْتُ : لِقَائِلُ أَنْ يَقُولَ : إِذَا أَوْصَاهُمْ بِالتَّوْحِيدِ وَاتِّبَاعِ سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

فلم يبقَ شيءٌ بعد ذلك يقول فيه : أقيموا هذين العُمُودين وخَلَاكم ذمٌّ ؛ لأنَّ سَنَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَعْلٌ كُلٌّ واجب . وتجنَّبُ كُلَّ قَبِيحٍ ؛ فخلَّاهم ذمٌّ فيما إذا يقال ؟
والجواب أنَّ كثيراً من الصَّحابة كلَّفوا أنفسهم أموراً من التَّوافل شاقَّةً جدّاً ، فمنهم من كان يقوم الليل كُلَّهُ ، ومنهم من كان يصوم الدهر كُلَّهُ ، ومنهم المرابط في الثَّغور ، ومنهم المجاهد مع سقوط الجهاد عنه لقيام غيره به ، ومنهم تاركُ النَّكاح ، ومنهم تاركُ المطامع والملابس ؛ وكانوا يتفاخرون بذلك ، ويتنافسون فيه ، فأراد عليه السلام أن يبيِّن لأهله وشيعته وقتَ الوصِيَّة أنَّ المهمَّ الأعظم هو التَّوحيد ، والقيام بما يُعلم من دين محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أنه واجب ، ولا عليكم بالإخلال بما عدا ذلك ، فليت من المائة واحداً نهَضَ بذلك ، والمراد ترغيبهم بتخفيف وظائف التَّكاليف عنهم ، فإنَّ الله تعالى يقول : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ ^(١) . وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ !
« بُعِثْتُ بِالْخَفِيفَةِ السَّهْلَةِ السَّمْحَةِ » .

قوله : وخَلَاكم ذمٌّ : لفظةٌ تقال على سبيل المثل أى قد أَعَذَرْتُمْ ، وسَقَطَ عنكم الذمُّ . ثم قسم أيامه الثلاثة أقساماً فقال : أنا بالأمس صاحبُكم أى كنت أُرَجَى وأُخاف ، وأنا اليوم عِبرةٌ لكم ، أى عِظَةٌ تعتبرون بها . وأنا غدا مفارقكم ، أكون في دار أخرى غير داركم . ثم ذكر أنه إن بقي ولم يمض من هذه الضربة فهو وليّ دِمِهِ ، إن شاء عفّاً ، وإن شئتُ اقتصص ، وإن لم يبق فالفناء الموعد الذي لا بدَّ منه .

ثم عاد فقال : وإن أعفُ ، والتقسيم ليس على قاعدة تقسيم المتكلمين . والمعنى منه مفهوم ، وهو إما أن أسلم من هذه الضربة أولاً أسلم ، فإن سلمت منها فأنا وليّ دِمِي ؛ إن شئتُ عفوتُ فلم أقتصص ، وإن شئتُ اقتصصتُ ، ولا يعنى بالقصاص هاهنا القتل ، بل ضربةٌ بضربة ، فإن سَرَتْ إلى النفس كانت السراية مُهدَّرة كقطع اليد .

ثم أَوْثَمًا إِلَى أَنَّهُ إِنْ سَلِمَ عَفَا بِقَوْلِهِ : « إِنْ الْعَفْوُ لِي إِنْ عَفَوْتَ قَرِيبَةً » .
ثم عُدْنَا إِلَى الْقِسْمِ الثَّانِي مِنَ الْقِسْمَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ ، وَهُوَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَسَلِّمُ مِنْ هَذِهِ ؛
فَوَلَايَةِ الدَّمِ إِلَى الْوَرِثَةِ إِنْ شَاءُوا افْتَصَّوْا وَإِنْ شَاءُوا عَفَوْا .
ثم أَوْثَمًا إِلَى أَنَّ الْعَفْوَ مِنْهُمْ أَحْسَنُ ، بِقَوْلِهِ : « وَهُوَ لَكُمْ حَسَنَةٌ » ، بَلْ أَمَرَهُمْ أَمْرًا
صَرِيحًا بِالْعَفْوِ ، فَقَالَ : فَاعْفُوا ، ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ . وَهَذَا لَفْظُ الْكِتَابِ
الْعَزِيزِ وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ أَمْرُهُ بِالْعَفْوِ فِي هَذَا الْكَلَامِ مَحْمُولًا عَلَى التَّدْبِيرِ .
ثم أَقْسَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ مَا جَاءَ مِنَ الْمَوْتِ أَمْرٌ أَنْكَرَهُ وَلَا كَرِهَهُ ، فَجَأَنِي الشَّيْءُ :
أَتَانِي بَغْتَةً .

ثم قَالَ : « مَا كُنْتُ إِلَّا كَقَارِبٍ وَرَدَ » ، وَالْقَارِبُ : الَّذِي يَسِيرُ إِلَى الْمَاءِ وَقَدْ بَقِيَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ لَيْلَةٌ وَاحِدَةٌ ، وَالْأَسْمُ : الْقَرَبُ ، فَهَمْ قَارِبُونَ ، وَلَا يُقَالُ « مَقَرِبُونَ » ، وَهُوَ
حَرْفٌ شَاذٌ .

الأصل :

ومن وصية له عليه السلام بما يعمل في أمواله ، كتبها بعد منصرفه من صفين :

هَذَا مَا أَمَرَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَالِهِ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ
لِيُؤَلِّجَهُ بِهِ الْجَنَّةَ ، وَيُعْطِيَهُ بِهِ الْأَمَنَةَ .

الشرح :

قد عاتبت العمانية وقالت : إِنْ أَبَا بَكْرٍ مَاتَ وَلَمْ يَخْلَفْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، وَإِنْ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ مَاتَ وَخَلَفَ عَقَارًا كَثِيرًا - يَعْنُونَ تَخْلًا - قِيلَ لَهُمْ : قَدْ عَلِمَ كُلُّ أَحَدٍ أَنَّ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَخْرَجَ عَيْنُونًا بِكَدِّ يَدِهِ بِالْمَدِينَةِ وَيَنْبُوعَ وَسُؤَيْعَةٍ ، وَأَخْيَا بِهَا مَوَاتًا كَثِيرًا ، ثُمَّ
أَخْرَجَهَا عَنْ مِلْكِهِ ، وَتَصَدَّقَ بِهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَلَمْ يَمُتْ وَشَيْءٌ مِنْهَا فِي مِلْكِهِ ، أَلَا تَرَى
إِلَى مَا تَتَضَمَّنُهُ كُتُبُ السَّيْرِ وَالْأَخْبَارِ مِنْ مَنَازِعَةِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ فِي
صَدَقَاتِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلَمْ يُورَثْ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَنِيهِ قَلِيلًا مِنَ الْمَالِ وَلَا كَثِيرًا
إِلَّا عَبِيدَهُ وَإِمَاءَهُ وَسَبْعُمِائَةَ دِرْهَمٍ مِنْ عَطَائِهِ ، تَرَكَهَا لِيَشْتَرِيَ بِهَا خَادِمًا لِأَهْلِهِ قِيمَتُهَا ثَمَانِيَّةٌ
وَعِشْرُونَ دِينَارًا عَلَى حَسَبِ الْمِائَةِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ ، وَهَكَذَا كَانَتِ الْمَعَامَلَةُ بِالْأَرْهَامِ إِذْ ذَاكَ ،
وَأِنَّمَا لَمْ يَتْرُكْ أَبُو بَكْرٍ قَلِيلًا وَلَا كَثِيرًا لِأَنَّهُ مَاعَاشٌ ، وَلَوْ عَاشَ لَتَرَكَ ، أَلَا تَرَى أَنَّ عَمْرًا
أَصْدَقَ أَمْ كُنْثُومٌ أَرْبَعِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، وَدَفَعَهَا إِلَيْهَا ! وَذَلِكَ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ ،
فَمِنْهُمْ مَنْ دَرَّتْ عَلَيْهِ أَخْلَافُ التِّجَارَةِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يَسْتَعْمِرُ الْأَرْضَ وَيَزَرُّعُهَا ، وَمِنْهُمْ
مَنْ اسْتَفْضَلَ مِنْ رِزْقِهِ مِنَ الْفَيْءِ ^(١) .

(١) الْفَيْءُ : الْغَنِيمَةُ .

وفضّلهم أمير المؤمنين عليه السلام بأنه كان يعمل بيده ، ويحرث الأرض ويستقي الماء ويغرس النخل ، كلّ ذلك يباشره بنفسه الشريفة ، ولم يستبق منه لوقته ولا لعمقه قليلا ولا كثيرا ؛ وإنما كان صدقة ؛ وقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله وله ضياع كثيرة جليلة جدا بخيبر وفدك وبني النضير ، وكان له وادي نخلة وضياع أخرى كثيرة بالطائف ، فصارت بعد موته صدقة بالخبر الذي رواه أبو بكر . فإن كان علي عليه السلام معيبا بضياعه ونخله فكذلك رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهذا كفر وإلحاد ! وإن كان رسول الله صلى الله عليه وآله إنما ترك ذلك صدقة فرسول الله صلى الله عليه وآله ما روى عنه الخبر في ذلك إلا واحد من المسلمين ، وعلي عليه السلام كان في حياته قد أثبت عند جميع المسلمين بالمدينة أنها صدقة ، فالتهمة إليه في هذا الباب أبعد . وروى : « ويعطيني به الأمانة » ، وهي الأمانة .

الأفضل :

منها :

فإنه يقوم بذلك الحسن بن علي يأكل منه بالمعروف ، وينفق منه بالمعروف ، فإن حدث بحسن حدث وحسن حتى ، قام بالأمر بعده وأصدره مصدره ؛ وإن لابني فاطمة من صدقة علي مثل الذي لبني علي .

وإني إنما جعلت القيام بذلك إلى ابني فاطمة ابتغاء وجه الله ، وقربة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وتكريما لحرمة ، وتشريفا لوصليته ، وبشترط على الذي يجعله إليه أن يترك المال على أصوله ، وينفق من ثمره حيث أمر به وهدي له ، وألا يبيع من أولاد نخيل هذه القرى وديعة حتى تشكل أرضها غراسا .

وَمَنْ كَانَ مِنْ إِمَائِي أَلَلَّاتِي أُطُوفُ عَلَيْهِنَّ لَهَا وَلَدٌ أَوْ هِيَ حَامِلٌ فُتَمَسَّكَ عَلَى
وَلَدِهَا وَهِيَ مِنْ حَظِّهِ ؛ فَإِنْ مَاتَ وَلَدُهَا وَهِيَ حَيَّةٌ فِيهِ عَتِيقَةٌ قَدْ أَفْرَجَ عَنْهَا الرِّقُّ
وَحَرَّرَهَا أَلْعَتَقُ .

قَالَ السَّيِّدُ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى :

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذِهِ الْوَصِيَّةِ « وَأَلَّا يَبِيعَ مِنْ نَخْلِهَا وَدِيَّةً » ، الْوَدِيَّةُ :
الْفَسِيلَةُ ، وَجَمْعُهَا وَدِيٌّ .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « حَتَّى تُشَكِلَ أَرْضُهَا غِرَاسًا » هُوَ مِنْ أَفْصَحِ الْكَلَامِ ،
وَالْمُرَادُ بِهِ أَنَّ الْأَرْضَ يَكْتَنُرُ فِيهَا غِرَاسُ النَّخْلِ حَتَّى يَرَاهَا النَّاطِرُ عَلَى غَيْرِ تِلْكَ
الْصِّفَةِ الَّتِي عَرَفَهَا بِهَا ، فَيُشَكِّلَ عَلَيْهِ أَمْرُهَا وَيُنَحِّسُهَا غَيْرَهَا .

الْبَيْتُ :

جَعَلَ لِلْحَسَنِ ابْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَايَةَ صَدَقَاتِ أَمْوَالِهِ ، وَأُذِنَ لَهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ
بِالْمَعْرُوفِ ، أَيْ لَا يَسْرِفَ ، وَإِنَّمَا يَتَنَاوَلُ مِنْهُ مِقْدَارَ الْحَاجَةِ ، وَمَا جَرَتْ بِمِثْلِهِ عَادَةٌ مِنْ
يَتَوَلَّى الصَّدَقَاتِ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا ﴾ ^(١) .

ثُمَّ قَالَ : فَإِنْ مَاتَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ بَعْدَهُ حَتَّى فَالْوَلَايَةُ لِلْحُسَيْنِ ، وَالْهَاءُ فِي « مَصْدَرِهِ »
تَرْجِعُ إِلَى الْأَمْرِ ، أَيْ يَصْرِفُهُ فِي مَصَارِفِهِ الَّتِي كَانَ الْحَسَنُ يَصْرِفُهَا . ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ لَهُذَيْنِ
الْوَلَدَيْنِ حَصَّةً مِنْ صَدَقَاتِهِ أَسْوَةً بِسَائِرِ الْبَنِينَ ، وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ قَدْ يَتَوَهَّمُ مَتَوَهَّمٌ

أنهما لكونهما قد فوّض إليهما النظرُ في هذه الصدقات ، قد مُنِعَا أن يُسهما فيها بشيء ، وإن الصدقات إنما يتناولها غيرُهما من بنى عليّ عليه السلام ممّن لا ولاية له مع وجودهما ، ثم بين لماذا خصّهما بالولاية ؟ فقال : إنّما فعلتُ ذلك لشرفهما برسول الله صلى الله عليه وآله ، فتقرّبتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بأن جعلتُ لسبطيه هذه الرياسة ، وفي هذا رمز وإذراء بمن صرّف الأمر عن أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله ، مع وجود من يصلح للأمر ، أى كان الأليق بالمسلمين والأولى أن يجعلوا الرياسة بعده لأهله قرابةً إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وتكريماً لحرمة ، وطاعة له ، وأنفةً بقدره ، صلى الله عليه وآله أن تكونَ ورثته سُوقَةً ، يليهم الأجانب ، ومن ليس من شجرته وأصله ، ألا ترى أن هيبة الرسالة والنبوة في صدور الناس أعظمُ إذا كان السلطان والحاكم في الخلق من بيت النبوة ؛ وليس يوجد مثل هذه الهيبة والجلال في نفوس الناس للنبوة إذا كان السلطان الأعظمُ بعيدَ النسب من صاحب الدعوة عليه السلام !

ثم اشترط على مَنْ بلى هذه الأموال أن يتركها على أصولها ، ويُنفق من ثمرتها ، أى لا يقطع النخل والتمر ويبيعه خشباً وعيداناً ، فيفضى الأمرُ إلى خراب الضياع وعُطلة العقار . قوله : « وألا يبيع من أولاد نخيل هذه القرى » أى من الفُسلان الصغار ، سمّاها ، أولادا ، وفي بعض النسخ ليست « أولاد » مذكورة ، والوَيْة : الفَسِيلَة .

تُشَكِّل أرضها : تمتلئ بالفِرَاس حتى لا يَبْقَى فيه طريقة واضحة .

قوله : « أطوفُ عليهن » ، كنايةً لطيفة عن غشيان النساء ، أى من السّرارى ؛ وكان عليه السلام يذهبُ إلى حِلِّ بَيْعِ أمهاتِ الأولاد ، فقال : من كان من إمائي لها ولد متي ؛ أو هي حاملٌ متي وقسمتم تركتي فلتكن أمُّ ذلك الولدِ مبيعة على ذلك الولد ، ويُحاسب بالثمن من حصته من التركة ، فإذا بيعتْ عليه عتقتْ عليه ، لأن الولد إذا اشترى الوالدَ عتق الوالدُ

عنه ، وهذا معنى ، قوله « فُتِمَسَكَ عَلَى وَلَدِهَا » ، أى تقوم عليه بقيمة الوقت الحاضر، وهى من حفظه ، أى من نصيبه وقسطه من التركة .

قال : فإن مات ولدها وهى حيّة بعد أن تقوم عليه فلا يجوز بيعها لأنها خرجت عن الرّق بانتقالها إلى ولدها ، فلا يجوز بيعها .

فإن قلت : فلهذا قال : فإن مات ولدها وهى حيّة ؟ وهلا قال : فإذا قُوتْ عليه عتقت ؟

قلت : لأنّ موضع الاشتباه هو موتُ الولد وهى حيّة ، لأنه قد يظُنّ ظانّ أنه إنما حرّم بيعها لمكان وجود ولدها ، فأراد عليه السلام أن يبيّن أنها قد صارت حُرّة مطلقا سواء كان ولدها حيّا أو ميّتا .

ومن وصية له عليه السلام كان يكتبها لمن يستعمله على الصدقات ، وإِنَّمَا ذَكَرْنَا هُنَا مُجَمَّلًا مِنْهَا لِيُعْلَمَ بِهَا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَقِيمُ عِمَادَ الْحَقِّ ، وَيُشْرِعُ أَمْثَلَةَ الْعَدْلِ فِي صَغِيرِ الْأُمُورِ وَكَبِيرِهَا ، وَدَقِيقِهَا وَجَلِيلِهَا :

أَنْطَلِقَ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَلَا تُرَوِّعَنَّ مُسْلِمًا ، وَلَا تَجْتَازَنَّ عَلَيْهِ كَارِهًا ، وَلَا تَأْخُذَنَّ مِنْهُ أَكْثَرَ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِي مَالِهِ ، فَإِذَا قَدِمْتَ عَلَى الْخَلِيِّ فَانْزِلْ بِمَائِهِمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُخَالِطَ أَبْيَاتَهُمْ ، ثُمَّ أَمْضِ إِلَيْهِمْ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ ؛ حَتَّى تَقُومَ بَيْنَهُمْ فَتَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ .

وَلَا تُنْجِدْ بِالتَّحِيَّةِ لَهُمْ ثُمَّ تَقُولَ: عِبَادَ اللَّهِ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكُمْ وَلِيُّ اللَّهِ وَخَلِيفَتُهُ ، لِأَخْذِ مِنْكُمْ حَقَّ اللَّهِ فِي أَمْوَالِكُمْ ، فَهَلِ اللَّهُ فِي أَمْوَالِكُمْ مِنْ حَقٍّ فَتَوَدُّوهُ إِلَى وَلِيِّهِ !

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: لَا ، فَلَا تُرَاجِعْهُ ، وَإِنْ أَنْعَمَ لَكَ مُنْعِمٌ فَأَنْطَلِقْ مَعَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُخَفِّفَهُ أَوْ تُوعِدَهُ ، أَوْ تُعْصِفَهُ أَوْ تُرْهِقَهُ ؛ فَخُذْ مَا عَطَاكَ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ ؛ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَاشِيَةٌ أَوْ إِبِلٌ فَلَا تَدْخُلْهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ ، فَإِنْ أَكْثَرَهَا لَهُ ، فَإِذَا أَتَيْتَهَا فَلَا تَدْخُلْ عَلَيْهَا دُخُولَ مُتَسَلِّطٍ عَلَيْهِ ، وَلَا عَنِيفٍ بِهِ .

وَلَا تُنْفَرَنَّ بِهِيمَةً وَلَا تُفْرِغَنَّهَا ، وَلَا تُسَوِّنَّ صَاحِبَهَا فِيهَا .

وَأُصْدِعِ الْمَالَ صَدْعَيْنِ ثُمَّ خَيْرُهُ ، فَإِذَا اخْتَارَ فَلَا تَعْرِضَنَّ لِمَا اخْتَارَهُ . ثُمَّ أُصْدِعِ الْبَاقِيَ صَدْعَيْنِ ، ثُمَّ خَيْرُهُ ، فَإِذَا اخْتَارَ فَلَا تَعْرِضَنَّ لِمَا اخْتَارَهُ ؛ فَلَا تَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَبْقَى مَا فِيهِ وَقَالَ لِحَقِّ اللَّهِ فِي مَالِهِ ؛ فَأَقْبِضْ حَتَّى اللَّهُ مِنْهُ .

فَإِنْ أَسْتَغَالَكَ فَأَقِلهُ ، ثُمَّ أَصْنَعْ مِثْلَ الَّذِي صَنَعْتَ أَوَّلًا حَتَّى تَأْخُذَ حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ .

وَلَا تَأْخُذَنَّ عَوْدًا وَلَا هَرِمَةً وَلَا مَكْسُورَةً وَلَا مَهْلُوسَةً ، وَلَا ذَاتَ عَوَارٍ ؛ وَلَا تَأْمَنْنَّ عَلَيْهَا إِلَّا مَنْ تَثِقُ بِدِينِهِ ، رَافِقًا بِمَالِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يُوَصِّلَهُ إِلَى وَلِيِّهِمْ فَيَقْسِمَهُ بَيْنَهُمْ ، وَلَا تُوَكِّلْ بِهَا إِلَّا نَاصِحًا شَفِيقًا وَأَمِينًا حَفِيزًا ، غَيْرَ مُعْتَفٍ وَلَا مُجْحِفٍ ، وَلَا مُلْغِبٍ وَلَا مُتْعِبٍ .

ثُمَّ أَخْذُزْ إِلَيْنَا مَا اجْتَمَعَ عِنْدَكَ ، نُصَيِّرُهُ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ ، فَإِذَا أَخَذَهَا أَمِينُكَ فَأَوْعِزْ إِلَيْهِ إِلَّا يَحُولَ بَيْنَ نَاقَةٍ وَبَيْنَ فَصْلِيهَا ، وَلَا يَنْصُرْ لَبَنَهَا فَيَضُرَّ ذَلِكَ بَوْلِدَهَا ، وَلَا يَجْهَدَنَّهَا رُكُوبًا ، وَلْيَعْدِلْ بَيْنَ صَوَاحِبَاتِهَا فِي ذَلِكَ وَبَيْنَهَا ، وَلْيَرْفُقْ عَلَى اللَّائِغِ ، وَلْيَسْتَأْنِ بِالنَّقَبِ وَالظَّالِعِ ، وَلْيُورِذَهَا مَا تَمُرُّ بِهِ مِنَ الْفُدْرِ ، وَلَا يَمْدِلْ بِهَا عَنْ نَبْتِ الْأَرْضِ إِلَى جَوَادِّ الطَّرْقِ ، وَلْيُرَوِّحَهَا فِي السَّاعَاتِ ، وَلْيُمِهِّلَهَا عِنْدَ النُّطَافِ وَالْأَغْشَابِ ، حَتَّى تَأْتِيَنَا بِإِذْنِ اللَّهِ بُدْنًا مُنْفِيَاتٍ ، غَيْرَ مُتْعَبَاتٍ وَلَا مُجْهُودَاتٍ ، لِنَقْسِمَهَا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَعْظَمُ لِأَجْرِكَ ، وَأَقْرَبُ لِرُشْدِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

الشَّرْحُ :

قد كرر عليه السلام قوله : « لِنَقْسِمَهَا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ »

في ثلاثة مواضع من هذا الفصل !

الأول قوله : « حتى يوصله إلى وليهم ليقسمه بينهم » .

الثاني قوله عليه السلام : « نصيره حيث أمر الله به » .

الثالث قوله : « لَنَقْسِمَهَا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ » ، والبلاغة لا تقتضى ذلك ، ولكنى أظنه أحب أن يحتاط ، وأن يدفع الظننة ^(١) عن نفسه ، فإن الزمان كان في عهده قد فسد ، وسأت ظنون الناس ، لا سيما مع مارآه من عثمان واستثنائه بمال الفداء .

ونعود إلى الشرح . قوله عليه السلام : « عَلَى تَقْوَى اللَّهِ » ، « عَلَى » ليست متعلقة بـ « انطلق » ، بل بمحذوف ، تقديره : مواظباً .

قوله : « وَلَا تُرْوَعَنَّ » أى لَا تُفَزَّعَنَّ ، والرَّوْعُ الفزع ، رُعْتُهُ أُرْوَعُهُ ، وَلَا تُرْوَعَنَّ بتشديد الواو وضمَّ حَرَفِ المضارعة ، من رَوَّعْتَ للتكثير .

قوله عليه السلام : « وَلَا تَجْتَازَنَّ عَلَيْهِ كَارَهَا » ، أى لَا تَمُرَنَّ ببيوت أحدٍ من المسلمين يكره مُرُورُكَ . وروى : « وَلَا تَخْتَارَنَّ عَلَيْهِ » ، أى لَا تَقْسِمَ مَالَهُ وَتَحْتَزَّ أَحَدَ الْقِسْمَيْنِ ، والهاء في « عَلَيْهِ » ترجع إلى « مُسْلِمًا » وتفسير هذا سيأتى فى وصيته له أن يَصَدَّعَ الْمَالَ ثُمَّ يَصْدَعَهُ ، فهذا هو النهى عن أن يختار عَلَى الْمُسْلِمِ . والرواية الأولى هى المشهورة .

قوله عليه السلام : « فَأَنْزَلْ بِمَائِهِمْ » ، وذلك لأنَّ الْغَرِيبَ يُحَمَّدُ مِنْهُ الْإِقْبَاضُ ، وَيُسْتَهْجَنُ فِي الْقَادِمِ أَنْ يُخَالِطَ بِيُوتَ الْحَيِّ الَّذِى قَدِمَ عَلَيْهِ فَقَدْ يَكُونُ هُنَاكَ مِنَ النِّسَاءِ مَنْ لَا تَلِيقَ بِرُؤْيَيْتِهِ ، وَلَا يَحْسُنُ سَمَاعُ صَوْتِهِ ، وَمِنَ الْأَطْفَالِ مَنْ يَسْتَهْجِنُ أَنْ يَرَى الْغَرِيبَ أَنْبَسَاطَهُ عَلَى أَبَوَيْهِ وَأَهْلِهِ ، وَقَدْ يَكْرَهُ الْقَوْمُ أَنْ يَطَّلَعَ الْغَرِيبُ عَلَى مَا كَلَّمَهُمْ وَمَشَرَبَهُمْ وَمَلْبَسَهُمْ وَبَوَاطِنِ أَحْوَالِهِمْ ، وَقَدْ يَكُونُونَ فَقَرَاءَ فَيَكْرَهُونَ أَنْ يَعْرِفَ فَقَرَهُمْ فَيَحْتَقِرَهُمْ ، أَوْ أَغْنِيَاءَ أَرْبَابَ ثَرْوَةٍ كَثِيرَةٍ فَيَكْرَهُونَ أَنْ يَعْلَمَ الْغَرِيبُ ثَرْوَتَهُمْ فَيَحْسُدَهُمْ ، ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَمِضَى إِلَيْهِمْ غَيْرَ مُتَسَرِّعٍ وَلَا مُجِلٍّ وَلَا طَائِشٍ نَزِقٍ ، حَتَّى يَقُومَ بَيْنَهُمْ فَيَسْلَمَ عَلَيْهِمْ

ويحييهم تحية كاملة ، غير مخدجة ، أى غير ناقصة ، أخذت الناقة إذا جاءت بولدها ناقص الخلق ، وإن كانت أيامه تامة ، وخدجت : ألفت الولد قبل تمام أيامه . ورؤى : « ولا تُخدج بالتحية » ، والباء زائدة .

ثم أمره أن يسألهم : هل فى أموالهم حق لله تعالى يعنى الزكاة ؟ فإن قالوا : لا ، فلينصرف عنهم ، لأنّ القول قول ربّ المال ، فله قد أخرج الزكاة قبل وصول المصدق إليه .

قوله : « وأنتم لك » ، أى قال : نعم .

ولا تعسف ، أى لا تطلب منه الصدقة عسفاً ، وأصله الأخذ على غير الطريق . ولا ترهقه : لا تكلفه العسر والمشقة .

ثم أمره أن يقبض ما يدفع إليه من الذهب والفضة ، وهذا يدل على أن المصدق كان يأخذ العين والورق كما يأخذ الماشية ، وأن النصاب فى العين والورق تدفع زكاته إلى الإمام ونوابه ، وفى هذه المسألة اختلاف بين الفقهاء .

قوله : « فإن أكثرها له » : كلام لا مزيد عليه فى الفصاحة والرياسة والدّين ، وذلك لأنّ الصدقة المستحقة جزء يسير من النصاب ، والشريك إذا كان له الأكثر حرّم عليه أن يدخل ويتصرّف إلا بإذن شريكه ، فكيف إذا كان له الأقل .

قوله : « فلا تدخلها دخول متسلط عليه » ، قد علم عليه السلام أن الظلم من طبع الولاة ، وخصوصاً من يتولى قبض الماشية من أربابها على وجه الصدقة ، فإنهم يدخلونها دخول متسلط حاكم قاهر ، ولا يبقى لربّ المال فيها تصرف ، فنهى عليه السلام عن مثل ذلك .

قوله : « ولا تُفَرِّنْ بِهِمَةَ ، ولا تُفَرِّغْنَهَا » ، وذلك أَنَّهُمْ عَلَى عَادَةِ السَّوِّ يُهَجِّجُونَ^(١) بِالْقَطِيعِ حَتَّى تُفَرِّغَ الْإِبِلُ ، وَكَذَلِكَ بِالشَّاءِ إِظْهَارًا لِلقُوَّةِ وَالْقَهْرِ ، وَلِيَتِمَّ كُنْ أَعْوَانُهُمْ مِنْ اخْتِيَارِ الْجَيِّدِ ، وَرَفْضِ الرَّدِيِّ .

قوله : « وَلَا نِسْوءَنَ صَاحِبَهَا فِيهَا » أَيْ لَا تَقْمُوهُ وَلَا تُخْزِنُوهُ ، يُقَالُ : سَوَّيْتُ فِي كَذَا سَوَائِيَّةً وَمَسَائِيَّةً .

قوله : « وَاصْدَعِ الْمَالَ صَدْعَيْنِ وَخَيْرُهُ » ، أَيْ شَقَّهُ نِصْفَيْنِ ثُمَّ خَيْرُهُ ، فَإِذَا اخْتَارَ أَحَدُ النِّصْفَيْنِ فَلَا تَعْرِضْ لِمَا اخْتَارَ ، ثُمَّ اصْدَعِ النِّصْفَ الَّذِي مَارَتْصَاهُ لِنَفْسِهِ صَدْعَيْنِ وَخَيْرُهُ ، ثُمَّ لَا تَزَالْ تَفْعَلْ هَكَذَا حَتَّى تُبْقِيَ مِنَ الْمَالِ بِمِقْدَارِ الْحَقِّ الَّذِي عَلَيْهِ ، فَاقْبِضْ مِنْهُ ، فَإِنْ اسْتَقَالَكَ فَأَقْلَهُ ، ثُمَّ أَخْطِ الْمَالَ ، ثُمَّ عُدْ لِمِثْلِ مَا صَنَعْتَ حَتَّى يَرْضَى ، وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْمَعِيَّاتِ الْخَمْسُ وَهِيَ الْمَهْلُوسَةُ وَالْمَكْسُورَةُ وَأَخَوَاتُهُمَا يُخْرِجُهَا الْمَصْدَقُ مِنْ أَصْلِ الْمَالِ قَبْلَ قِسْمَتِهِ ثُمَّ يَقْسَمُ وَإِلَّا فَرُبَّمَا وَقَعَتْ فِي سَهْمِ الْمَصْدَقِ إِذَا كَانَ يَعْتَمِدُ مَا أَمَرَهُ بِهِ مِنْ صَدْعِ الْمَالِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ .

وَالْعَوْدُ : الْمُسِنَّةُ مِنَ الْإِبِلِ ، وَالْهَرْمَةُ الْمُسِنَّةُ أَيْضًا ، وَالْمَكْسُورَةُ الَّتِي أَحْدَقُوا بِهَا مَكْسُورَةُ الْعِظَمِ أَوْ ظَهَرَهَا مَكْسُورٌ ، وَالْمَهْلُوسَةُ : الْمَرِيضَةُ قَدْ هَلَسَهَا الْمَرَضُ وَأَفْتَى لِحْمَهَا ، وَالْهُلَاسُ : السَّلْبُ .
وَالْعَوَارُ : بَفَتْحِ الْعَيْنِ : الْعَيْبُ ، وَقَدْ جَاءَ بِالضَّمِّ . وَالْمَعْنَفُ : ذُو الْعُنْفِ بِالضَّمِّ وَهُوَ ضِدُّ الرِّفْقِ . وَالْمُجْحِفُ : الَّذِي يَسُوقُ الْمَالَ سَوْقًا غَنِيًّا فَيُجْحِفُ بِهِ أَيْ يَهْلِكُهُ أَوْ يَذْهَبُ كَثِيرًا مِنْ لَحْمِهِ وَنَقِيهِ^(٢) .

وَالْمُلْفَبُ : الْمُتَعَبُ ، وَاللُّغُوبُ : الْإِعْيَاءُ .

وَحَدَرْتُ السَّفِينَةَ وَغَيْرَهَا - بِغَيْرِ أَلْفٍ - أَحْدَرُهَا بِالضَّمِّ .

(١) يُقَالُ : هَجَّجَ بِالسَّجِّ : صَاحَ بِهِ ، وَبِالْجَمْلِ زَجَرَهُ .

(٢) النَقْيُ ، بِكَسْرِ النُّونِ وَسُكُونِ الْقَافِ : الْمَخُ .

قوله : « بين ناقة وبين فصيلها » الأوضح حذف بين الثانية . لأنّ الاسمين ظاهران ، وإنّما تكرر إذا جاءت بعد المضمر ، كقولك : المال بيني وبين زيدٍ وبين عمرو ، وذلك لأنّ المجرور لا يُعطَف عليه إلّا باعادة حرف الجرّ والاسم المضاف ، وقد جاء : المال بين زيدٍ وعمرو ، وأنشدوا :

بين السحاب وبين الرّيح ملحمةٌ قعاقعٌ وظبيّ في الجوّ تختريطُ^(١)
وأيضاً :

بين النّدى وبين برقة ضاحكٍ غيثُ الضّريكِ وفارسٌ مقدامُ^(٢)
ومن شعر الحماسة :

وإنّ الذي يديني وبين بني أبي وبين بني عمّي لخلفٌ جدّا^(٣)
وليس قولٌ من يقول : إنه عطف بين الثالثة على الضمير المجرور بأولى من قول من يقول : بل عطف بين الثالثة على بين الثانية ، لأنّ المعنى يتمّ بكل واحد منها .
قوله عليه السلام : « ولا تمضُ لبنها » ، المضمّر حَلَب ما في الضّرع جميعه ، نهاه من أن يحلب اللبن كلّهُ فيبقى الفصيلُ جائعاً ؛ ثمّ نهاه أن يُجهدّها ركوباً ، أى يُتعبها ويحمّلها مشقّةً ؛ ثمّ أمره أن يعدل بين الركاب في ذلك ، لا يخصص بالركوب واحدةً بعينها ، ليكون ذلك أرواحَ لمن ، ليرفّه على اللاغب ، أى ليتزكّه وليُعفنه عن الركوب ليستريح .
والرفاهيّة : الدّعة والراحة .

والنّقب : ذو النّقب ، وهو رقة خفّ البعير حتى تكاد الأرضُ تجرحه : أمره أن ستأني بالبعير ذى النّقب ، من الأناة ، وهى المهلة .

(١) الملحمة : الحرب ، والقعاقع : حكاية أصوات الترسة في الحرب . والظبيّ : جمع ظبة ، وهو وحد السيف ؛
(٢) برقة ضاحك : موضع بعينه . (٣) ديوان الحماسة . ٣ : ١٧٢ ، والبيت المقتع الكندى

والظالِع : الذى ظَلَعَ ، أى غَمَزَ فى مَشْيِهِ .
والغُدُرُ : جمع غدير الماء : وجوَادَ الطريق : حيث لا يَنْبُتُ المرعى .
والنُّطَافُ : جمع نطفة ، وهى الماء الصافى القليل .
والْبُدْنُ بالتشديد : السَّمان ، واحدها بادن .
وَمُنَقِيَّاتُ : ذواتُ نَقْيٍ ، وهو المُنْحَ فى العَظْمِ ، والشحم فى العين من السَّمن ، وأنْقَتَ
الإبلُ وغيرُها : سَمَتَ وصار فيها نَقْيٌ ، وناقة مُنْقِيَةٌ ، وهذه الناقة لا تُنْقِي .

الأضل :

ومن عمره له عليه السلام إلى بعض عماله وقد بعته على الصدقة :

أَمَرَهُ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي سَرَائِرِ أَمْرِهِ ؛ وَخَفِيَّاتِ عَمَلِهِ ، حَيْثُ لَا شَاهِدَ غَيْرُهُ ، وَلَا وَكِيلَ دُونَهُ .

وَأَمَرَهُ أَلَّا يَعْمَلَ بِشَيْءٍ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ فِيمَا ظَهَرَ فَيُخَالِفَ إِلَى غَيْرِهِ فِيمَا أَسْرَ ، وَمَنْ لَمْ يَخْتَلِفْ سِرُّهُ وَعَلَانِيَتُهُ ، وَفِعْلُهُ وَمَقَالَتُهُ ، فَقَدْ أَدَّى الْأَمَانَةَ ، وَأَخْلَصَ الْعِبَادَةَ .

وَأَمَرَهُ أَلَّا يَجْبِهَهُمْ ، وَلَا يَعْضَهُمْ ، وَلَا يَرْغَبَ عَنْهُمْ تَفَضُّلاً بِالْإِمَارَةِ عَلَيْهِمْ فَإِنَّهُمْ الْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ ، وَالْأَغْوَانُ عَلَى اسْتِخْرَاجِ الْحُقُوقِ .

وَأَنَّ لَكَ فِي هَذِهِ الصَّدَقَةِ نَصِيباً مَفْرُوضاً . وَحَقّاً مَعْلوماً ، وَشُرْكَاءَ أَهْلِ مَسْكَنَةٍ ، وَضِعْفَاءَ ذَوِي فَاقَةٍ .

وَأَنَا مُؤَفُّوكَ حَقِّكَ ، فَوَفِّهِمْ حُقُوقَهُمْ ، وَإِلَّا تَفْعَلْ فَإِنَّكَ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ خُصُوماً يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَبُؤْسَى لِمَنْ خَصَّمَهُ عِنْدَ اللَّهِ الْفُقَرَاءَ وَالْمَسَاكِينَ ، وَالسَّائِلُونَ وَالْمَدْفُوعُونَ ، وَالْفَارِثُونَ وَابْنُ السَّبِيلِ !

وَمَنْ اسْتَهَانَ بِالْأَمَانَةِ ، وَرَتَعَ فِي الْخِيَانَةِ ، وَلَمْ يُنَزِّهِ نَفْسَهُ وَدِينَهُ عَنْهَا ، فَقَدْ أَحَلَّ بِنَفْسِهِ الذِّلَّ وَالْخِزْيَ فِي الدُّنْيَا ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَذْلُ وَأَخْزَى ؛ وَإِنَّ أَعْظَمَ الْخِيَانَةِ خِيَانَةُ الْأُمَّةِ ، وَأَفْظَعَ الْغِشِّ غِشُّ الْأُمَّةِ . وَالسَّلَامُ .

الشُّنْخُ :

حيث لا شهيد ولا وكيلَ دونه ، يعنى يومَ القيامة .

قوله : « ألا يعمل بشئ من طاعة الله فيما ظهر » ، أى لا ينافى فيعمل الطاعة فى الظاهر ، والمعصية فى الباطن .

ثم ذكر أن الذين يتجنبون النفاق والرياء هم المُخلصون .

وَأَلَا يَجْنِبُهُمْ : لا يواجههم بما يكرهونه ، وأصل الجنب لقاء الجنبه أو ضربها ، فلما كان المواجه غيره بالكلام القبيح كالضارب جبهته به سُمي بذلك جنبها .

قوله : « ولا يعضهم » ، أى لا يرميهم بالبُهتان والكذب ، وهى العضية ، وَعَضَتْ فلانا عَضها ، وقد عَضَتْ يا فلان ، أى جثت بالبُهتان .

قوله : « ولا يرغب عنهم تفضلاً » ، يقول : لا يحقرهم ادعاء لفضله عليهم ، وتمييزه عنهم بالولاية والإمرة ؛ يقال : فلان يرغب عن القوم ، أى يأنف من الانتماء إليهم ، أو من المخالطة لهم .

وكان عمرُ بنُ عبد العزيز يدخلُ إليه سالم مولى بنى مخزوم وعمرُ فى صدر بيته فيتنحى عن الصَّدْر ، وكان سالم رجلاً صالحاً ، وكان عمر أراد شراءه وعتقه ، فأعتقه مواليه ؛ فكان يسميه : أخى فى الله ؛ ف قيل له : أتنحى لسالم ! فقال : إذا دخل عليك من لا ترى لك عليه فضلاً فلا تأخذ عليه شرف المجلس . وهم السراج ليلة بأن يحمّد ، فوثب إليه رجاء بن حَيوة ليُصلِّحه ، فأقسم عليه عمرُ بنُ عبد العزيز ، فجلس ، ثم قام عمر فأصلحته ، فقال له رجاء : أتقوم أنت يا أمير المؤمنين ؟ قال : نعم ، قتُ وأنا عمر بن عبد العزيز ، ورجعتُ وأنا عمرُ بنُ عبد العزيز .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا ترفعوني فوق قدرى فتقولوا فى ما قالت النصارى فى ابن مريم ، فإن الله عزّ جلّ اتخذنى عبدا قبل أن يتخذنى رسولا » .

ثم قال : إنّ أربابَ الأموال الذين تجب الصدقةُ عليهم فى أموالهم إخوانك فى الدين ، وأعاونك على استخراج الحقوق ، لأنّ الحقّ إنما يمكن العامل أستيفائه بمعاونة ربّ المال وأُعرفه به ، ودفعه إليه ، فإذا كانوا بهذه الصّفة لم يحز لك عضئهم وجبئهم وأدّاء الفضل عليهم .

ثم ذكر أنّ لهذا العامل نصيبا مفروضا من الصدقة ، وذلك بنصّ الكتاب العزيز فكما نؤتيك نحن حقك يجب عليك أن تؤتي شركاءك حقوقهم ، وهم الفقراء والمساكين والغارمون وسائر الأصناف المذكورة فى القرآن ، وهذا يدلّ على أنّه عليه السلام قد فوّضه فى صرف الصدقات إلى الأصناف المعلومة ، ولم يأمره بأن يحمل ما اجتمع إليه ليوزّعه هو عليه السلام على مستحقّيه كما فى الوصية الأولى ، ويجوز للإمام أن يتولّى ذلك بنفسه ، وأن يكيله إلى من يثق به من عماله .

وانتصب « أهل مسكنة » لأنّه صفة « شركاء » ، وفى التحقيق أنّ « شركاء » صفة أيضا موصوفها محذوف ، فيكون صفة بعد صفة .

وقال الراوندى : انتصب « أهل مسكنة » لأنّه بدّل من « شركاء » ، وهذا غلط ، لأنّه لا يعطى معناه ليكون بدلا منه .

وقال أيضا : بؤسى ، أى عذابا وشدة ، فظنه منونا وليس كذلك ، بل هو بؤسى على وزن « فعلى » كفضلى ونعسى ، وهى لفظة مؤنّنة ؛ يقال : بؤسى لفلان ، قال الشاعر :
أرى الحلم بؤسى للفتى فى حياته ولا عيش إلّا ما حبأك به الجمل

والسائلون هاهنا هم الرقاب المذكورون في الآية ، وهم المكاتبون يتعذر عليهم أداء مال الكتابة ، فيسألون الناس ليتخلصوا من رتبة الرق . وقيل : هم الأسارى يطلبون فكاك أنفسهم ، وقيل : بل المراد بالرقاب في الآية الرقيق ، يسأل أن يبتاعه الأغنياء خيعة قوته . والمدفوعون هاهنا هم الذين عناهم الله تعالى في الآية بقوله : (وفي سبيل الله)^(١) ، وهم فقراء الغزاة ، سأم مدفوعين لفقريهم . والمدفوع والمدفع : الفقير ، لأن كل أحد يكرهه ويدفعه عن نفسه . وقيل : هم الحبيج المنقطع بهم ، سأم مدفوعين لأنهم دفعوا عن إتمام حجهم ، أو دفعوا عن العود إلى أهلهم .

فإن قلت : لم حلت كلام أمير المؤمنين عليه السلام على مافسرت به ؟

قلت : لأنه عليه السلام إنما أراد أن يذكر الأصناف المذكورة في الآية ، فترك ذكر المؤلفات لقلوبهم لأن سأمهم سقط بعد موت رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقد كان يدفع إليهم حين الإسلام ضعيف ، وقد أعزّه الله سبحانه ، فاستغنى عن تأليف قلوب المشركين ، وبقيت سبعة أصناف ، وهم الفقراء والمساكين والعاملون عليها والرقاب والغارمون وفي سبيل الله وابن السبيل .

فأما العاملون عليها فقد ذكره عليه السلام في قوله : « وإن لك في هذه الصدقة نصيبا مفروضا » ، فبقيت ستة أصناف أتى عليه السلام بألفاظ القرآن في أربعة أصناف منها ، وهي الفقراء ، والمساكين ، والغارم ، وابن السبيل ، وأبدل لفظتين وهما الرقاب وفي سبيل الله بلفظتين وهما السائلون والمدفوعون .

فإن قلت : ما يقوله الفقهاء في الصدقات ؟ هل تصرف إلى الأصناف كلها أم يجوز

صرفها إلى واحد منها ؟

قلت : أما أبو حنيفة فإنه يقول : الآية قصر لجنس الصدقات على الأصناف المحدودة فهي مختصة بها لا تتجاوزها إلى غيرها ، كأنه تعالى قال : إنما هي لهم لا لغيرهم ، كقولك : إنما الخلافة لقریش ، فيجوز أن تصرف الصدقة إلى الأصناف كلها ، ويجوز أن تصرف إلى بعضها ، وهو مذهب ابن عباس وحذيفة وجماعة من الصحابة والتابعين . وأما الشافعي فلا يرى صرفها إلا إلى الأصناف المحدودة كلها ، وبه قال الزهري وعكرمة .

فإن قلت : فمن الغارم وابن السبيل ؟

قلت : الغارمون الذين ركبتهم الديون ولا يملكون بعدها ما يبلغ النصاب . وقيل : هم الذين يحملون الحملات فدينوا فيها وغرموا ، وابن السبيل : المسافر المنقطع عن ماله ، فهو وإن كان غنيا حيث ماله موجود ، فقير حيث هو بعيد .

وقد سبق تفسير الفقير والمسكين فيما تقدم .

قوله : فقد أحل بنفسه الذل والخزي ، أى جعل نفسه محلا لها ، ويروى : « فقد أحل بنفسه » بالخاء المعجمة ، ولم يذكر الذل والخزي أى جعل نفسه محلا ، ومعناه جعل نفسه فقيرا ، يقال : حل الرجل : إذا افتقر ، وأحل به غيره وبغيره أى جعل غيره فقيرا ، وروى « أحل » بنفسه بالخاء المهملة ، ولم يذكر « الذل والخزي » ، ومعنى « أحل بنفسه » أباح دمه ، والرواية الأولى أصح ، لأنه قال بعدها : « وهو في الآخرة أذل وأخزى » .

وخيانة الأمة : مصدر مضاف إلى المفعول به ، لأن الساعى إذا خان فقد خان الأمة كلها ؛ وكذلك غش الأمة ، مصدر مضاف إلى المفعول أيضا ؛ لأن الساعى إذا غش في الصدقة فقد غش الإمام .

الْأَصْل :

ومن عمره له عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر - رضى الله عنه - مبن قلده مصر :

فَاخْفِضْ لَهُمْ جَنَاحَكَ ، وَأَلِنْ لَهُمْ جَانِبَكَ ، وَابْسُطْ لَهُمْ وَجْهَكَ ، وَأَسِ بَيْنَهُمْ
فِي اللَّحْظَةِ وَالنَّظَرَةِ ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْعُظْمَاءُ فِي حَيْفِكَ لَهُمْ ، وَلَا يَنَاسَ الضُّعَفَاءُ مِنْ
عَدْلِكَ عَلَيْهِمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُسَائِلُكُمْ مَعَشَرَ عِبَادِهِ عَنِ الصَّغِيرَةِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ
وَالْكَبِيرَةِ ، وَالظَّاهِرَةِ وَالْمُسْتَوْرَةِ ، فَإِنْ يُعَذِّبُ فَأَنْتُمْ أَظْلَمُ ؛ وَإِنْ يَغْفُ
فَهُوَ أَكْرَمُ .

وَاعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُتَّقِينَ ذَهَبُوا بِعَاجِلِ الدُّنْيَا وَآجِلِ الْآخِرَةِ ، فَشَارَكُوا أَهْلَ
الدُّنْيَا فِي دُنْيَاهُمْ ، وَلَمْ يُشَارِكْهُمْ أَهْلُ الدُّنْيَا فِي آخِرَتِهِمْ ؛ سَكَنُوا الدُّنْيَا بِأَفْضَلِ
مَا سَكِنَتْ ، وَأَكَلُوا بِأَفْضَلِ مَا أَكَلَتْ ، فَحَظُّوا مِنَ الدُّنْيَا بِمَا حَظِيَ بِهِ
الْمُتَرَفُونَ ، وَأَخَذُوا مِنْهَا مَا أَخَذَهُ الْجَبَابِرَةُ الْمُتَكَبِّرُونَ ؛ ثُمَّ انْقَلَبُوا عَنْهَا بِالزَّادِ الْمُبْلَغِ ؛
وَالْمُتَجَرِّعِ الرَّابِحِ ؛ أَصَابُوا لَذَّةَ زُهْدِ الدُّنْيَا فِي دُنْيَاهُمْ ، وَتَبَيَّنُوا أَنَّهُمْ حَيْرَانُ اللَّهِ غَدًا
فِي آخِرَتِهِمْ ، لَا تُرَدُّ لَهُمْ دَعْوَةٌ ، وَلَا يَنْقُصُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنْ لَذَّةٍ .

فَاخْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ الْمَوْتَ وَقُرْبَهُ ، وَأَعِدُّوا لَهُ عُدَّتَهُ ؛ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِأَمْرِ عَظِيمٍ ،
وَيَخْطُبُ جَلِيلٍ ؛ بِخَيْرٍ لَا يَكُونُ مَعَهُ شَرٌّ أَبَدًا ؛ أَوْ شَرٍّ لَا يَكُونُ مَعَهُ خَيْرٌ أَبَدًا ،
فَمَنْ أَقْرَبُ إِلَى الْجَنَّةِ مِنْ عَامِلِهَا ! وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَى النَّارِ مِنْ عَامِلِهَا !

وَأَنْتُمْ طُرَدَاءُ الْمَوْتِ ؛ إِنْ أَقَمْتُمْ لَهُ أَخَذَكُمْ ، وَإِنْ فَرَرْتُمْ مِنْهُ أَدْرَكَكُمْ ،
وَهُوَ الزَّمُ لَكُمْ مِنْ ظِلِّكُمْ . الْمَوْتُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيكُمْ ؛ وَالدُّنْيَا تُطَوَّى مِنْ خَلْفِكُمْ .

فَاخَذَرُوا نَارًا قَعَرُهَا بَعِيدٌ ، وَجَرُّهَا شَدِيدٌ ، وَعَذَابُهَا جَدِيدٌ ؛ دَارٌ لَيْسَ فِيهَا رَحْمَةٌ ، وَلَا تُسْمَعُ فِيهَا دَعْوَةٌ ، وَلَا تُفَرَّجُ فِيهَا كَرْبَةٌ .

وَأِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ يَشْتَدَّ خَوْفُكُمْ مِنْ اللَّهِ ، وَأَنْ يَحْسُنَ ظَنُّكُمْ بِهِ ، فَاجْمَعُوا بَيْنَهُمَا ؛ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِنَّمَا يَكُونُ حَسَنُ ظَنِّهِ بِرَبِّهِ عَلَى قَدَرِ خَوْفِهِ مِنْ رَبِّهِ ؛ وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسِ ظَنًّا بِاللَّهِ أَشَدَّهُمْ خَوْفًا لِلَّهِ .

وَاعْلَمْ يَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أُنِّي قَدْ وَلَّيْتُكَ أَكْثَرَ أَجْنَادِي فِي نَفْسِي أَهْلَ مِصْرَ ، فَأَنْتَ تَحْقُوقُ أَنْ تُخَالِفَ عَلَى نَفْسِكَ ، وَأَنْ تُنَافِجَ عَنْ دِينِكَ ؛ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَكَ إِلَّا سَاعَةٌ مِنَ الدَّهْرِ ، وَلَا تُسْخِطَ اللَّهُ بِرِضَا أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ ؛ فَإِنَّ فِي اللَّهِ خَلْفًا مِنْ غَيْرِهِ ، وَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ خَلْفٌ فِي غَيْرِهِ .

صَلِّ الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا الْمُؤَقَّتِ لَهَا ، وَلَا تُعْجَلْ وَقْتُهَا لِغَرَاغٍ ، وَلَا تُؤَخَّرْهَا عَنْ وَقْتِهَا لِاشْتِغَالٍ ، وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ عَمَلِكَ تَبَعٌ لِصَلَاتِكَ .

الشرح :

آسَ بَيْنَهُمْ : اجْمَعْلَهُمْ أَسْوَةً ، لَا تَفْضُلْ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي اللَّحْظَةِ وَالنَّظَرَةِ ، وَنَبِّهْ بِذَلِكَ عَلَى وَجوبِ أَنْ يَجْعَلَهُمْ أَسْوَةً فِي جَمِيعِ مَا عَدَا ذَلِكَ ، مِنْ الْعَطَاءِ وَالْإِنْعَامِ وَالتَّقَرُّبِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ ﴾ ^(١) .

قوله : « حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْعِظَامُ فِي حَيْفِكَ لَهُمْ » ، الضمير في « لَهُمْ » راجعٌ إِلَى الرعية لَا إِلَى الْعِظَامِ ، وَقَدْ كَانَ سَبَقَ ذِكْرُهُمْ فِي أَوَّلِ الْخُطْبَةِ ، أَيْ إِذَا سَلَكَتَ هَذَا الْمَسْلَكَ لَمْ يَطْمَعَ الْعِظَامُ فِي أَنْ تَحْيِفَ عَلَى الرعية وَتَظْلِمَهُمْ وَتُدْفِعَ أُمُورَهُمْ إِلَيْهِمْ ، فَإِنَّ وُلاةَ الْجُورِ

هكذا يفعلون ، يأخذون مال هذا فيعطونه هذا . ويجوز أن يرجع الضمير إلى العطاء ، أى حتى لا يطعم العطاء في جورك في القسم الذى إنما تفعله لهم ولأجلهم ، فإنّ ولاية الجور يطعم العطاء فيهم أن يحيفوا في القسمة في النّىء ، ويخالفوا ما حدّه الله تعالى فيها ، حفظا لقلوبهم ، واستماله لهم ، وهذا التفسير أليقُ بالخطابة ؛ لأنّ الضمير في « عليهم » في الفقرة الثالثة عائد إلى الضعفاء ؛ فيجب أن يكون الضمير في « لهم » في الفقرة الثانية عائدا إلى العطاء .

قوله : « فإن يمدب فأنتم أظلم » أفعّل هاهنا بمعنى الصّفة ، لا بمعنى التفضيل ، وإنما يراد فأنتم الظالمون ، كقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾^(١) . وكقولهم : الله أكبر .

ثم ذكر حال الزّهاد فقال : أخذوا من الدنيا بنصيبٍ قوى ، وجعلت لهم الآخرة ؛ ويروى أن الفضيل بن عياض كان هو ورفيق له في بعض الصحارى ، فأكّلا كسرةً يابسة ، وأعترفا بأيديهما ماء من بعض الغدران ، وقام الفضيل فحطّ رجليه في الماء ، فوجد برّده فالتذّب به وبالحال التي هو فيها ، فقال لرفيقه : لو علم الملوكُ وأبناء الملوكِ ما نحن فيه من العيش واللذة لحسدونا .

وروى : « والمتجر المريح » ، فالراح فاعلٌ من ربح ربّحاً ، يقال : بيع ربّح أى يُربح فيه ، والمُربح : اسم فاعل قد عُدّي ما ضيه بالهمزة ، كقولك : قام وأقمتّه .

قوله : « جيرانُ الله غداً في آخرتهم » ؛ ظاهر اللفظ غيرُ مراد ، لأنّ البارئ تعالى ليس في مكان وجهةٍ ليكونوا جيرانه ، ولكن لما كان الجار يُكرم جاره سَمّاهم جيران الله ، لإكرامه إياهم ، وأيضاً فإنّ الجنة إذا كانت في السماء والعرش هو السماء العليا ، كان في الكلام محذوف مقدّر ، أى جيرانُ عرش الله غداً .

قوله : « فَإِنَّهُ يَأْتِي بِأَمْرِ عَظِيمٍ ، وَخُطْبٍ جَلِيلٍ ، بِخَيْرٍ لَا يَكُونُ مَعَهُ شَرٌّ أَبَدًا وَشَرٌّ لَا يَكُونُ مَعَهُ خَيْرٌ أَبَدًا » ، نصّ صريح في مذهب أصحابنا في الوعيد ، وأنّ من دخل النار من جميع المكلفين فليس بخارج ، لأنّه لو خرج منها لكان الموت قد جاءه بشرٍّ معه خير ، وقد نفى نفيًا عامًا أن يكون مع الشرّ المعقب للموت خير ألبتة .

قوله : « من عاملها » ، أى من العامل لها :

قوله : « طُرْدَاءُ الْمَوْتِ » ، جمع طَرِيد ، أى يطردكم عن أوطانكم ويُخرجكم منها ، لا بد من ذلك ، إن أقمتم أخذكم ، وإن هرّبتهم أدرّكم .

وقال الراوندى : طُرْدَاءُ هَاهُنَا جَمْعُ طَرِيدَةٍ وَهِيَ مَا طَرَدَتْ مِنَ الصَّيْدِ أَوِ الْوَسِيقَةِ ^(١) ، وليس بصحيح ، لأن « فعيلة » بالتأنيث لا تُجْمَعُ عَلَى فُعْلَاءٍ . وقال النحويّون : إن قوله تعالى : ﴿ وَبَجَعْنَاكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ ^(٢) جاء على « خليف » لا على « خليفة » ، وأنشدوا لأوس بن حجر بيتًا ، استعملها جميعًا فيه ، وهو :

إِنَّ مِنَ الْقَوْمِ مَوْجُودًا خَلِيفَتَهُ وَمَا خَلِيفُ أَبِي كَيْلَى بِمَوْجُودٍ ^(٣)

قوله : « أُلْزِمَ لَكُمْ مِنْ ظِلِّكُمْ » ، لأنّ الظلّ لا تصح مفارقتة لذى الظلّ مادام في الشمس ، وهذا من الأمثال المشهورة .

قوله : « مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيكُمْ » أى ملازم لكم ، كالشيء المقود بناصرية الإنسان أين ذهب ذهب معه .

وقال الراوندى : أى الموت غالبٌ عليكم ، قال تعالى : ﴿ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ﴾ ^(٤) ، فإنّ الإنسان إذا أخذ بناصيته لا يمكنه الخلاص ، وليس بصحيح ، لأنّه لم يقل : « أخذ بنواصيك » .

قوله : « وَالْدُنْيَا تُطَوَّى مِنْ خَلْفِكُمْ » . من كلام بعض الحكماء : الموتُ والناسُ كسطورٍ

(١) الوسيقة : الجماعة من الإبل ، إذا سرقت طردت معاً .

(٢) سورة النمل ٦٢ .

(٣) ديوانه ٢٥ ، وروايته : « وما خليف أبي وهب » .

(٤) سورة الرحمن ٤٤١ .

في صحيفة يقرؤها قارئٌ ويَطْوِي ما يقرأ ، فكأما ظهر سطرٌ خفي سطر .

ثم أمره عليه السلام بأن يَجْمَعَ بين حُسْنِ الظَّنِّ بالله وبين الخوف منه ، وهذا مقامٌ جليل لا يصل إليه إلا كلُّ ضامرٍ مهزول ، وقد تقدّم كلامنا فيه . وقال علي بن الحسين عليه السلام : لو أنزل الله عزَّ وجلَّ كتاباً أنه معذَّب رجلاً واحداً لرجوتُ أن أكونه ، وأنه راحمٌ رجلاً واحداً لرجوتُ أن أكونه ، أو أنه معذَّبني لا محالة ما أزددتُ إلا أجتهداً لئلا أرجع إلى نفسي بلاتمة .

ثم قال : « وَلَيْتَكَ أَعْظَمَ أَجْنَادِي » ، يقال للأقاليم والأطراف : أجناد ، تقول : وَلِيَّ جُنْدِ الشَّامِ ، وَلِيَّ جُنْدِ الْأَرْدُنِّ ، وولي جند مصر .

قوله : « فَأَنْتَ مُحَقَّقٌ » ، كقولك حَقِيقٌ وَجَدِيرٌ وَخَلِيقٌ ، قال الشاعر :

وَإِنِّي لَمُحَقَّقٌ بِأَلَا يَطْوِلُنِي نَدَاهُ إِذَا طَاوَلْتُهُ بِالْقَصَائِدِ

وتُنافِح : مُجَالِد ، ناختُ بالسيف أي خاصمتُ به .

قوله : « وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا سَاعَةٌ مِنَ النَّهَارِ » ، المراد تأكيد الوصاة عليه أن يخالف على نفسه ، وألا يتبع هواها ، وأن يُخَاصِمَ عن دينه ، وأن ذلك لازمٌ له ، وواجبٌ عليه ، ويلزم أن يفعله دائماً فإن لم يستطع فليُفَعَلْهُ ولو ساعة من النهار ، وينبغي أن يسكون هذا التقييد مصروفاً إلى المناخفة عن الدين ، لأن الخصام في الدين قد يَمْنَعُهُ عَنْهُ مَانِعٌ ، فأما أمره بماه أن يخالف على نفسه فلا يجوز صرفُ التقييد إليه ، لأنه يُشْعِرُ بأنه مفسوخٌ له أن يتبع هَوَى نفسه في بعض الحالات ، وذلك غيرُ جائز ، بخلاف الخصامة والنِّصَالِ عن المعتقد .

قال : « وَلَا تُسَخِّطِ اللَّهَ بِرِضَا أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ » ، فإن في الله سَخْلًا من غيره ، وليس من الله خَلْفٌ في غيره » ، أَخَذَهُ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ فَقَالَ لِعَمْرِ بْنِ هُبَيْرَةَ

أمير العراق : إِنَّ اللَّهَ مَا نَعُكَ مِنْ يَزِيدَ ، وَلَمْ يَمْنَعَكَ يَزِيدُ مِنْ اللَّهِ - يعني يَزِيدَ ابن عبد الملك .

ثم أمره بأن يصلي الصلاة لوقتها ؛ أى في وقتها، ونهاه أن يحمله الفراغ من الشغل على أن يُعجلها قبل وقتها ، فإنها تكون غير مقبولة ، أو أن يحمله الشغل على تأخيرها عن وقتها فيأثم .

ومن كلام هشام بن عتبة أخى ذى الرثمة - وكان من عقلاء الرجال - قال المبرد فى الكامل : حدثنى العباس بن الفرج الرياشى بإسناده ، قال هشام لرجل أراد سفرا : اعلم أن لكل رُفقةً كُنْبا يَشْرَكُهُمْ فى فضل الزاد ، ويَهْرِدُ دُونَهُمْ ، فإن قدرت ألا تكون كلب الرُفقة فافعل ، وإياك وتأخير الصلاة عن وقتها ، فإنك مُصَلِّبُهَا لا محالة ، فصلِّها وهى تُقْبَلُ منك (٢) .

قوله : « واعلم أن كل شيء من عملك تبعٌ لصلاتك » ، فيه شبهة من قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « الصلاةُ عمادُ الإيمان ، ومن ترَكَها فقد هَدَمَ الإيمان » . وقال صلى الله عليه وآله : « أول ما يحاسب به العبدُ صلاته ، فإن سُهِلَ عليه كان ما بعده أسهل ، وإن اشْتَدَّ عليه كان ما بعده أشدَّ » .

ومثل قوله : « ولا تُسَخِّطِ اللَّهَ بَرَضاً أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ » ، مارواه المبرد فى " الكامل " عن عائشة قالت : من أَرْضَى اللَّهَ يَسْخَاطِ النَّاسَ كِفَاهُ اللَّهَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ ، وَمَنْ أَرْضَى النَّاسَ يَسْخَاطِ اللَّهَ وَكَغَلَهُ اللَّهَ إِلَى النَّاسِ .

ومثل هذا مارواه المبرد أيضا قال : لما وُلِّيَ الحُسَيْنُ بن زيد بن الحسن المدينة قال لابن هرمة : إني استُكِنَ بَاعَ لَكَ دِينَهُ رَجَاءَ مَدْحِكَ ، أو خَوْفَ ذَمِّكَ ، نقد رزقنى (٣)

(١) الكامل : « بإسناده » .

(٢) الكامل ١ : ٢٦٢

(٣) الكامل : « قد أذننى الله بولادة نبيه المباح » .

الله عزّ وجلّ بولادة نبيّه صلى الله عليه وآله المادح ، وجتنبني المفايح ، وإنّ من حقّه على
 ألا أغضى على تقصير في حقّ الله ، وأنا أقسم بالله لئن أتيت بك سكران لأضربنك حدّا
 للخمر ، وحدّا للسُّكر ، ولأزيدن لموضع حرّمتك بي ، فليكن تركك لها لله عزّ وجلّ
 تُعَنّ (١) عليه ، ولا تدعها للناس فتوكل إليهم ، فقال ابن هرمة (٢) :

نهاني ابنُ الرسولِ عن المُدامِ	وأدبني بأدبِ الكرامِ
وقال لي أصطبرُ عنها ودعها	لخوفِ الله لا خوفِ الأنامِ
وكيف تصبرُي عنها وحُبِّي	لها حُبٌّ تمكّن في عظامي !
أرَى طيبَ الحلالِ على خُبنا	وطيبَ النفسِ في خُبثِ الحرامِ (٣)

(١) كذا في السكامل ، وفي ب : « تعز » .

(٢) السكامل : « فنهض ابن هرمة وهو يقول » .

(٣) السكامل ١ : ٢٤٢ ، ٢٤٣ .

الأصل :

ومن هذا العهد :

فَبَإِذْنِهِ لَا سَوَاءَ، إِمَامُ الْهُدَى، وَإِمَامُ الرَّدَى، وَوَلِيُّ النَّبِيِّ، وَعَدُوُّ النَّبِيِّ؛ وَلَقَدْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنِّي لَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي مُؤْمِنًا وَلَا مُشْرِكًا ؛ أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَمْنَعُهُ اللَّهُ بِإِيمَانِهِ ، وَأَمَّا الْمُشْرِكُ فَيَقْمَعُهُ اللَّهُ بِشِرْكِهِ ، وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ كُلَّ مُنَافِقٍ أُلْجَنَانٍ ، عَالِمٍ أَلْسَانٍ ، يَقُولُ مَا تَعْرِفُونَ ، وَيَفْعَلُ مَا تُنْكِرُونَ .

الشرح :

الإشارة بإمام الهدى إليه نفسه ، وإمام الردى إلى معاوية ، وسماه إماما ، كما سَمَّى اللَّهُ تعالى أهل الضلال أئمة ، فقال : ﴿ وَجَمَلْنَا لَهُمْ أُتُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ﴾ ^(١) ثم وصفه بصفة أخرى وهو أنه عدو النبي صلى الله عليه وآله ليس يعني بذلك أنه كان عدوا أيام حرب النبي صلى الله عليه وآله لقريش ، بل يريد أنه الآن عدو النبي صلى الله عليه وآله ، لقوله صلى الله عليه وآله له عليه السلام : « وعدوك عدوى ، وعدوى عدو الله ». وأول الخبر : « ولئيك ولئى ، ولئى ولي الله » ، وتماؤه مشهور ، ولأن دلائل النفاق كانت ظاهرة عليه من فلتات لسانه ومن أفعاله ، وقد قال أصحابنا فى هذا المعنى أشياء كثيرة ، فلتطلب من كتبهم ، خصوصا

من كُتِبَ شيخنا أبي عبد الله ، ومن كتب الشيخين أبي جعفر الإسكافي ، وأبي القاسم البلخي ، وقد ذكرنا بعض ذلك فيما تقدم .

ثم قال عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إني لا أخاف على أمتي مؤمنا ولا مشركا » أي ولا مشركا يظهر الشرك ، قال : لأن المؤمن يمنعه الله بإيمانه أن يُضِلَّ الناس . والمُشْرِكُ مُظْهِرُ الشُّرْكِ ، يَقَعِّمُهُ اللهُ بِإِظْهَارِ شِرْكَهِ وَيَحْذُلُهُ ، وَيَصْرِفُ قُلُوبَ الناس عن اتباعه ، لأنهم يَنْفِرُونَ مِنْهُ لِإِظْهَارِهِ كَلِمَةَ الْكُفْرِ ، فلا تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ إِلَيْهِ ، ولا تَسْكُنُ نفوسهم إلى مقالته ، ولكِنِّي أخاف على أمتي المنافق الذي يُسِرُّ الكفر والضلال ، وَيُظْهِرُ الإيمانَ والأفعالَ الصالحة ، ويكون مع ذلك ذا لَبْسٍ وفصاحة ، يقول بلسانه ما تعرفون صوابه ، ويفعل سرا ما تُفَكِّرونه لو أطلعتم عليه ، وذاك أن من هذه صِفَتُهُ تَسْكُنُ نفوسُ الناس إليه ؛ لأن الإنسان إنما يحكم بالظاهر فيقلده الناس ؛ فيضلُّهم ويوقعهم في المفاسد .

[كتاب المعتضد بالله]

ومن الكتب المستحسنة الكتاب الذي كتبه المعتضد بالله أبو العباس أحمد بن الموفق أبي أحمد طلحة بن المتوكل على الله في سنة أربع وثمانين ومائتين ووزيره حينئذ عبيد الله بن سليمان ، وأنا أذكره مختصرا من تاريخ أبي جعفر محمد بن جرير الطبري :

قال أبو جعفر : وفي ^(١) هذه السنة عزَّم المعتضد على لعن معاوية بن أبي سفيان على المنابر ، وأمر بإنشاء كتاب يُقرأ على الناس ، فخوفه عبيد الله بن سليمان اضطراب العامة ،

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٢١٦ وما بعدها .

وأنه لا يأمن أن تكون فتنة ، فلم يلتفت إليه . فكان أوّل شيء بدأ به المعتضد من ذلك التقدّم ^(١) إلى العامة بلزوم أعمالهم ، وترك الاجتماع والعصبيّة ^(٢) ، [والشهادات عند السلطان إلا أن يسألوا] ^(٣) ، ومنع ^(٤) القصّاص عن القعود على الطرقات وأنشأ هذا الكتاب وعملت به نسّخ قرئت بالجانبين من مدينة السلام في الأربعاء والحال والأسواق يوم الأربعاء لست بقين من جمادى الأولى من هذه السنة ، ثم منع يوم الجمعة لأربع بقين منه ، ومنع القصّاص من القعود في الجانبين ، ومنع أهل الحلق من القعود في المسجدين ، ونودي في المسجد الجامع بنهى الناس عن الاجتماع وغيره وبمنع القصّاص وأهل الحلق من القعود ، ونودي : إنّ الذمة قد برئت ممن اجتمع من الناس في مناظرة أو جدال ، وتقدّم إلى الشراب الذين يسقون الماء في الجامعين ألا يترحموا على معاوية ، ولا يذكروه [بخير] ^(٥) ، وكانت عاداتهم جارية بالترحم عليه ، وتحدث الناس أن الكتاب الذي قد أمر المعتضد بإنشائه بأمر معاوية يقرأ بعد صلاة الجمعة على المنبر ، فلما صلى الناس بادروا إلى المقصورة ليستمعوا قراءة الكتاب ، فلم يقرأ : وقيل : إن عبّيد الله بن سليمان صرفه عن قراءته ، وإنه أحضر يوسف بن يعقوب القاضي ، وأمره أن يعمل الحيلة في إبطال ما عزم المعتضد عليه ، فضى يوسف فكلم المعتضد في ذلك ، وقال له : انى أخاف أن تضطرب العامة ، ويكون منها عند سماعها هذا الكتاب حركة ، فقال : إن تحرّكت العامة أو نظقت وضعت السيف فيها . فقال : يا أمير المؤمنين ، فما تصنع بالطالبيين الذين يخرجون في كل ناحية ، ويميل إليهم خلق كثير ، لقربهم من رسول الله صلى الله عليه وآله ، وما في هذا الكتاب من إطرائهم - أو كما قال - وإذا سمع الناس هذا كانوا إليهم أميل ، وكانوا هم أبسط

(٢) الطبرى : « القضية » .

(٤) الطبرى : « ويمنع » .

(١) الطبرى : « الأمر بالتقدم » .

(٣) من الطبرى

السنة ، وأثبت حجةً منهم اليوم . فأمسك المعتضد فلم يردّ إليه جواباً ، ولم يأمر بعد ذلك في الكتاب بشيء . وكان من جملة الكتاب بعد أن قدّم حمد الله والثناء عليه والصلاة على رسوله صلى الله عليه وآله :

أما بعد ، فقد انتهى إلى أمير المؤمنين ما عليه جماعة العامة من شبهةٍ قد دخلتهم في أديانهم ، وفسادٍ قد لحقهم في معتقدهم ، وعصبيةٍ قد غلبت عليها أهواؤهم ، ونطقت بها ألسنتهم ، على غير معرفة ولا روية ، قد قلّدوا فيها قادة الضلالة بلا بينة ولا بصيرة ، وخالفوا السنن المتبعة ، إلى الأهواء المبتدعة ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ أَنْبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ^(١) ﴾ . خروجا عن الجماعة ، ومسارةً إلى الفتنة ، وإيثاراً للفرقة ، وتشتيثاً للكلمة ، وإظهاراً لموالاة من قطع الله عنه الموالاة ، وبتر منه العصمة ، وأخرجه من المسلة ، وأوجب عليه اللعنة ، وتعظيماً لمن صغر الله حقه ، وأوهن أمره ، وأضعف ركنه ، من بنى أمية ، الشجرة الملعونة ، ومخالفة لمن استنقذهم الله به من الهلكة ، وأسبغ عليهم به النعمة من أهل بيت البركة والرحمة ، ﴿ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ^(٢) ﴾ .

فأعظم أمير المؤمنين ما انتهى إليه من ذلك ، ورأى ^(٣) ترك إنكاره حرّجا عليه في الدين ، وفسادا لمن قلده الله أمره من المسلمين ، وإهمالا لما أوجبه الله عليه من تقويم المخالفين ، وتبصير الجاهلين ، وإقامة الحجة على الشاكّين ، وبسط اليد على المعاندين ^(٤) ! وأمير المؤمنين يخبركم معاشر المسلمين أنّ الله جل ثناؤه لما ابتعث محمدا صلى الله عليه وسلم بدينه ، وأمره أن يصدّع بأمره ، بدأ بأهله وعشيرته فدعاهم إلى ربه ، وأنذرهم وبشرهم ،

(٢) سورة البقرة ١٠٥

(٤) الطبري : « العاندين » .

(١) سورة القصص ٥٠

(٣) الطبري : « في ترك » .

ونصح لهم وأرشدهم ، فكان من استجاب له ، وصدق قوله ، واتبع أمره نفي^(١) يسير من بنى أبيه ، من بين مؤمن بما أنى به من ربه ، وناصر لكلمته وإن لم يتبع دينه إعزازا له ، وإشفاقا عليه ، فمؤمنهم مجاهد ببصيرته ، وكافرهم مجاهد بنصرتة وحميته ، يدفعون من نابذه ، ويقهرون من عازته وعانده ، ويتوثقون له ممن كانفه وعاضده ، ويباعون من سمح بنصرتة ، ويتجسسون أخبار أعدائه ، ويكيدون له بظهر الغيب كما يكيدون له برأى العين ، حتى بلغ المدى ، وحان وقت الاهتدا ، فدخلوا في دين الله وطاعته وتصدق رسوله والإيمان به بأثبت بصيرة ، وأحسن هدى ورغبة ، فجعلهم الله أهل بيت الرحمة ، وأهل بيت الدين ، أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . معدن الحكمة ، وورثة النبوة ، وموضع الخلافة . أوجب الله لهم الفضيلة ، وألزم العباد لهم الطاعة ، وكان ممن عانده وكذبه وحاربه من عشيرته العدد الكثير والسواد الأعظم ، يتلقونه بالضرر والتثريب^(٢) ، ويقصدونه بالأذى والتخويف ، وينابذونه بالعداوة ، وينصبون له الحاربة ويصدون من قصده ، وينالون بالتمذيب من اتبعه ، وكان أشدهم في ذلك عداوة ، وأعظمهم له مخالفة ، أولم في كل حرب ومناصبه ، ورأسهم في كل إجلاب وفتنة ، لا يرفع على الإسلام راية إلا كان صاحبها قائدها ورئيسها أبا سفيان بن حرب صاحب أحد والخندق وغيرها ، وأشياعه من بنى أمية الملعونين في كتاب الله ، ثم الملعونين على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله في مواطن عدة ، لسابق علم الله فيهم ، وماضى حكمه في أمرهم ، وكفرهم ونفاقهم . فلم يزل لعنه الله يحارب مجاهداً ، ويدافع مكابداً ، ويحلب منابذاً ، حتى قهره السيف ، وعلا أمر الله وهم كارهون ، فتعوذ بالإسلام غير منظور عليه ، وأسر الكفر غير مقبل عنه ، فقبله وقبل ولده على علم منه بحاله وحالهم ، ثم أنزل الله

(١) الطبرى : « نفر »

(٢) التثريب : « العتاب والالوم »

تعالى كتاباً فيما أنزله على رسوله يذكر فيه شأنهم ، وهو قوله تعالى : ﴿ والشجرة الملعونة في القرآن ﴾^(١) ، ولا خلاف بين أحد في أنه تعالى وتبارك أراد بها بنى أُمّية .

ومما ورد من ذلك في السنة ، ورواه ثقات الأئمة ، قول رسول الله صلى الله عليه وآله فيه وقد رآه مقبلاً على حمار ومعاوية يقوده ويزيد يسوقه^(٢) : « لعن الله الراكب والقائد والسائق » .

ومنه ما روته الرواة عنه من قوله يوم بيعة عثمان : تلقّوها يا بنى عبد شمس تلقّف الكفرة ، فوالله ما من جنة ولا نار ؛ وهذا كفر صراح يلحقه اللعنة من الله كما لحقت الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون .

ومنه ما يروى من وقوفه على ثنية أحد من بعد ذهاب بصره وقوله لقائده . هاهنا رمينا محمداً وقتلنا أصحابه .

ومنها الكلمة التي قالها للعباس قبل الفتح وقد عرضت عليه الجنود : لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً ، فقال له العباس : ويحك ، إنه ليس بملك ، إنها النبوة .

ومنها قوله يوم الفتح وقد رأى بلالا على ظهر الكعبة يؤذن ويقول : أشهد أن محمداً رسول الله : لقد أسعد الله عتبة بن ربيعة إذ لم يشهد هذا المشهد .

ومنه الرؤيا التي رآها رسول الله صلى الله عليه وآله فوجم لها . قالوا : فما رأت بعد ما ضاحكا^(٣) ، رأى نفرأ من بنى أمية ينزون^(٤) على منبره نزوة القردة .

ومنها طرد رسول الله صلى الله عليه وآله الحکم بن أبی العاص لحاكاته إياه في

(١) سورة الإسراء ٦٠

(٢) الطبري : يسوق به .

(٣) بعدها في الطبري : فأنزل الله : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾

(٤) ينزون : يثبون ويعدون .

مِشِيَّتِهِ ، وألحقه الله بدعوة رسول الله صَلَّى الله عليه وآله آفَةً بَاقِيَةً حِينَ التَفَتَ إِلَيْهِ فَرَأَاهُ
يَتَخَلَّجٌ بِحُكْمِهِ ، فَقَالَ : كُنْ كَمَا أَنْتَ ، فَبَقِيَ عَلَى ذَلِكَ سَائِرَ عَمْرِهِ .

هذا إلى ما كان من مروان ابنه في افتتاحه أوّل فتنة كانت في الإسلام ، واحتقابه ^(١)
كلّ دم حرام سَفِكَ فيها أو أَرِيقَ بعدها .

ومنها ما أنزل الله تعالى على نبيّه صلى الله عليه وآله ليلة القدر ، خيرٌ من ألف شهر !
قالوا : ملك بنى أمية .

ومنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله دعا معاوية ليكتب بين يديه ، فدافع بأمره
واعْتَلَّ بطعامه ؛ فقال صلى الله عليه وآله : « لا أشبع الله بطنه » . فَبَقِيَ لَا يَشْبَعُ وهو يقول :
والله ما أترك الطعام شعباً ولكن إعياء .

ومنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « يطلع من هذا الفجّ رجل من أمّتي
يُحْشَرُ عَلَى غَيْرِ مِلَّتِي » ؛ فطلع معاوية .

ومنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه » .
ومنها الحديث المشهور المرفوع أنه صَلَّى الله عليه وآله قال : « إن معاوية في تابوت من
نار ، في أسفل دَرَكٍ من جهنم ، ينادي : يا حنّان يا مَنّان . فيقال له : ﴿ آ لَآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ
قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْفٰسِدِينَ ﴾ ^(٢) .

ومنها أفترأوه بالحاربة لأفضل المسلمين في الإسلام - مكانا ، وأقدمهم إليه سَبَقا ،
وأحسنهم فيه أثراً وذكراً ، عليّ بن أبي طالب ، ينافرعه حقّه بباطله ، ويجاهد أنصاره
بضلاله وأعوانه ، ويحاول ما لم يزل هو وأبوه يحاولانه ، من إطفاء نور الله ، وجحود دينه

(١) يقال : احتقَب فلان الإثم ؛ إذا ارتكبه .

(٢) سورة يونس ٩١

﴿ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾^(١)؛ ويستهوئ أهل الجاهلية ،
ويموء لأهل الغباوة بمكره وبغيه اللذين قدّم رسول الله صلى الله عليه وآله الخبرَ عنهما ،
فقال لعمار بن ياسر : « تقتلك الفئة الباغية » ؛ تدعوهم إلى الجنة ويدعونك إلى النار ،
موثراً للعاجلة ، كافراً بالآجلة ؛ خارجاً من رِبْقَةٍ^(٢) الإسلام ، مستحلاً للدم الحرام ؛
حتى سُفِكَ في فتنته ، وعلى سبيل غوايته وضلالته مالا يُحصى عدده من أخيار المسلمين ،
الذابين عن دين الله ، والناصرين لحقه ، مجاهداً في عداوة الله ، مجتهداً في أن يُعصى الله
فلا يُطاع ، وتُبطل أحكامه فلا تقام ، ويُخالف دينه . فلا بدّ وأن تَعْلَوْ كلمة الضلال
وترفع دعوة الباطل ، وكلمة الله هي العليا ، ودينه المنصور ، وحكمه النافذ ، وأمره الغالب
وكيد من عاداه وحاده المغلوب الداحض ؛ حتى أحتَمَل أوزارَ تلك الحروب وما تبعها ؛
وتطوّق تلك الدماء وما سُفِكَ بعدها ، وسَنَّ سُنَن الفساد التي عليه إثمها وإثم من عمل بها ،
وأباح المحارم لمن أرتكبها ، ومَنع الحقوق أهلها ، وغرّته الآمال ، وأستدرجه الإمهال .
وكان ممّا أوجب الله عليه به اللعنة قتله من قتل صَبْرًا^(٣) من خيار الصحابة
والتابعين ، وأهل الفضل والدين ، مثل عمرو بن الحقيق الخزاعيّ وحُجْر بن عديّ
الكندى ، فيمن قتل من أمثالهم ، على أن تكون له العزة والملك والغلبة ، ثم ادّعاؤه زياد
ابن سُمَيّة أخا ، ونسبته إِيَّاه إلى أبيه ، والله تعالى يقول : ﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ
عِنْدَ اللَّهِ ﴾^(٤) ، ورسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « ملعون من ادّعى إلى غير أبيه ،
أو اتّمسك إلى غير مَواليه » . وقال : « الولد للفراش وللعاهر الحجر » ، فخالفَ حكم الله تعالى
ورسوله جهاراً ، وجعلَ الولدَ لغير الفراش والحجرَ لغير العاهر ، فأحلّ بهذه الدعوة من
محارم الله ورسوله في أمّ حَبِيبَةِ أمّ المؤمنين وفي غيرها من النساء من شعور ووجوه قد

(٢) الرِبْقَة : الواحدة من العرى التي في الخيل

(٤) سورة الأحراب هـ

(١٢ - نهج ١٥)

(١) سورة التوبة ٣٢ .

(٣) صرا ، أى حبساً .

حرّمها الله ، وأثبت بها من قرّبى قد أبعدّها الله ، ما لم يدخل الدّين خللٌ مثله ، ولم ينل الإسلامَ تبديلٌ يشبهه .

ومن ذلك إثارهُ لخلافة الله على عباده أبنه يزيد ، السّكّير الخيّر صاحب الدّبكة والفهود والقرّدة ، وأخذ البيعة له على خيار المسلمين بالقهر والسّطوة والتّوعد والإخافة ، والتهديد والرّهبة ، وهو يعلم سقّفه ، ويطلع على رَهَقِه وخبثِه ؛ ويؤمن سكراته وفعلاته ، وخجوره وكفره . فلما تمكّن - قاتله الله - فيما تمكّن منه ، طلب بثارات المشركين وطوائلهم عند المسلمين ، فأوقع بأهل المدينة في وقعة الحرّة الوقعة الّتي لم يكن في الإسلام أشنعُ منها ولا أخشُ ، فشفيَ عند نفسه غليله ؛ وظنّ أنه قد انتقم من أولياء الله ، وبلغ الثّار لا عداة الله ؛ فقال مجاهراً بكفره ، ومظهرًا لشرّكه :

لَيْتَ أَشْيَاخِي يَبْذِرُ شَهِيدُوا جَزَعَ الْخَزْرَجِ مِنْ وَقَعِ الْأَسَلِ^(١)

قول^(٢) من لا يرجع إلى الله ولا إلى دينه ولا إلى رسوله ولا إلى كتابه ، ولا يؤمن بالله وبما جاء من عنده .

ثم أغلظ ما أتتهك ، وأعظم ما أجترم ، سفكّه دم الحسين بن عليّ عليه السلام ، مع مَوْقَعِه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكانه ومنزلته من الدّين والفضل والشّهادة له ولأخيه بسيادة شباب أهل الجنّة ؛ اجترأ على الله ، وكفراً بدينه ، وعداوة لرسوله ، ومجاهرة لعترته ، وأستهانةً لحرمته ، كأنما يقتلُ منه ومن أهل بيته قوماً من كفرة التّرك

(١) لعبد الله بن الزبيري ؛ من كلّته يوم أحد ؛ سيرة ابن هشام ٣ : ٩٦ وبعمه في الطبري :

قَدْ قَتَلْنَا الْقَوْمَ مِنْ سَادَاتِكُمْ وَعَدَلْنَا مَيْلَ بَذْرٍ فَأَعْتَدَلْ
فَاهْلُوا وَاسْتَهَلُّوا فَرَحًا ثُمَّ قَالُوا يَا زَيْدُ لَا تَسَلْ
لَسْتُ مِنْ خِنْدِفَ إِنْ لَمْ أَنْتَقِمْ مِنْ بَنِي أَحْمَدَ مَا كَانَ فَعَلْ
لَعَنْتُ هَاشِمَ بِالْمَلِكِ فَلَا خَبَرَ جَاءَ وَلَا وَحْيَ نَزَلَ

(٢) الطبري : « هذا هو المروق من الدين وقول من لا يرجع ... » .

والذَّيْلُ ، ولا يخاف من الله نعمة ، ولا يُراقب منه سَطْوَة ، فَتَبَّرَ اللهُ عُمَرَةَ ، أَخْبَثَ أَصْلَهُ
وفِرْعَاهُ ، وَسَلَبَهُ مَا تَحْتَ يَدِهِ ، وَأَعَدَّ لَهُ مِنْ عَذَابِهِ وَعُقُوبَتِهِ ، مَا أَسْتَحَقَّهُ مِنَ اللهِ بِمَعْصِيَتِهِ .
هذا إلى ما كان من بنى مَرْوَانَ من تبديل كتاب الله ، وتعطيل أحكام الله ،
وَاتِّخَاذِ مَالِ اللهِ يَدِيهِمْ دُولًا ، وَهَذِمِ بَيْتَ اللهِ ، وَأَسْتَحْلَاهُمْ حَرَمَهُ ، وَنَضَبَهُمُ الْجَانِيقَ
عليه ، وَرَمَيْهِمُ بِالنَّيْرَانِ إِيَّاهُ ، لَا يَأْتُونَ لَهُ إِحْرَاقًا وَإِخْرَابًا ، وَلِئِمَّا حَرَّمَ اللهُ مِنْهُ أَسْتَبَاحَهُ
وَاتِّهَاكَ ، وَلَنْ لَنَا إِلَيْهِ قَتْلًا وَتَنْكِيلًا ، وَلَنْ أَمْنَهُ اللهُ بِهِ إِخَافَةً وَتَشْرِيدًا ؛ حَتَّى إِذَا
حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ، وَاسْتَحَقُّوا مِنَ اللهِ الْأَنْقَامَ ، وَمَلَأُوا الْأَرْضَ بِالْجُورِ وَالْعُدْوَانِ ،
وَعَثَوْا عِبَادَ اللهِ بِالظُّلْمِ وَالْاِقْتِسَارِ ، وَحَلَّتْ عَلَيْهِمُ السَّخْطَةُ ، وَنَزَلَتْ بِهِمْ مِنَ اللهِ
السَّطْوَةُ ، أَتَاكَ اللهُ لَمْ مِنْ عِتْرَةِ نَبِيِّهِ وَأَهْلِ وَرِاثَتِهِ ، وَمَنْ اسْتَخْلَصَهُ مِنْهُمْ خِلَافَتَهُ ، مِثْلَ
مَا أَتَاكَ مِنْ أَسْلَافِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَبَائِهِمُ الْمُجَاهِدِينَ ، لِأَوَائِلِهِمُ الْكَافِرِينَ ، فَسَفَكَ اللهُ بِهِ
دِمَاءَهُمْ وَدِمَاءَ آبَائِهِمْ مُرْتَدِّينَ ، كَمَا سَفَكَ بِآبَائِهِمْ مُشْرِكِينَ ، وَقَطَعَ اللهُ دَابِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ اللهَ إِنَّمَا أَمَرَ لِيُطَاعَ ، وَمِثْلَ لِيُتِمَّمَلَ ، وَحَكْمَ لِيُفْعَلَ ، قَالَ اللهُ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴾ ^(١) ، وَقَالَ : (أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللهُ
وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ) ^(٢) .

فَالْعَنُوا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ لَعَنَهُ اللهُ وَرَسُولُهُ ، وَفَارَقُوا مَنْ لَا تَنَالُونَ الْقُرْبَةَ مِنَ اللهِ إِلَّا
بِمُفَارَقَتِهِ ؛ اللَّهُمَّ أَلْعَنُ أَبَا سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ بْنِ أُمَيَّةَ ، وَمُصَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ ، وَيزِيدَ بْنَ
مُعَاوِيَةَ ، وَمَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ ، وَوَلَدَهُ وَوَلَدَ وَلَدِهِ ! اللَّهُمَّ ائِمَّةَ الْكُفْرِ ، وَقَادَةَ الضَّلَالِ ،
وَأَعْدَاءَ الدِّينِ ، وَجُهَادِي الرِّسُولِ ، وَمُعْطَلِي الْأَحْكَامِ ، وَمُبَدِّلِي الْكِتَابِ ، وَمُنْتَهَكِي
الدِّمِّ الْحَرَامِ ! اللَّهُمَّ إِنَّا نَبْرَأُ إِلَيْكَ مِنْ مُوَالَاةِ أَعْدَائِكَ ، وَمِنْ الْإِغْمَاضِ لِأَهْلِ مَعْصِيَتِكَ ،

كما قلت : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ^(١) .

أيها الناس ، اعرّفوا الحقّ تعرّفوا أهله ، وتأمّلوا سبيل الضلالة تعرّفوا سبيلها ، فقفوا عندما وقفكم الله عليه ، وانفذوا كما أمركم الله به ، وأمير المؤمنين يستعصم بالله لكم ، ويسأله توفيقكم ، ويرغب إليه في هدايتكم . والله حسبّه ، وعليه توكله ، ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم ^(٢) .

قلت : هكذا ذكر الطبريّ الكتاب ، وعندى أنّه الخطبة ، لأن كلّ ما يُخطب به فهو خطبة ، وليس بكتاب ، والكتاب ما يكتب إلى عامل أو أمير ونحوهما ، وقد يقرأ الكتاب على المنبر فيكون كالخطبة ، ولكن ليس بخطبة ، ولكنه كتابٌ قرئ على الناس . ولعلّ هذا الكلام كان قد أنشئ ليكون كتاباً ، ويكتب به إلى الآفاق ، ويؤمّروا بقراءته على الناس ، وذلك بعد قراءته على أهل بغداد . والذي يؤكّد كونه كتاباً ، وينصر ما قاله الطبريّ ، أن في آخره : « كتب عبيدُ الله بنُ سليمان في سنة أربع وثمانين ومائتين » ، وهذا لا يكون في الخطب ، بل في الكتب ، ولكن الطبريّ لم يذكر أنّه أمر بأن يكتب إلى الآفاق ولا قال : وقع العزم على ذلك ، ولم يذكر إلا وقوع العزم على أن يقرأ في الجوامع ببغداد .

(١) سورة المجادلة ٢٢

(٢) الطبريّ حوادث سنة ٢٨٤ بتصرف واختصار .

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً ، وهو من محاسن الكتب :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ أَتَانِي كِتَابُكَ تَذَكُّرُ فِيهِ اصْطِفَاءِ اللَّهِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
لِدِينِهِ ، وَتَأْيِيدِهِ إِيَّاهُ لِمَنْ أَيْدَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ ؛ فَلَقَدْ خَبَأَ لَنَا الدَّهْرُ مِنْكَ عَجَبًا ؛
إِذْ طَفِقْتَ تُخَبِّرُنَا بِبِلَاءِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَنَا ، وَنِعْمَتِهِ عَلَيْنَا فِي نَبِيِّنَا ، فَكُنْتَ فِي ذَلِكَ
كَنَا قَلِيلِ التَّمَرِّ إِلَى هَجَرَ ، أَوْ دَاعِي مُسَدِّدِهِ إِلَى النَّضَالِ .

وَزَعَمْتَ أَنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ فِي الْإِسْلَامِ فُلَانٌ وَفُلَانٌ ؛ فَذَكَرْتَ أَمْرًا إِنْ تَمَّ اغْتَزَلَكَ
كُلُّهُ ، وَإِنْ نَقَصَ لَمْ يَلْحَقْكَ ثَلَمُهُ . وَمَا أَنْتَ وَالْفَاضِلَ وَالْمَفْضُولَ ، وَالسَّائِسَ وَالْمُسُوسَ !
وَمَا لِلطُّلُقَاءِ وَأَبْنَاءِ الطُّلُقَاءِ ، وَالتَّمْيِيزِ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ ، وَتَرْتِيبِ دَرَجَاتِهِمْ ،
وَتَعْرِيفِ طَبَقَاتِهِمْ ! هَيْهَاتَ ، لَقَدْ حَنَّ قِدْحُ لَيْسَ مِنْهَا ، وَطَفِقَ بِحُكْمٍ فِيهَا مَنْ عَلَيْهِ
الْحُكْمُ لَهَا !

أَلَا تَرَبُّعُ أَيْهَا الْإِنْسَانُ عَلَى ظُلْمِكَ ، وَتَعْرِفُ قُصُورَ ذَرْعِكَ ، وَتَتَأَخَّرُ حَيْثُ
أَخْرَكَ الْقَدَرُ ! فَمَا عَلَيْكَ غَلَبَةُ الْمَغْلُوبِ ، وَلَا ظَفَرُ الظَّافِرِ ؛ فَإِنَّكَ لَذَهَابٌ فِي التَّيِّهِ ،
رَوَّاعٌ عَنِ الْقَصْدِ .

أَلَا تَرَى - غَيْرَ مُخَيِّرٍ لَكَ ؛ وَآكِنٍ بِنِعْمَةِ اللَّهِ أَحَدْتُ - أَنَّ قَوْمًا اسْتَشْهِدُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، وَلِكُلِّ فَضْلٍ ، حَتَّى إِذَا اسْتَشْهِدَ شَهِيدُنَا
قِيلَ : سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ ، وَخَصَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِسَبْعِينَ تَكْبِيرَةً عِنْدَ
صَلَاتِهِ عَلَيْهِ !

أَوْ لَا تَرَىٰ أَنَّ قَوْمًا قُطِّعَتْ أَيْدِيهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِكُلِّ فَضْلٍ ، حَتَّىٰ إِذَا فَعَلَ
بِوَاحِدِنَا مَا فَعَلَ بِوَاحِدِهِمْ ، قِيلَ : الطَّيَّارُ فِي الْجَنَّةِ وَذُو الْجَنَاحَيْنِ !
وَلَوْلَا مَانَهِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ تَزْكِيةِ الْمَرْءِ نَفْسَهُ ، لَذَكَرَ ذَاكَ فَضَائِلَ جَمَّةٍ ،
تَعْرِفُهَا قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَا تَمُجُّهَا آذَانُ السَّامِعِينَ .

فَدَخَّ عَنْكَ مَنْ مَالَتْ بِهِ الرَّمِيَّةُ ، فَإِنَّا صَنَائِعُ رَبَّنَا ، وَالنَّاسُ بَعْدُ صَنَائِعُ لَنَا ،
لَمْ يَمْنَعْنَا قَدِيمُ عِزِّنَا ، وَلَا عَادِي طَوْلِنَا عَلَى قَوْمِكَ أَنْ خَلَطْنَاكُمْ بِأَنْفُسِنَا ؛ فَكَحْنَا
وَأَنْكَحْنَا ؛ فَعَلَّ الْأَكْفَاءُ وَلَسْتُمْ هُنَاكَ . وَأَنْتَى يَكُونُ ذَلِكَ كَذَلِكَ وَمِنَّا النَّبِيُّ وَمِنْكُمْ
الْمُكَذِّبُ ، وَمِنَّا أَسَدُ اللَّهِ وَمِنْكُمْ أَسَدُ الْأَخْلَافِ ، وَمِنَّا سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ
وَمِنْكُمْ صَنِيبَةُ النَّارِ ، وَمِنَّا خَيْرُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ، وَمِنْكُمْ حَمَّالَةُ الْخَطْبِ ؛ فِي
كَثِيرٍ مِمَّا لَنَا وَعَلَيْكُمْ !

فَإِسْلَامُنَا مَا قَدْ سُمِعَ ، وَجَاهِلِيَّتُنَا لَا تُدْفَعُ ، وَكِتَابُ اللَّهِ يَجْمَعُ لَنَا مَا شَدَّ عَنَّا ،
وَهُوَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ ^(١) ،
وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنْ أُولَىٰ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢) ، فَنَحْنُ مَرَّةً أَوْلَىٰ بِالْقَرَابَةِ ، وَتَارَةً أَوْلَىٰ بِالطَّاعَةِ .

وَلَمَّا أَحْتَجَّ الْمُهَاجِرُونَ عَلَى الْأَنْصَارِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
فَلَجُّوا عَلَيْهِمْ ، فَإِنْ يَكُنِ الْفَلَجُ بِهِ فَالْحَقُّ لَنَا دُونَكُمْ ، وَإِنْ يَكُنْ بِغَيْرِهِ
فَالْأَنْصَارُ عَلَى دَعْوَاهُمْ .

وَزَعَمْتَ أَنَّي لِكُلِّ أَخْلَفَاءَ حَسَدْتُ ، وَحَلَىٰ كُلِّهِمْ بَغَيْتُ ، فَإِنْ يَكُنْ ذَلِكَ
كَذَلِكَ فَلَيْسَتْ الْجَنَایَةُ عَلَيْكَ ، فَيَكُونُ الْعُذْرُ إِلَيْكَ .

* وَتِلْكَ شِكَاةُ ظَاهِرٍ عَنْكَ عَارَهَا *

وَقُلْتُ: إِنِّي كُنْتُ أَقَادُ كَمَا يُقَادُ الْجَمَلُ الْمَخْشُوشُ حَتَّى أَبَايَعُ؛ وَلَعَمْرُ اللَّهِ لَقَدْ
أَرَدْتُ أَنْ تَذُمَّ فَمَدَحْتَ؛ وَأَنْ تَفْضَحَ فَافْتَضَحْتَ! وَمَا عَلَى الْمُسْلِمِ مِنْ غَضَاضَةٍ فِي
أَنْ يَكُونَ مَظْلُومًا مَا لَمْ يَكُنْ شَاكًّا فِي دِينِهِ، وَلَا مُرْتَابًا بِيَقِينِهِ!
وَهَذِهِ حُجَّتِي إِلَى غَيْرِكَ فَصُدُّهَا، وَلَكِنِّي أَطْلَقْتُ لَكَ مِنْهَا بِقَدَرٍ مَاسِنَحٍ
مِنْ ذِكْرِهَا.

ثُمَّ ذَكَرْتَ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِي وَأَمْرِ عُمَانَ، فَلَكَ أَنْ تُجَابَ عَنْ هَذِهِ
لِرَحِيكَ مِنْهُ؛ فَإِنَّمَا كَانَ أُعْدَى لَهُ، وَأُهْدَى إِلَى مَقَاتِلِهِ! أَمِنْ بَدَلٍ لَهُ نُصْرَتُهُ
فَاسْتَقْمَدَهُ وَاسْتَكْفَهُ، أَمِنْ اسْتَنْصَرَهُ فَتَرَاحَى عَنْهُ وَبَثَّ الْمُنُونَ إِلَيْهِ؛ حَتَّى أَتَى
قَدْرُهُ عَلَيْهِ! كَلَّا وَاللَّهِ لَقَدْ ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ أَلَمْعُوقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ
إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١).

وَمَا كُنْتُ لِأَعْتَذِرَ مِنْ أُنِّي كُنْتُ أَنْعِمُ عَلَيْهِ أَحَدَانَا؛ فَإِنْ كَانَ الذَّنْبُ إِلَيْهِ
إِرْشَادِي وَهِدَايَتِي لَهُ؛ فَرُبَّ مَلُومٍ لَا ذَنْبَ لَهُ.

* وَقَدْ بَسْتَفِيدُ الظَّنَّةَ الْمُتَنَصِّحُ *

وَمَا أَرَدْتُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ، وَمَا تَوَفَّقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
وَإِلَيْهِ أُنِيبُ.

وَذَكَرْتَ أَنَّهُ لَيْسَ لِي وَلَا لِأَصْحَابِي عِنْدَكَ إِلَّا السَّيْفُ، فَلَقَدْ أَضْحَكْتَ بَعْدَ
اسْتِعْبَارِ! مَتَى أَلْفَيْتَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَنِ الْأَعْدَاءِ نَاكِيلِينَ، وَبِالسَّيْفِ مُخَوِّفِينَ، فـ

* لَبِثَ قَلِيلًا يَلْحَقِ الْهَيَجَا حَلْ * *

فَسَيَطْلُبُكَ مَنْ تَطْلُبُ ، وَيَقْرُبُ مِنْكَ مَا اسْتَبَعِدُ ، وَأَنَا مُرْقِلٌ نَحْوَكَ فِي جَحْفَلٍ مِنْ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ ، شَدِيدِ زِحَامُهُمْ ، سَاطِعِ قَتَامُهُمْ ،
مُتَسَرِّبِلِينَ سَرَائِلَ الْمَوْتِ ؛ أَحَبُّ اللَّقَاءِ إِلَيْهِمْ لِقَاءُ رَبِّهِمْ ، وَقَدْ صَحِبَهُمْ ذُرِّيَّةٌ بَذْرِيَّةٌ ،
وَسُيُوفٌ هَاشِمِيَّةٌ ، قَدْ عَرَفَتْ مَوَاقِعَ نِصَالِهَا فِي أَخِيكَ وَخَالِكَ وَجَدِّكَ وَأَهْلِكَ
{ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَبَعِيدٍ } ^(١) .

الشُّنْخُ :

[كتاب معاوية إلى علي]

سَأَلْتُ النَّقِيبَ أَبَا جَعْفَرٍ يَحْيَى بْنَ أَبِي زَيْدٍ ؛ فَقُلْتُ : أَرَى هَذَا الْجَوَابَ مُنْطَبِقًا عَلَى
كِتَابِ مُعَاوِيَةَ الَّذِي بَعَثَهُ مَعَ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ فَإِنْ كَانَ هَذَا هُوَ
الْجَوَابُ فَالْجَوَابُ الَّذِي ذَكَرَهُ أَرَبَابُ السِّيَرَةِ وَأَوْرَدَهُ نَصْرُ بْنُ مُزَاحِمٍ فِي كِتَابِ صِفَتَيْنِ إِذَنْ
غَيْرِ صَحِيحٍ ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْجَوَابُ ، فَهَذَا الْجَوَابُ إِذَنْ غَيْرُ صَحِيحٍ وَلَا ثَابِتٌ ، فَقَالَ لِي :
بَلْ كَلَاهَا ثَابِتٌ مَرْوِيُّ ، وَكَلَاهَا كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْفَاضِلُ ، ثُمَّ أَمَرَنِي أَنْ
أَكْتُبَ مَا عَلَيْهِ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَكُتِبَتْهُ ، قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ :

كَانَ مُعَاوِيَةُ يُتَسَقِّطُ ^(٢) عَلِيًّا وَيَنْعَى عَلَيْهِ مَا عَاسَاهُ يَذْكُرُهُ مِنْ حَالِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ ،
وَأَنَّهُمَا غَضَبَاهُ حَقًّا ، وَلَا يَزَالُ يَكِيدُهُ بِالْكِتَابِ يَكْتُبُهُ ، وَالرَّسَالَةَ يَبْعَثُهَا يَطْلُبُ غِرَّتَهُ ؛
لِيَنْفُثَ بِمَا فِي صَدْرِهِ مِنْ حَالِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ ، إِمَّا مَكَاتِبَةً أَوْ مُرَاسَلَةً ، فَيَجْعَلُ ذَلِكَ حِجَّةً

عليه عند أهل الشام، وبضيفه إلى ماقرّره في أنفسهم من ذُنوبه كما زعم ، فقد كان غمسه^(١) عندهم بأنّه قتل عثمانَ ومالاً على قتله ، وأنه قتل طلحةَ والزبيرَ ، وأسرَ عائشةَ ، وأراق دماءَ أهلِ البصرة . وبقيتُ خَصْلَةٌ واحدة ، وهو أن يثبت عندهم أنه يتبرأ من أبي بكر وعمر ، وينسبُهما إلى الظلم ومخالفةِ الرسول في أمر الخلافة ، وأنهما وثبَا عليها غلبةً ، وغَصَبَاهُ إِيَّاهَا ؛ فكانت هذه الطامة الكبرى ليست مقتصرةً على فساد أهل الشام عليه ، بل وأهل العراق الذين هم جُنْدُهُ وِبَطَانَتُهُ وأنصارُهُ ؛ لأنهم كانوا يعتقدون إمامةَ الشَّيْخَيْنِ ؛ إلّا القليل الشاذّ من خواصّ الشيعة ، فلما كَتَبَ ذلك الكتابَ مع أبي مسلم الخولاني قصد أن يُغَضِبَ عليّاً ويُحَرِّجَ جَهْوَ يُحَوِّجَهُ إذا قرأ ذكر أبي بكر ، وأنه أفضل المسلمين ، إلى أن يَخْلِطَ خطه في الجواب بكلمةٍ تقتضي طعنًا في أبي بكر ، فكان الجواب مُجْمَعًا^(٢) غيرَ بيّن ، ليس فيه تصريح بالتّظلم لهما ، ولا التّصريح ببراءتهما ، وتارةً يترحم عليهما ، وتارةً يقول : أخذًا حقّ وقد تركته لهما ، فأشار عمرو بنُ العاص على معاوية أن يكتب كتابًا ثانيًا مناسبًا للكتاب الأوّل ليستفرا فيه عليّاً عليه السلام ويستخفّاه ، ويحمّله الغَضَبَ منه أن يكتب كلامًا يتعلّقان به في تقبيح حاله وتهجين مذهبه . وقال له عمرو : إنّ عليّاً عليه السلام رجل نَزَقَ تِيَّاهُ ، وما استطعمت منه الكلامَ بمثل تقرّظ أبي بكر وعمر ، فاكتب . فكتب كتابًا أنفذه إليه مع أبي أمامة الباهليّ ، وهو من الصحابة ، بعد أن عزم على بعثته مع أبي الدّرداء . ونسخة الكتاب : من عبدِ الله معاوية بن أبي سُفْيَانٍ إلى عليّ بن أبي طالب .

أما بعد ، فإنّ الله تعالى جدّه أصطفيَ محمّداً عليه السلام لرسالته ، واختصّه بوحْيِهِ وتأديّةِ شَرِيعَتِهِ ، فأنقذَ به من العَمَاية ، وهَدَى به من الغَوَاية ، ثم قبضه إليه رشيداً حميداً ، قد بَنَعَ الشَّرْعَ ، وَحَقَّقَ الشُّرْكَ ، وَأَخَذَ نارَ الْإِفْكَ ، فأحسن الله جزاءه ، وضاعفَ عليه نِعَمَهُ وآلَاءَهُ . ثم إنّ الله سبحانه اختصَّ محمّداً عليه السلام بأصحابٍ أيدوه وآزروه ونصروه

وكانوا كما قال الله سبحانه لهم : ﴿ أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ ﴾^(١) ؛ فكان أفضلهم مرتبة ، وأعلام عند الله والمسلمين منزلة ؛ الخليفة الأول ، الذي جمع الكلمة ، ولم الدعوة ، وقاتل أهل الردة ، ثم الخليفة الثاني الذي فتح الفتوح ، ومصر الأمصار ، وأذل رقاب المشركين . ثم الخليفة الثالث المظلوم الذي نشر الملة ، وطبق الآفاق بالكلمة الحنيفة . فلما استوثق الإسلام وضرَبَ بِجِرَانِهِ عُدُوتَ عَلَيْهِ فَبَغِيَّتُهُ الْغَوَائِلَ ، وَنَصَبَتْ لَهُ الْمَكَايِدَ ، وَضَرَبَتْ لَهُ بَطْنَ الْأَمْرِ وَظَهْرَهُ ، وَدَسَسَتْ عَلَيْهِ ، وَأَغْرَيْتَ بِهِ ، وَقَعَدْتَ حَيْثُ اسْتَنْصَرَكَ عَنْ نَصْرِهِ ، وَسَأَلْتَ أَنْ تُدْرِكَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْزِقَ فَمَا أَدْرَكَتَهُ ، وَمَا يَوْمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْكَ بَوَاحِدٍ !

لقد حسدت أبا بكر والتويت عليه ، ورمت إفساد أمره ، وقعدت في بيتك ، واستغويت عصابة من الناس حتى تأخروا عن بيعته ، ثم كرهت خلافة عمر وحسدته واستطلت مدته ، ومُردت بقتله ، وأظهرت السمات بمصابه ؛ حتى إنك حاولت قتل ولده لأنه قتل قاتل أبيه ، ثم لم تكن أشد منك حسدا لابن عمك عثمان ؛ بشرت مقايحه ، وطويت محاسنه ، وطعنت في فقهه ، ثم في دينه ، ثم في سيرته ، ثم في عقله ؛ وأغريت به السفهاء من أصحابك وشيعتك ، حتى قتلوه بمحضر منك ، لا تدفع عنه بلسان ولا يد ؛ وما من هؤلاء إلا من بغيت عليه ، وتلكأت في بيعته ؛ حتى حملت إليه قهراً تساقُ بخزائن الاقتسار كما يساقُ الفحل الخشوش ، ثم نهضت الآن تطلب الخلافة ، وقتله عثمان خلصاؤك وسجراؤك والحدقون بك ، وتلك من أمانى النفوس ، وضلالات الأهواء .

فدع اللجاج والعبث جانبا ، وادفع إلينا قتلة عثمان ، وأعد الأمر شورى بين المسلمين ليَتَفَقَّهُوا عَلَى مَنْ هُوَ اللَّهُ رِضًا . فلا يمة لك في أعناقنا ، ولا طاعة لك علينا ، ولا غُتْبَى لك

عندنا ، وليس لك ولأصحابك عندي إلا السيف . والذي لا إله إلا هو لأطابن قَتَلَةَ عُمَانَ
أَبْنِ كَانُوا ، وحيث كانوا ؛ حتى أَقْتَلَهُمْ أَوْ تَلْتَحِقَ رُوحِي بِاللَّهِ .

فَأَمَّا مَا لَا تَزَالُ تَمَنِّي بِهِ مِنْ بَسَائِقَتِكَ وَجِهَادِكَ فَإِنِّي وَجَدْتُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ :
﴿ يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمْنُ عَلَيْكُمْ أَنْ
هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ^(١) . وَلَوْ نَظَرْتَ فِي حَالِ نَفْسِكَ لَوَجَدْتَهَا
أَشَدَّ الْأَنْفُسِ امْتِنَانًا عَلَى اللَّهِ بِعَمَلِهَا ؛ وَإِذَا كَانَ الْامْتِنَانُ عَلَى السَّائِلِ يُبْطِلُ أَجْرَ الصَّدَقَةِ ،
فَالْامْتِنَانُ عَلَى اللَّهِ يُبْطِلُ أَجْرَ الْجِهَادِ ، وَيَجْعَلُهُ ﴿ كَصَفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ
فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ ^(٢) .

قَالَ النَّقِيبُ أَبُو جَعْفَرٍ : فَلَمَّا وَصَلَ هَذَا الْكِتَابُ إِلَى عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ أَبِي أُمَامَةَ
الْبَاهِلِيِّ ، كَلَّمَ أَبَا أُمَامَةَ بِنَحْوِ مِمَّا كَلَّمَ بِهِ أَبَا مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيَّ ، وَكَتَبَ مَعَهُ هَذَا الْجَوَابُ .
قَالَ النَّقِيبُ : وَفِي كِتَابٍ مَعَاوِيَةَ هَذَا ذِكْرُ لَفْظِ الْجَلِّ الْخَشُوشِ أَوْ الْفَحْلِ الْخَشُوشِ ،
لَا فِي الْكِتَابِ الْوَاصِلِ مَعَ أَبِي مُسْلِمٍ ، وَلَيْسَ فِي ذَلِكَ هَذِهِ اللَّفْظَةُ ، وَإِتْمَانِيهِ : « حَسَدَتِ الْخُلَفَاءُ
وَبَغَيْتَ عَلَيْهِمْ ، عَرَفْنَا ذَلِكَ مِنْ نَظَرِكَ الشَّرِّ ^(٣) ، وَقَوْلِكَ الْهَجْرَ ^(٤) وَتَنَفُّسِكَ الصُّعْدَاءُ ،
وإِبْطَانِكَ عَنْ الْخُلَفَاءِ » .

قَالَ : وَإِنَّمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ لَا يَعْرِفُونَ الْكِتَابَيْنِ ؛ وَالْمَشْهُورُ عِنْدَهُمْ كِتَابُ أَبِي مُسْلِمٍ
فَيَجْعَلُونَ هَذِهِ اللَّفْظَةَ فِيهِ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا فِي كِتَابِ أَبِي أُمَامَةَ ، أَلَا تَرَاهَا عَادَتْ

(١) سُورَةُ الْحَجَرَاتِ ١٧

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٢٦٤ .

(٣) يُقَالُ : شَزَرَهُ وَآلِيَهُ : نَظَرَ إِلَيْهِ بِأَحَدِ شِقَيْهِ ؛ أَوْ هُوَ نَظَرٌ فِيهِ لِمُعَارِضٍ .

(٤) الْهَجْرُ (بَضْمٌ فَسْكَوْنٌ) : التَّبَعِيدُ مِنَ الْكَلَامِ .

في جوابه ولو كانت في كتاب أبي مسلم لعادت في جوابه !
اتهى كلام النقيب أبي جعفر .

ونحن الآن مبتدئون في شرح ألفاظ الجواب المذكور .

قوله : « فلقد خبأ لنا الدهر منك محباً » ، موضع التعجب أن معاوية يُخبر علياً عليه السلام باصطفاء الله تعالى محمدًا وتثريفه له ، وتأيدته له ؛ وهذا ظريف لأنه يجري كإخبار زيدٍ عمراً عن حالٍ عمرو ، إذ كان النبي صلى الله عليه وآله وعليه السلام كالشيء الواحد . وخبأ مهموز ، والمصدر الخبأ ، ومنه الخاية ، وهي الخبأ إلا أنهم تركوا همزها ، وخبأ أيضاً والخبيء على « فَعِيل » ماخِي .

وبلاء الله تعالى : إنعامه وإحسانه .

وقوله عليه السلام : « كنفالِ التمر إلى هَجَرَ » ، مَثَلٌ قديم . وهَجَرَ : اسم مدينة لا ينصرف للتعريف والتأنيث . وقيل : هو اسم مذكّر مصروف ، وأصل المَثَل « كَمُسْتَبْضِعِ تَمْرٍ إِلَى هَجَرَ »^(١) ، والنسبة إليه هاجريّ على غير قياس ، وهي بلدة كثيرة النخل يُحمل منها التمر إلى غيرها ، قال الشاعر في هذا المعنى :

أَهْدَى لَهُ طُرْفَ الْكَلَامِ كَمَا يُهْدَى لِوَالِي الْبَصْرَةِ التَّمْرُ

قوله : « وداعى مسدده إلى النضال » ، أى معلّمه الرّمى ، وهذا إشارة إلى قول القائل الأول :

(١) جمع الأمثال ٢ : ١٥٢ ؛ قال أبو عبيد : هذا من الأمثال المبتذلة ومن قديمها ؛ وذلك أن هجر معدن التمر ؛ والمستبضع إليه مخطئ ؛ ويقال أيضاً : كاستبضع التمر إلى خير ؛ قال النابغة الجعدي :
وَإِنَّ أَمْرًا أَهْدَى إِلَيْكَ قَصِيدَةً كَسْتَبْضِعَ تَمْرًا إِلَى أَرْضِ خَيْبَرَا

أَعْلَمَهُ الرَّمَّيَةَ كُلَّ يَوْمٍ فَلَمَّا اسْتَدَّ سَاعِدُهُ رِمَانِي^(١)

هكذا الرواية الصحيحة بالسين المهملة ، أى استقام ساعده على الرمي ، وسدّدتُ
فلانا : علّمته النضال ، وسهمٌ سديد : مُصيب ، ورمحٌ سديد ، أى قلّ أن تخفى طعنته ،
وقد ظرّف القاضي الأرجاني في قوله لسديد الدولة محمد بن عبد الكريم الأنباري
كاتب الإنشاء :

إِن الَّذِي نَصَبَ الْمَكَارِمَ لِلوَرَى غَرَضًا يَلُوحُ مِنَ الْمَدَى الْمَتْبَاعِدِ
نَثَلَ الْأَمْثَالِ مِنْ كِفَاتِهِ فَمَا وَجَدْتُ يَدَاهُ سِوَى سَدِيدٍ وَاحِدٍ
ومن الأمثال في هذا المعنى : « سَمْنٌ كَذَبَكَ يَا كَلْكُ »^(٢) ، ومنها : « أَحْشَكُ
وَتَرَوْنِي ! »^(٣) .

قوله عليه السلام : « وزعمت أن أفضل الناس في الإسلام فلان وفلان » ، أى
أبو بكر وعمر .

قوله عليه السلام : « فذكرت أمرا إن تمّ اعتزلك كله ، وإن نقص لم يلحقك
ثلمه » ، من هذا المعنى قول الفرزدق لجريز ، وقد كان جريز في مهاجاته إياه يفخر عليه
بقيس عيلان ، فقد كانت لجريز في قيس خوؤلة ، يعيره بأيامهم على بنى تميم ، فلما قتل
بنو تميم قتيبة بن مسلم الباهلي بخراسان قال الفرزدق يفتخِر :

أَنَا وَأَهْلِي بِالْمَدِينَةِ وَقَعَةٌ لَّالِ تَمِيمٍ أَقْعَدَتْ كُلَّ قَائِمٍ^(٤)

(١) استدّ : استقام ؟ والبيت ينسب إلى معن بن أوس ، أو مالك بن فهم الأزدي ، أو عقيل بن
علفة ؟ وبعده :

فَلَا ظَفِرَتْ يَمِينُكَ حِينَ تَرْمِي وَشَلَّتْ مِنْكَ حَامِلَةُ الْبَنَانِ

وانظر اللسان ٤ : ١٩١ .

(٢) بجم الأمثال ١ : ٣٣٣ ؛ قالوا : أول من قال ذلك حازم بن المنذر .

(٣) بجم الأمثال ١ : ٢٠٠ ؛ أراد : تردت على .

(٤) ديوانه ٨٥٣ .

كَانَ رَعُوسَ النَّاسِ إِذْ سَمِعُوا بِهَا مَشْدَخَ هَامَاتِهَا بِالْأَمَامِ
وَمَا بَيْنَ مَنْ لَمْ يُوْتِ سَمْعًا وَطَاعَةً وَبَيْنَ تَمِيمٍ غَيْرِ جَزْءِ الْخَلَاقِ

ثم خرج إلى خطاب جرير بعد أبيات تركنا ذكرها ، فقال :

أَنْفَضُ بِيْنَ أَنْ أُنَا قُتَيْبَةُ جُزْنَا جَهَارًا وَلَمْ تَنْفَضْ لِقَتْلِ ابْنِ حَازِمٍ !
وَمَا مِنْهَا إِلَّا نَقَلْنَا دِمَاغَهُ إِلَى الشَّامِ فَوْقَ الشَّاحِبَاتِ الرَّوَاسِمِ
تَذْبُذِبُ فِي الْخَلَاةِ تَحْتَ بُطُونِهَا مَحْدَقَةُ الْأَذْنَابِ جُلُحِ الْمَقَادِمِ
وَمَا أَنْتَ مِنْ قَيْسٍ فَتَنْبَحُ دُونَهَا وَلَا مِنْ تَمِيمٍ فِي الرَّعُوسِ الْأَعَاظِمِ
تَخَوُّفُنَا أَيَّامَ قَيْسٍ وَلَمْ تَدْعُ لَعِيلَانَ أَنْفَا مُسْتَقِيمِ الْخِلَائِمِ
لَقَدْ شَهِدْتُ قَيْسًا فَمَا كَانَ نَصْرُهَا قُتَيْبَةَ إِلَّا عَضَّهَا بِالْأَيْهَامِ

فَقَوْلُهُ :

* وَمَا أَنْتَ مِنْ قَيْسٍ فَتَنْبَحُ دُونَهَا *

هو معنى قول علي عليه السلام لمعاوية : « فذكرت أمرا إن تم اعترلك كله » ، وابن حازم المذكور في الشعر هو عبد الله بن حازم ، من بني سليم ، وسليم من قيس عيلان ، وقتلته تميم أيضا ، وكان والي خراسان .

قوله عليه السلام : « وما أنت والفاضل والمفضول » ، الرواية المشهورة بالرفع ، وقد رواها قوم بالنصب ، فمن رفع احتج بقوله : وما أنت وبيت أيبك والفخر .

وَقَوْلُهُ :

* فَمَا الْقَيْسِيُّ بَعْدَكَ وَالْفَخَارُ *

ومن نصب فعلى تأويل « مالك والفاضل » ، وفي ذلك معنى الفعل ، أى ماتصنع ، لأن

هذا الباب لا بدّ أن يتضمن الكلام فيه فعلا ، أو معنى فعل ، وأنشدوا .
* فما أنتَ والسَّيرَ في مَتَلَفٍ ^(١) *

والرفع عند النحويين أولى .

ثم قال : « وما الطُّلَقَاءُ وأبناء الطُّلَقَاءِ » والتمييز النصبُ هاهنا لا غير ، لأجل اللام في الطلقاء .

ثم قال عليه السلام بين المهاجرين الأولين وترتيب درجاتهم ، وتعريف طبقاتهم ، هذا الكلامُ ينقض ما يقول من يطعن في السلف ، فإن أمير المؤمنين عليه السلام أنكرَ على معاوية تعرّضه بالمفاصلة بين أعلام المهاجرين ، ولم يذكر معاوية إلا النفاصلة بينه عليه السلام وبين أبي بكر وعمر ، فشهادة أمير المؤمنين عليه السلام بأنهما من المهاجرين الأولين ومن ذوى الدرجات والطبقات التي اشتبه الحالُ بينهما وبينه عليه السلام في أميّ الرجال منهم أفضل ، وأنّ قدَرَ معاوية يصغر أن يُدخل نفسه في مثل ذلك ، شهادة قاطعة على علوّ شأنهما ، وعِظَم منزلتهما .

قوله عليه السلام : « هيهات ، لقد حنَّ قدَحٌ ليس ^(٢) منها » هذا مثَلٌ يُضرب لمن يُدخل نفسه بين قوم ليس له أن يدخل بينهم ؛ وأصله القِداح من عودٍ واحد يجعل فيها قدَح من غير ذلك الخشب ، فيصوّت بينها إذا أرادها المفيض ، فذلك الصوتُ هو حنينُهُ .

قوله « وطفِقَ يحكمُ فيها من عليه الحكم لها » ، أبى وطفِقَ يحكمُ في هذه القصة

(١) لأسامة بن الحارث الهذلي ؛ وبقية :

* يُعَبَّرُ بِالذِّكْرِ الضَّابِطِ *

أو في هذه القضية مَنْ يجب أن يكون الحكم لها عليه لا له فيها ؛ ويجوز أن يكون الضمير يرجع إلى الطبقات .

ثم قال : « ألا تَرَبَّعَ أيُّهَا الإنسان على ظلمك ! » أى ألا تَرْفُقْ بنفسك وتَكْفُ ، ولا تحمِلَ عليها ما لا تطيقه ، والظلم : مَصْدَرُ ظَلَمَ البعيرُ يَظْلَعُ أى غمز في مشيه . قوله : « وتعرفُ قُصُورَ ذُرْعِكَ » ، أصل الذرع بَسَطَ اليد ؛ يقال : ضِقتُ به ذُرْعاً : أى ضاق ذُرْعِي به . فنقلوا الأسمَ من الفاعلية فجعلوه منصوباً على التمييز ؛ كقولهم : طبت به نفساً .

قوله : « وتتاخر حيث أحرَكَ القدر » ، مثل قولك : ضع نفسك حيث وضعها الله ؛ يقال ذلك لمن يرفع نفسه فوق استحقاقه .

ثم قال : « فما عليك غلبة المغلوب ، ولا عليك ظفرُ الظافر » . يقول : وما الذى أدخلَكَ بينى وبين أبى بكر وعمرَ ، وأنتَ من بنى أمية ، لستَ هاشمياً ولا تيمياً ولا عدوياً هذا فيما يرجع إلى أنسابنا ، ولستَ مُهاجراً ولا ذا قَدَمٍ فى الإسلام فتزاحم المهاجرين وأرباب السوابق بأعمالك واجتهادك ، فإذن لا يضرُّكَ غلبة الغالب منّا ، ولا يسرُّكَ ظفر الظافر . ويروى أن مروان بن الحكم كان يُنشد يوم مَرَجَ راهط والرءوس تُنذر عن كواهلها بينه وبين الضحّاك بن قيس الفهري :

وما ضرَّهم غيرَ حَيْنِ النفوسِ أى غلامى قُرَيْشٍ غلبَ

قوله عليه السلام : « وإِنَّكَ لذهاب فى التَّيَّةِ ، رَوَّاعٌ عن القصد » ، يحتمل قوله عليه السلام فى التَّيَّةِ معنيين : أحدهما بمعنى الكبر ، والآخر التَّيَّةِ ، من قولك : تاه فلان فى البَيداء . ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فى الأَرْضِ ﴾ ^(١) ؛ وهذا الثانى أحسنُ

يقول : إنك شديد الإيغال في الضلال . و«ذهاب» فعّال؛ للتكثير ؛ ويقال : أرض متبهة، مثلُ معيشةٍ، أى يُتاهُ فيها .

قال عليه السلام : « رَوَّاعٌ عَنِ الْقَصْدِ » ، أى تترك ما يلزمك فعله وتعذر عما يجب عليك أن تجيب عنه إلى حديث الصحابة ، وما جرى بعد موت النبي صلى الله عليه وآله ، ونحن إلى الكلام في غير هذا أحوج إلى الكلام في البيعة وحقن الدماء والدخول تحت طاعة الإمام .

ثم قال : « أَلَا تَرَى غَيْرَ نَجْرٍ لَكَ ، وَلَكِنْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ أَهْدَتْ » ، أى لست عندى أهلاً لأن أخبرك بذلك أيضاً ، فإنك تعلمه ، ومن يعلم الشيء لا يجوز أن يُخبر به ؛ ولكن أذكرُ ذلك لأنه تحدّث بنعمة الله علينا ، وقد أمرنا بأن نحدّث بنعمته سبحانه .

قوله عليه السلام : « إِنْ قَوْمًا اسْتَشْهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ، المراد هاهنا ، سيّد الشهداء حمزة رضى الله عنه ، وينبغى أن يُحمَلَ قولُ النبي صلى الله عليه وآله فيه إنه سيّد الشهداء على أنه سيّد الشهداء في حياة النبي صلى الله عليه وآله ؛ لأنّ عليّاً عليه السلام مات شهيداً ؛ ولا يجوز أن يقال : حمزة سيّده ، بل هو سيّد المسلمين كلّهم ، ولا خلاف بين أصحابنا رحمهم الله أنه أفضل من حمزة وجعفر رضى الله عنهما ، وقد تقدّم ذكر التكبير الذى كتبه رسول الله صلى الله عليه وآله على حمزة في قصّة أحد .

قوله عليه السلام : « وَلِكُلِّ فَضْلٌ » ، أى ولكل واحد من هؤلاء فضل لا يُجحد . قوله : « أَوْ لَا تَرَى أَنَّ قَوْمًا قُطِعَتْ أَيْدِيهِمْ » ، هذا إشارة إلى جعفر ؛ وقد تقدّم ذلك في قصّة مؤتة .

قوله : « وَلَوْلَا مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ » ، هذا إشارة إلى نفسه عليه السلام .

قوله : « ولا تَجْهَرُوا بِأُذُنِ السَّامِعِينَ » أى لا تقذِفْهَا ، يقالُ : مَجَّ الرجلُ مِنْ فيه ، أى قذفه .
قوله عليه السلام « فدع عنك من مالت به الرَّمِيَّة » ، يقال للصيد : يرمى هذه الرَّمِيَّة ،
وهى « فَعِيلَة » بمعنى مفعولة ، والأصل فى مِثْلِهَا ألا تَلْحَقْهَا الهاء ، نحو كَفَّ خَضِيبٌ ، وعين
كحِيل ، إلا أَنَّهُمْ أَجْرَوْهَا مَجْرَى الْأَسْمَاءِ لَا التَّعْوُتِ ، كَالْقَصِيدَةِ وَالْقَطِيعَةِ .

والمعنى : دَعَّ ذَكَرَ مِنْ مَالٍ إِلَى الدُّنْيَا وَمَالَتْ بِهِ ، أى أَمَلَتْهُ إِلَيْهَا .

فإن قلتَ : فهل هذا إشارة إلى أبى بكر وعمر ؟ قلتُ : يَنْبَغِي أَنْ يَنْزَعَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
عليه السلام عَنْ ذَلِكَ ، وَأَنْ تُصَرَّفَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ إِلَى عُثْمَانَ ، لِأَنَّ مَعَاوِيَةَ ذَكَرَهُ فِي
كِتَابِهِ وَقَدْ أَوْرَدَنَاهُ ، وَإِذَا أَنْصَفَ الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ عِلِمٌ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُهَا
بِمَا يَذْكُرُ بِهِ عُثْمَانُ ، فَإِنَّ الْحَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عُثْمَانَ كَانَتْ مُضْطَرِبَةً جَدًّا .

قال عليه السلام : « فَإِنَّا صَنَانِعُ رَبَّنَا ، وَالنَّاسُ بَعْدُ صَنَانِعُ لَنَا » ، هَذَا كَلَامٌ عَظِيمٌ ، عَالٍ
عَلَى الْكَلَامِ ، وَمَعْنَاهُ عَالٍ عَلَى الْمَعَالَى ، وَصَنِيعَةُ الْمَلِكِ مِنْ يَصْطَنِعُهُ الْمَلِكُ وَيَرْفَعُ قُدْرَهُ .
يقول : ليس لأحد من البشر علينا نعمة ، بل الله تعالى هو الذى أنعم علينا ، فليس بيننا
وبينه واسطة ، والناس بأسرهم صَنَانِعُنَا ؛ فَنَحْنُ الْوَاسِطَةُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى ،
وهذا مقامٌ جليل ظاهره ماسمعت ، وباطنه أنهم عبيدُ الله ، وَأَنَّ النَّاسَ عَبِيدُهُمْ .

ثم قال : « لَمْ يَمْنَعْنَا قَدِيمٌ عَزًّا ، وَعَادَى طَوْلُنَا » ؛ الطَّوْلُ : الْفَضْلُ . وَعَادَى أى قَدِيمٌ ،
بِئْرٌ عَادِيَّةٌ .

على قومك أن خلطناهم بأنفسنا فنكحنا وأنكحنا فعلى الأَكْفَاءِ ، وَلَسْتُمْ
هناك ؛ يقول : تَزَوَّجْنَا فِيكُمْ وَتَزَوَّجْتُمْ فِينَا كَمَا يَفْعَلُ الْأَكْفَاءُ ، وَلَسْتُمْ أَكْفَاءُنَا . وَيَنْبَغِي
أَنْ يُحْمَلَ قَوْلُهُ : « قَدِيمٌ وَعَادِيٌّ » عَلَى كِبَارِهِ لَا عَلَى حَقِيقَتِهِ ، لِأَنَّ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي أُمَيَّةٍ لَمْ
يَقْتَرِكَا فِي الشَّرَفِ إِلَّا مَذْنُ شَأْ هَاشِمٍ بَنُ عَبْدِ مَنَافٍ وَعُورُ بِأَفْعَالِهِ وَمَكَارِمِهِ ، وَنَشَأُ حِينَئِذٍ
أَخُوهُ عَبْدِ شَمْسٍ وَعُورُ بِمَثَلِ ذَلِكَ ، وَصَارَ لِهَذَا بَنُونَ وَلِهَذَا بَنُونَ ، وَادَّعى كُلُّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ

أنه أشرف بالفعال من الآخر ، ثم لم تكن المدة بين نشء هاشم وإظهار محمد صلى الله عليه وآله الدعوة إلا نحو تسعين سنة ، ومثل هذه المدة القصيرة لا يقال فيها : «قديم عَزَّنا وعادى طَوَّلنا» ، فيجب أن يُحْمَل اللفظُ على مجازِهِ ، لأنَّ الأفعال الجميلة كما تكون عاديةً بطول المدة تكون بكثرة المناقب والآثر والفاخر ، وإن كانت المدة قصيرة . ولفظة قديم ترد ولا يراد بها قديم الزمان ، بل من قولهم : لفلان قديم صدق وقديم أثر ، أى سابقة حسنة .

[مناكحات بنى هاشم و بنى عبد شمس]

وينبغي أن نذكر هاهنا منّاكحات بنى هاشم و بنى عبد شمس . زوج رسول الله صلى الله عليه وآله ابنتيه رُقَيَّة وأمّ كلثوم من عثمان بن عفّان بن أبى العاص ، وزوج ابنته زينب من أبى العاص بن الربيع بن عبد العزّى بن عبد شمس فى الجاهلية ، وتزوج أبو لهب بن عبد المطلب أمّ جميل بنت حرب بن أمية فى الجاهلية ، وتزوج رسول الله صلى الله عليه وآله أمّ حبيبة بنت أبى سفّيان بن حرب ، وتزوج عبد الله بن عمرو بن عثمان فاطمة بنت الحسين بن على بن أبى طالب عليه السلام .

وروى شيخنا أبو عثمان عن إسحاق بن عيسى بن على بن عبد الله بن العباس قال : قلت للمنصور أبى جعفر : مَنْ أ كفاؤنا ؟ فقال : أعداؤنا ، فقلت : مَنْ هُمْ ؟ فقال : بنو أمية .

وقال إسحاق بن سليمان بن على : قلت للعبّاس بن محمد : إذا اتّسعنا من البنات ، وضيقنا من البنين ، وخفنا بوار الأيامى فإلى مَنْ نُخْرِجُهُن من قبائل قريش ؟ فأشدّنى عبد شمس كان يتلو هاشمًا وهما بعد لأم ولأب

فَعَرِفْتُ مَا أَرَادَ وَسَكَتُ .

وَرَوَى أَيُّوبُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ : سَأَلْتُ الرَّشِيدَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بَنَى عَبْدَ شَمْسٍ فَأَحْمَدَ صِهْرَهُمْ ، وَقَالَ : « مَا ذَمَّمْنَا مِنْ صِهْرٍ نَا فَإِنَّا لَا نَذُمَّ صِهْرَ أَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ » .

قَالَ شَيْخُنَا أَبُو عُمَانَ : وَلَمَّا مَاتَ الْإِبْتَنَانُ تَحْتَ عُثْمَانَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِأَصْحَابِهِ : « مَا تَنْتَظِرُونَ بَعَثَانِ ، أَلَا أَبُو أَيُّمٍّ ، أَلَا أَخُو أَيُّمٍّ ؛ زَوْجَتُهُ ابْنَتَيْنِ ، وَلَوْ أَنَّ عِنْدِي ثَلَاثَةَ لَفَعَلْتُ » . قَالَ : وَلِذَلِكَ سُمِّيَ ذَا النُّورَيْنِ .

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَأَنْتَى يَكُونُ ذَلِكَ ! » ، أَيْ كَيْفَ يَكُونُ شَرُّكُمْ كَشَرَفَنَّا ، وَمَنَا النَّبِيُّ وَمَنْكُمْ الْمَكْذِبُ - يَعْنِي أَبَا سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ ، كَانَ عَدُوَّ رَسُولِ اللَّهِ وَالْمَكْذِبَ لَهُ وَالْمُجَلِّبَ عَلَيْهِ - وَهُؤُلَاءِ ثَلَاثَةٌ : بِإِزَاءِ أَبِي سُفْيَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَمَعَاوِيَةُ بِإِزَاءِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَيزِيدُ بِإِزَاءِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ بَيْنَهُمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ مَا لَا تَبْرُكُ عَلَيْهِ الْإِبِلُ .

قَالَ : « وَمَنَا أَسَدُ اللَّهِ » ، يَعْنِي حِزَّةً ، « وَمَنْكُمْ أَسَدُ الْأَحْلَافِ » ، يَعْنِي عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُ ذَلِكَ فِي قِصَّةِ بَدْرٍ .

وَقَالَ الرَّائِدِيُّ : الْمَكْذِبُ مَنْ كَانَ يَكْذِبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عِنَادًا مِنْ قُرَيْشٍ ، وَأَسَدُ الْأَحْلَافِ : أَسَدُ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى ، قَالَ : لِأَنَّ بَنِي أَسَدَ بْنَ عَبْدِ الْعُزَّى كَانُوا أَحَدَ الْبَطُونِ الَّذِينَ اجْتَمَعُوا فِي حِلْفِ الْمُطَيِّبِينَ ، وَهُمْ بَنُو أَسَدَ بْنَ عَبْدِ الْعُزَّى وَبَنُو عَبْدِ مَنَافٍ ، وَبَنُو تَمِيمٍ بِنِ مَرْثَةَ ، وَبَنُو زَهْرَةَ ، وَبَنُو الْحَارِثِ بْنِ فَهْرٍ . وَهَذَا كَلَامٌ طَرِيفٌ جَدًّا ، لِأَنَّهُ لَمْ يَلْحَظْ أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَجْعَلَ بِإِزَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَكْذِبٌ

من بنى عبد شمس ، فقال : المكذب مَنْ كَذَّبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ قُرَيْشٍ عَنَادًا ، وليس كُلُّ مَنْ كَذَّبَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قُرَيْشٍ يُعَيَّرُ مَعَاوِيَةَ بِهِ . ثم قال : أسد الأحلاف أسد بن عبد العزى ؛ وأى عارٍ يلزم معاوية من ذلك ، ثم إن بنى عبد مناف كانوا فى هذا الحلف وعلى ومعاوية من بنى عبد مناف ، ولكن الراوندى يظلم نفسه بتعريضه لما لا يعلمه .

قوله : « وَمَنَا سَيِّدًا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ » ، يعنى حَسَنًا وَحُسَيْنًا عليهما السلام ، « وَمِنْكُمْ صَبِيَّةُ النَّارِ » ، هى الكلمة التى قالها النبى صلى الله عليه وآله لِعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ حِينَ قَتَلَهُ صَبْرًا يَوْمَ بَدْرٍ ، وَقَدْ قَالَ كَالْمُسْتَغِثِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ لِلصَّبِيَّةِ يَأْمَحِدُ ؟ قَالَ : النَّارُ . وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ . وَلَمْ يَعْلَمْ الرَّائِىدِيُّ مَا الْمُرَادُ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ ، فَقَالَ : صَبِيَّةُ النَّارِ أَوْلَادُ مِرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ الَّذِينَ صَارُوا مِنْ أَهْلِ النَّارِ عِنْدَ الْبُلُوغِ ، وَلَمَّا أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْهُمْ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ كَانُوا صَبِيَّةً ، ثُمَّ تَرَعَّرَعَوْا وَاخْتَارُوا الْكُفْرَ ، وَلَا شُبْهَةَ أَنَّ الرَّائِىدِيَّ قَدْ كَانَ يَفْسِّرُ مِنْ خَاطِرِهِ مَا خَطَرَ لَهُ .

قال : قوله عليه السلام : « وَمَنَا خَيْرَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ » ، يعنى فاطمة عليها السلام ، نص رسول الله صلى الله عليه وآله على ذلك ؛ لا خلاف فيه .

« وَمِنْكُمْ حَمَّالَةُ الْحَطَبِ » ، هى أم جميل بنت حرب بن أمية ، امرأة أبى لهب الذى ورد نص القرآن فيها بما وَرَدَ .

قوله : « فِى كَثِيرٍ مِمَّا لَنَا وَعَلَيْكُمْ » ، أى أنا قادر على أن أذكر من هذا شيئًا كثيرًا ، ولكنى أكتفى بما ذكرت .

فإن قلت : فبماذا يتعلّق « فى » فى قوله : « فى كثير » ؟ قلت : بمحذوف تقديره : هذا الكلام داخل فى جملة كلام كثير يتضمّن مآلنا وعليكم .

قوله عليه السلام : « فإسلامنا ما قد سُمِعَ ، وجاهليتنا لا تُدْفَعُ » ، كلام قد تعلّق به

بعضُ من يتعصّب للأمويّة . وقال : لو كانت جاهليّة بنى هاشم في الشرف كما إسلامهم .
لعدّ من جاهليّتهم حسب ما عدّ من فضيلتهم في الإسلام .

[فضل بنى هاشم على بنى عبدِ شمس]

وينبغي أن نذكر في هذا الموضع فضلَ هاشمٍ على عبدِ شمس في الجاهليّة ، وقد يمتزج بذلك بعضُ ما يمتازون به في الإسلام أيضا ، فإن استقصاءه في الإسلام كثير ، لأنه لا يمكن جحد ذلك ، وكيف والإسلامُ كلّهُ عبارةٌ عن محمدٍ صلى الله عليه وآله ، وهو هاشميٌّ ! ويدخل في ضمن ذلك ما يحتاج به الأمويّة أيضا ، فنقول : إن شيخنا أبا عثمان قال : إن أشرف خصال قريش في الجاهليّة اللّواء ، والدّاوة ، والسّقاية ، والرّفاة ، وزمزم ، والحجّابة . وهذه الخصال مقسومةٌ في الجاهليّة لبنى هاشم وعبد الدار وعبد العزى دون بنى عبد شمس . قال : على إن معظم ذلك صار شرفه في الإسلام إلى بنى هاشم ، لأنّ النبيّ صلى الله عليه وآله لمّا ملك مَكّة صار مفتاحُ الكعبة بيده ، فدفعه إلى عثمان بن طلحة ، فالشرف راجعٌ إلى مَنْ ملك المفتاح ، لا إلى من دفع إليه ، وكذلك دفع صلى الله عليه وآله اللّواء إلى مصعب بن عمير ، فالَّذى دفع اللّواء إليه وأخذهُ مصعب من يديه أحقّ بشرفه وأولى بمجده ، وشرفه راجعٌ إلى رهطه من بنى هاشم .

قال : وكان محمد بن عيسى الخزوميّ أميراً على اليَمَن ، فجهّاه أبيُّ بن مُدْجِر فقال :

قل لابن عيسى المستغيث ش من الشهولة بالوُعورة
الناطق العوّراء في جُلّ الأمور بلا بصيرة
ولّد المغيرةُ تسعةً كانوا صناديدَ العشيرة^(١)

وأبوكَ عاشرهم كما نبتت مع النخل الشعيرة
إن النبوة والخلافة والسقاية والشورى
في غيركم فاكفؤا إليه كيداً مجذمة قصيرة

قال : فأنبأ له شاعر من ولد كرز بن حبيب بن عبد شمس ، كان مع محمد بن عيسى
باليمن يهجو عنه ابن مدج في كلمة له طويلة ، قال فيها :

لا لواله بعدُ يابن كرزٍ لا ولا رفد بيته ذى السناء
لاحجاب وليس فيكم سوى الكبر وبغض النبي والشهداء
بين حاكٍ ومُخاجٍ وطريدٍ وقتيلٍ يلعنه أهل السماء
ولهم زمزمٌ كذاك وجيزٍ لـ وتجذ السقاية الغراء

قال شيخنا أبو عثمان : فالشهداء عليّ وحمزة ، وجعفر ، والحاكمي والمخلج هو الحكم
ابن أبي العاص ، كان يحكي مشية رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلفتت يوماً فراه ، فدعا
عليه ، فلم يزل مخلج المشية عقوبةً من الله تعالى ^(١) . والطريد اثنان : الحكم بن أبي العاص ،
ومعاوية بن المغيرة بن أبي العاص ، وهما جدّا عبد الملك بن مروان من قبل أمه وأبيه .

وكان النبي صلى الله عليه وآله طرد معاوية بن المغيرة هذا من المدينة وأجله ثلاثاً
فخيره الله ، ولم يزل يتردد في ضلاله حتى بعث في أثره عليّاً عليه السلام وعماراً فقتلاه .
فأما القتل فكثير ، نحو شينة وعُتبة ابني ربيعة ، والوليد بن عُتبة ، وحفظلة بن أبي سفيان
وعُتبة بن أبي معيط ، والعاص بن سعيد بن أمية ، ومعاوية بن المغيرة ، وغيرهم .

قال أبو عثمان : وكان اسم هاشم عمراً ، وهاشم لقب ، وكان أيضاً يقال له القمر ،
وفي ذلك يقول مطرود الخزاعي :

(١) كذا في الأصول ، وفي نهاية ابن الأثير : « كان يجلس خلف النبي عليه السلام ، فإذا تكلم اختلج
بوجهه ، فراه فقال له : كن كذلك ، فلم يزل يختلج حتى مات . أى يحرك شففيه وذقنه استهزاء وحكاية
لفعل النبي عليه السلام » .

إلى القمر السارى المنير دعوته ومطعمهم فى الأزل من قمع الجزر^(١)
قال : ذلك فى شيء كان بينه وبين بعض قريش ، فدعاه مطرود إلى الحاكمة إلى هاشم ،
وقال ابن الزبعرى :

كانت قريش بيضة فتفلقت فالتخ خالصه لعبد مناف^(٢)
الرائشون وليس يوجد رائش والقائلون لهم للأضياف
عمرو العلى هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنتون عجاف
فعم كما ترى أهل مكة بالأزل والعجف ، وجعله الذى هشم لهم الخبز ثريداً ، فغلب
هذا اللقب على اسمه حتى صار لا يعرف إلا به ، وليس لعبد شمس لقب كريم ، ولا اشتق
له من صالح أعماله اسم شريف ، ولم يكن لعبد شمس ابن يأخذ بضبعه ، ويرفع من قدره ،
ويزيد فى ذكره ، ولهاشم عبد المطلب سيد الوادى غير مدافع ، أجمل الناس جحالا ، وأظهرهم
جودا ، وأكلهم كالا ، وهو صاحب الفيل ، والطير الأبايل ، وصاحب زمزم ، وساقى
الحجيج . وولد عبد شمس أمية بن عبد شمس وأمية فى نفسه ليس هناك ، وإنما ذكر
بأولاده ولا لقب له ، وعبد المطلب لقب شهير واسم شريف : شعبة الحمد ، قال مطرود
الخبيث : مدحه :

يا شعبة الحمد الذى تثنى له أيامه من خير ذخر الداخر
الجد ما حجت قريش بيته ودعا هذيل فوق غضن ناضر
والله لا أنساكم وفعالكم حتى أغيب فى سقاء القابر
وقال حذافة بن غانم العدوى وهو يمدح أبا لهب ، ويوصى ابنه خارجة بن حذافة
بالاتناء إلى بنى هاشم :

أخرج إنا أهل كنن فلا تزك لهم شاكرا حتى تغيب فى القبر

(١) القمر بالتحريك : جم قعة ، وهى أعلى السنام والجزر (بضمبتين) وسكن هنا للشعر : جم
جزور ، وهى الناقة .
(٢) فى البيت لإقواء .

بنى شَيْبَةَ الحمد الكريمِ فعَالَهُ يضيءُ ظلامَ الليل كالقمر البدرِ
 لِساقِ الحَجِيجِ ثم للشيخِ هاشمٍ وعبدٍ منافٍ ذلك السيدُ الغمرُ
 أبو عُتْبَةَ المُلْقَى إِلَى جِوَارِهِ أغرَّهُ هِجَانُ اللَّوْنِ مِنْ نَفَرٍ غُرٍّ
 أبوكُم قَصِيٌّ كَانَ يُدْعَى مَجْمَعًا به جَمَعَ اللهُ القِبَائِلَ مِنْ فِهْرِ
 فأبو عُتْبَةَ هو أبو لَهَبٍ ، عبد العزَّى بن عبد المطلب بن هاشم ، وأبناء
 عُتْبَةَ وَعُتَيْبَةَ .

وقال العَبْدِيُّ حين احتفل في الجاهلية فلم يترك :

لَا تَرَى فِي النَّاسِ حَيًّا مِثْلَنَا مَا خَلَا أَوْلَادَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ

وإنما شَرُفَ عبد شمس بأبيه عبد مناف بن قصي وبني أخته أمية بن عبد شمس ،
 وهاشم شَرُفَ بنفسه وبأبيه عبد مناف ، وبابنه عبد المطلب ، والأمر في هذا بين ، وهو
 كما أَوْضَحَهُ الشاعر في قوله :

إنما عبدُ منافٍ جوهرٌ زَيْنَ الجَوْهَرِ عبدُ الْمَطْلَبِ

قال أبو عثمان : ولسنا نقول : إن عبد شمس لم يكن شريفا في نفسه ، ولكن الشرف
 يتفاضل ، وقد أعطى الله عبد المطلب في زمانه ، وأجرى على يديه ، وأظهر من كرامته
 ما لا يُعرف مثله إلا لنبيٍّ مرَّسَلٍ ، وإن في كلامه لأبرهة صاحب الفيل وتوغَّده إياه ربَّ
 السكبة وتحقيق قوله من الله تعالى ونصرة وعيَّده بحبس الفيل ، وقتل أصحابه بالطير الأبايل
 وحجارة السَّجَّيلِ حتى تُرِكَوا كالعصف المأكول - لأتَّجِبُ البُرْهانات ، وأسنى الكرامات ،
 وإنما كان ذلك إرھاصا لنبوَّة النبي صلى الله عليه وآله ، وتأسيسا لما يريد الله به من الكرامة ،
 وليجعل ذلك البهاء متقدِّما له ، ومردودا عليه ، وليكون أشهر في الآفاق ، وأجل في
 صدور الفرائعة والجبابرة والأكاسرة ، وأجدر أن يقهر المعاندين ، ويكشف غباوة
 الجاهل . وبعد ، فمن يُناهض ويُناضل رجالا ولدوا محمدا صلى الله عليه وآله ، ولو عزلنا

ما أكرمَهُ الله به من النبوة حتى تقتصر على أخلاقه ومذاهبه وشيمه لما وفي به بَشَر ، ولا عدله شيء ، ولو شئنا أن نذكرُ ما أعطى الله به عبد المطلب من تفجير العيون وينايع الماء من تحت كلِّ كلٍّ بعيره وأخفافه بالأرض القسي^(١) ، وبما أعطى من المساهمة وعند المفارقة من الأمور العجيبة ، والخصال البائنة ، لقُلْنَا ، ولكننا أحببنا ألا نحتج عليكم إلا بالموجود في القرآن الحكيم ، والمشهور في الشعر القديم ، الظاهر على ألسنة الخاصة والعامة ورؤاة الأخبار وحمل الآثار .

قال : ومما هو مذكورٌ في القرآن عدا حديث الفيل قوله تعالى : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ ، وقد أجمعت الرواة على أن أول من أخذ الإيلاف لقريش هاشم بن عبد مناف ، فلما مات قام أخوه المطلب مقامه ، فلما مات قام عبدُ شمسٍ مقامه ، فلما مات قام نوفل مقامه - وكان أصغرهم والإيلاف ، هو أن هاشما كان رجلا كثير السفر والتجارة ، فكان يسافر في الشتاء إلى اليمن ، وفي الصيف إلى الشام ، وشرك في تجارته رؤساء القبائل من العرب ومن ملوك اليمن والشام ، نحو العباهلة باليمن ، واليكنسوم من بلاد الحبشة ، ونحو ملوك الروم بالشام ، فجعل لهم معه ربحا فيما يربح ، وساق لهم إبلا مع إبله ، فكفاهم مؤونة الأسفار ، على أن يكفوه مؤونة الأعداء في طريقه ومنصرفه ، فكان في ذلك صلاحٌ عامٌ للفريقين ، وكان المقيم رابحا ، والمسافر محفوظا ؛ فأخصبت قریش بذلك ، وحملت معه أموالها ، وأتاها الخير من البلاد السافلة والعالية ، وحسنت حالها ، وطاب عيشها . قال : وقد ذكر حديث الإيلاف الحارثُ بن الحنشل الشلمي ، وهو خال هاشم والمطلب وعبد شمس ، فقال :

إِنَّ أَخِيَّ هَاشِمًا لَيْسَ أَخًا وَاحِدًا
الْآخِذِ الْإِيلَافَ وَالْقَائِمِ لِلْقَاعِدِ

قال أبو عثمان : وقيل : إن تفسير قوله تعالى : ﴿ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴾ هو خوف من كان هؤلاء الإخوة يَمْرَوْنَ به من القبائل والأعداء وهم مُغتربون ومعهم

(١) الأرض القسي : التي لا تنبت نباتا .

الأموال ؛ وهذا هو ما فسرنا به الإيلاف آنفا ؛ وقد فسرته قومٌ بغير ذلك ، قالوا : إن هاشما جعل على رؤساء القبائل ضرائب يؤدونها إليه ليحيمي بها أهل مكة ، فإن ذؤبان العرب وصعاليك الأحياء وأصحاب الغارات وطلاب الطوائل كانوا لا يؤمنون على الحرم ، لاسيما وناس من العرب كانوا لا يرون للحرم حرمة ، ولا للشهر الحرام قدرا ، مثل طيئ وخثعم وقضاعه وبعض بلحارث بن كعب ، وكيفما كان الإيلاف فإن هاشما كان القائم به دون غيره من إخوته .

قال أبو عثمان : ثم حلف الفضول وجلالته وعظمته ، وهو أشرف حلف كان في العرب كلها ، وأكرم عقدته قريش في قديمها وحديثها قبل الإسلام ، لم يكن لبني عبد شمس فيه نصيب . قال النبي صلى الله عليه وآله - وهو يذكر حلف الفضول - : « لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفا لو دُعيتُ إلى مثله في الإسلام لأجبت » . ويكفي في جلالته وشرفه أن رسول الله صلى الله عليه وآله شهد به وهو غلام ، وكان عتبة بن ربيعة يقول : لو أن رجلا خرج مما عليه قومُه لدخلتُ في حلف الفضول ، لما أرى من كماله وشرفه ، ولما أعلم من قدره وفضيلته .

قال : ولفضل ذلك الحلف وفضيلة أهله سمى حلف الفضول ، وسميت تلك القبائل الفضول ، فكان هذا الحلف في بني هاشم ، وبني المطلب ، وبني أسد بن عبد العزى وبني زهرة ، وبني تميم بن مرة ، تعافدوا في دار ابن جدعان في شهر حرام قياما يتماشون با كفهم صعدا ليكونن مع المظلوم حتى يؤدوا إليه حقه ما بلّ بحر صوفة ، وفي الناس في المعاش والتسامح بالمال ، وكانت النباهة في هذا الحلف للزبير بن عبد المطلب ولعبد الله بن جدعان ، أما ابن جدعان فلأن الحلف عقد في داره ؛ وأما الزبير فلأنه هو الذي نهض فيه ، ودعا إليه ، وحث عليه ، وهو الذي سماه حلف الفضول ، وذلك لأنه لما سمع الزبيدي المظلوم

ثَمَّنَ سِلْعَتَهُ قَدْ أَوْفَى عَلَى أَبِي قُبَيْسٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ رَافِعًا عَقِيرَتَهُ وَقُرَيْشٍ فِي
أَنْدَيتِهَا قَائِلًا :

يَا لَرِّجَالٍ لَمَظَلُومٍ بَضَاعَتُهُ بَبْطُنِ مَكَّةَ نَائِي الْحَيِّ وَالنَّفَرِ
إِنَّ الْحَرَامَ لَمَنْ تَمَّتْ حَرَامَتُهُ وَلَا حَرَامَ لَثَوْبِي لِابْسِ الْغَدْرِ
حَيَّ وَحَلَفَ لِيَعْقِدَنَّ حِلْفًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ بَطُونٍ مِنْ قُرَيْشٍ يَمْنَعُونَ الْقَوَى مِنْ ظُلْمِ
الضَّعِيفِ ، وَالْقَاطِنِ مِنْ عُنْفِ الْغَرِيبِ ، ثُمَّ قَالَ :

حَلَفْتُ لِنَفَقِدَنَّ حِلْفًا عَلَيْهِمْ وَإِنْ كُنَّا جَمِيعًا أَهْلَ دَارِ
نُسَمِّيهِ الْفُضُولَ إِذَا عَقَدْنَا يَعْزُّ بِهِ الْغَرِيبُ لَدَى الْجَوَارِ
وَيَعْلَمُ مَنْ حَوْلِي الْبَيْتَ أَنَّا أَبَا الضَّمِيمِ نَهْجَرُ كُلَّ عَارِ
فَبَنُو هَاشِمٍ هُمُ الَّذِينَ تَمَّوْا ذَلِكَ الْحِلْفَ حِلْفَ الْفُضُولِ ، وَهُمْ كَانُوا سَبِيهِ ، وَالْقَائِمِينَ بِهِ
حَدُونَ جَمِيعِ الْقَبَائِلِ الْعَاقِدَةِ لَهُ ، وَالشَّاهِدَةَ لِأَمْرِهِ ، فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ شَهِدَهُ وَلَمْ يَقُمْ بِأَمْرِهِ . !
قَالَ أَبُو عَثْمَانَ : وَكَانَ الزُّبَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ شَجَاعًا أَيْبًا ، وَجِيلًا بَهِيًّا ، وَكَانَ خَطِيبًا
شَاعِرًا ، وَسَيِّدًا جَوَادًا ، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ :

وَلَوْلَا الْحُسُّ لَمْ يَلْبَسْ رِجَالُ ثِيَابَ أَعِزَّةٍ حَتَّى يَمُوتُوا
ثِيَابُهُمْ شِمَالُ أَوْعَابِ بِهَا دَنْسٌ كَدَانِسِ الْحِمِيَّةِ ^(١)
وَلَكِنَّا خَلَقْنَا إِذَا خُلِقْنَا لَنَا الْحَبْرَاتُ وَالْمِسْكُ الْفَتِيَّةِ ^(٢)
وَكُلُّهُ لَوْ تُبَيِّنُ لَهُمْ كَلَامَا لَقَالَتْ : إِنَّمَا لَهُمْ سُيْتٌ ^(٣)
تُبَيِّنُ لَنَا الْقَذَى إِنْ كَانَ فِيهَا رَضِينَ الْحِلْمِ بِشَرِّهَا هَبِيتُ ^(٤)

(١) الحمية ، كأمير : الزق الصغير يتخذ للسمن .

(٢) الحبرات ، بكسر ففتح : ضرب من برود اليمن . والفتية والمفتوت بمعنى .

(٣) سبيت : جلبت . (٤) الهبيت : الجبان الداهل .

ويقطع نخوة المختالِ عَنَّا رَفِيقُ الحَدِّ ضَرْبُهُ صَمُوتُ
بكفٍّ مجرَّبٍ لا عيبَ فيه إذا لقيَ الكريهةَ يَسْتَمِيتُ

قال : والزبير هو الذي يقول :

وأسحَمَ من راحِ العراقِ مَمْلَأُ محيطٍ عليه الجيشُ جلدَ مَرَاثِرُهُ
صَبَحْتُ به طَلَقًا يَرَا حُ إلى الندى إذا ما انْتَشَى لم يَخْتَصِرْهُ مَعَاوِرُهُ
ضعيفٍ يَجْنِبُ الكَأْسَ قَبْضُ بَنَانِهِ كليلٍ على جلدِ النديمِ أَظْفَرُهُ

قال : وبنو هاشم هم الذين رَدَدُوا على الزبيدي ثَمَنَ بضاعته ، وكانت عند العاصِ
ابنِ وائلٍ ، وأخذوا للبارقي ثَمَنَ سلعته من أبي بن خلف الجُمَحِيِّ ، وفي ذلك
يقول البارقي :

ويأبى لكم حِلْفُ الفضولِ ظِلَامَتِي بنى جمعٍ والحقَ يُؤْخَذُ بالنَصْبِ
وهم الذين انتزعوا من نبيه بن الحجاج قَتُولَ الحَسَنَاءِ بنتِ التاجر الخثعمي ، وكان كابرهم
عليها حين رأى جمالها ، وفي ذلك يقول نبيه بن الحجاج :

وخَشِيتُ الفضولَ حين أتوني قد أَرَانِي ولا أخافُ الفضولَا
إِنِّي وَالَّذِي يَحْجُبُ لَهُ شُؤْمُ طُ إِيَادٍ وَهَلَّلُوا تَهْلِيلَا
لِبَرَاءٍ مِنِّي قَتِيلَةٍ يَاللَّهُ ساسَ هل يتبعون إِلَّا الْقَتُولَا
وفيها أيضا يقول .

لولا الفضولُ ———— ولُ وَأَنَّهُ لَا أَمْنٌ مِنِ عُرَوَائِهَا ^(١)
لَدَنُوتُ مِنِ أَيْبَائِهَا وَلَطُنْتُ حَوْلَ خَبَائِهَا ^(٢)

(١) العروراء ، كالفلواء : قرة الحمى ومسها في أول رعدتها .

(٢) الخباء ككساء ، يكون من وبر أو صوف أو شعر .

في كلمته التي يقول فيها :

حَيُّ النُّخَيْلَةِ إِذْنَاتٌ مَنَا عَلَى عُدَوَائِهَا
لَا بِالْفِرَاقِ تُنْيِنَانَا شَيْئًا وَلَا بِلِقَائِهَا
حَلَّتْ بِمَكَّةَ حَلَةً فِي مَشْيِهَا وَوُطْأِهَا

في رجالٍ كثيرٍ انتزعوا منهم الظلامات ، ولم يكن يظلم بمكة إلا رجالٌ أقوياء ، ولم
العدد والعارضة ، منهم من ذكرنا قصته .

قال أبو عثمان : ولهاشم أخرى لا يعدُّ أحدٌ مثلها ، ولا يأتي بما يتعلق بها ، وذلك
أن رؤساء قبائل قريش خرجوا إلى حرب بني عامر متساندين ، فكان حربُ بن أمية
على بني عبد شمس ، وكان الزبيرُ بن عبد المطلب على بني هاشم ، وكان عبدُ الله بن
جدعان على بني تيم ، وكان هشامُ بن المغيرة على بني مخزوم ، وكان على كل قبيلة رئيسٌ
منها ، فهم متكافئون في التساند ، ولم يحقق واحدٌ منهم الرئاسة على الجميع ، ثم آب
هاشم بما لا تبلغه يده متناول ، ولا يطعم فيه طامع ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله
قال : شهدت الفجار وأنا غلام ، فكنت أنبل فيه على عمومتي ، فنفى مقامه عليه السلام
أن تكون قريش هي التي فجرت ، فسُميت تلك الحربُ حرب الفجار ، وثبت أن الفُجور
إنما كان ممن حاربهم ، وصاروا يمينه وبركته ولما يريد الله تعالى من إعزاز أمره وإعظامه
الغالبين العالين ، ولم يكن الله ليُشهده فجرةً ولا غدرةً ، فصار مشهده نصرًا ،
وموضعه فيهم حجةً وذليلاً .

قال أبو عثمان : وشرفُ هاشم متصل ، من حيث عددت كان الشرفُ معك كابرًا
عن كابر ، وليس بنوع عبد شمس كذلك ، فإنَّ الحكم بن أبي العاص كان عاديًّا في
الأعلام ، ولم يكن له سناء في الجاهلية .

وأما أمية فلم يكن في نفسه هناك ، وإنما رفعه أبوه ، وكان مضموفا ، وكان صاحب عَهَار^(١) يدلُّ على ذلك قول نفيل بن عدى جدِّ عمر بن الخطاب حين تنافر إليه حربُ بن أمية وعبدُ المطلب بن هاشم ، فنفَرَ عبدُ المطلب وتعجَّب من إقدام حربٍ عليه وقال له :

أبوك مُعَاهِرٌ وأبوه عَفٌّ وذادَ الفيلَ عن بلدٍ حرامٍ^(٢)

وذلك أن أمية كان تعرّض لامرأة من بنى زهرة ، فضربه رجل منهم بالسيف ، فأراد بنو أمية ومن تبعهم إخراج زهرة من مكة ، فقام دونهم قيسُ بن عدى السهمي - وكانوا أخواله ، وكان منيع الجانب ، شديد العارضة ، حميَّ الأنف ، أبنى النفس - فقام دونهم وصاح : «أصبح ليلٌ» ، فذهبت مثلاً ، ونادى : الآن الظاعنُ مقيم . وفي هذه القصة يقول وهب بن عبد مناف جدُّ زهرة جدَّ رسول الله صلى الله عليه وآله :

مهلاً أميَّ فَإِنَّ البغيَ مهلكةٌ لا يكسبنك يومٌ شرّه ذكرُ

تبدو كواكبهِ والشمسُ طالعةٌ يُصبُّ في الكأسِ منه الصَّبْرُ والمَقَرُّ^(٣)

قال أبو عثمان : وصنع أمية في الجاهلية شيئاً لم يصنعه أحدٌ من العرب ، زوج ابنه أبا عمرو امرأته في حياته منه ، فأولدها أبا معيط بن أبي عمرو بن أمية . والمقيتون في الإسلام هم الذين نكحوا نساء آبائهم بعد موتهم ، فأما أن يتزوجها في حياة الأب ويبنى عليها وهو يراه ؛ فإنه شيء لم يكن قط .

قال أبو عثمان : وقد أقرَّ معاوية على نفسه ورهطه لبني هاشم حين قيل له : أيُّهما كان أسود في الجاهلية ؟ أنتم أم بنو هاشم ؟ فقال : كانوا أسودَ منا واحداً ، وكنا

(١) العهار : التزق والحفة والطيش .

(٢) ذاد الفيل : منعه .

(٣) المقر ، ككتف : الصبر أو شبيه به .

أكثرَ منهم سيّدا ؛ فأقرّ وادّعى ، فهو في إقراره بالنقص مخصوص ، وفي ادعائه الفضل خصيم .

وقال جحش بن رثاب الأسدي حين نزل مكة بعد موت عبد المطلب : والله لأتزوجن ابنة أكرم أهل هذا الوادي ، ولأحالفن أعزهم ، فتزوج أميمة بنت عبد المطلب ، وحالف أبا سفيان بن حرب . وقد يُمكن أن يكون أعزهم ليس بأكرمهم ، ولا يُمكن أن يكون أكرمهم ليس بأكرمهم ؛ وقد أقرّ أبو جهل على نفسه ورهطه من بني مخزوم حين قال : تحاربنا نحن وهم ، حتى إذا صرنا كهاتين قالوا : منا نبيّ ، فأقرّ بالتقصير ، ثم ادّعى المساواة . ألا تراه كيف أقرّ أنه لم يزل يطلب شأوهم ^(١) ثم ادّعى أنه لحقهم ! فهو مخصوص في إقراره ، خصيم في دعواه ، وقد حكم لهاشم دغفل بن حنظلة النسابة حين سأله معاوية عن بني هاشم : فقال : هم أطعم للطعام ، وأضرب للهام ^(٢) ، وهاتان خصمتان يحسمان أكثر الشرف .

قال أبو عثمان : والعجب من منافرة حرب بن أمية عبد المطلب بن هاشم ، وقد لطم حرب جاراً خلف بن أسعد جدّ طلحة الطلحات ، فجاء جاره فشكا ذلك إليه ، فشى خاف إلى حرب وهو جالس عند الحجر ، فلطم وجهه عنوة من غير تحاكم ولا تراص ، فما انتطح فيه عزان ^(٣) . ثم قام أبو سفيان بن حرب مقام أبيه بعد موته ، فخالفه أبو الأزيهر الدؤسي ، وكان عظيم الشأن في الأزد ، وكانت بينه وبين بني الوليد بن المغيرة محاكمة في مصاهرة كانت بين الوليد وبينه ، فجاءه هشام بن الوليد وأبو الأزيهر قاعد في مقعد أبي سفيان بذى الحجاز ، فضرب عنقه ، فلم يدرك به أبو سفيان عقلا ولا قودا في بني المغيرة ، وقال حسان بن ثابت يذكر ذلك :

(٢) الهام : البرءوس .

(١) الشأو : الغاية .

(٣) هذا مثل يضرب للأمر يقم ولا يختلف فيه اثنان .

غدا أهلُ حصنِي ذِي الجَازِ بِسُخْرَةٍ وجارُ ابنِ حَرْبٍ لا يَروحُ ولا يَفدُو
كُساكَ هَاشِمُ بْنُ الوَليدِ ثِيابَهُ فأبِلِ وأَخِلِقْ مِثْلَها جُدَدًا بَعْدُ

فهذه جملة صالحة مما ذكره شيخنا أبو عثمان .

ونحن نورد من كتاب "أنساب قريش" للزبير بن بكار ما يتضمن شرحا لما أجمله شيخنا أبو عثمان أو لبعضه ، فإن كلام أبي عثمان لحق وإشارة ، وليس بالمشروح .

قال الزبير : حدثني عمر بن أبي بكر العدوي من بني عدى بن كعب قال : حدثني يزيد ابن عبد الملك بن المغيرة بن نوفل ، عن أبيه قال : اصطلحت قريش على أن ولي هاشم بعد موت أبيه عبد مناف السقاية والرفادة ، وذلك أن عبد شمس كان يسافر ، قل أن يقيم بمكة ، وكان رجلا مميلا^(١) ؛ وكان له ولد كثير ، وكان هاشم رجلا مؤسرا ، فكان إذا حضر الحج قام في قريش فقال : يا معشر قريش ، إنكم جيران الله ، وأهل بيته ، وإنه يأتيكم في هذا الموسم زوار الله يعظمون حرمة بيته ، فهم لذلك ضيف الله ، وأحق ضيف بالكرامة ضيف الله ، وقد خصكم الله بذلك ، وأكرمكم به ، ثم حفظ منكم أفضل ما حفظ جار من جاره ؛ فأكرموا ضيفه وزواره ؛ فإنهم يأتون شعثا غبرا من كل بلد ضوامر كالقداح ، وقد أرجفوا وتفلوا وقلوا^(٢) وأرملوا ، فأقرؤهم وأعينوهم . قال : فكانت قريش تترافد على ذلك ، حتى إن كل أهل بيت ليرسلون بالشئ اليسير على قدر حالهم ، وكان هاشم يخرج في كل سنة مالا كثيرا ، وكان قوم من قريش يتراقدون ؛ وكانوا أهل يسار ، فكان كل إنسان ربما أرسل بمائة مثقال ذهب هرقلية^(٣) ، وكان

(١) يقال : أعال الرجل يعيل ؛ إذا كثر عياله .

(٢) أرجفوا : أكثروا من ذكر الأخبار السيئة : وقلوا : كثر فيهم القمل . وأرملوا : نفد زادهم .

(٣) هرقلية : نسبة إلى هرقل ملك الروم ؛ وهو أول من ضرب الدنانير .

هاشم يأمر بجياضٍ من أدم تُجعل في موضع زمزم من قبل أن تُحفَر ؛ يُستقى فيها من البئر التي بمكة ، فيشرب الحاج ، وكان يطعمهم أول ما يُطعم قبل يوم التروية يوم بمكة وبمئى ، ويجمع وعرفة ، وكان يثرد لهم الخبز واللحم والسمن والسويق والتمر ، ويحمل لهم الماء فيسقون بمئى ، والماء يومئذ قليل ، إلى أن يصدر الحاج من مئى ، ثم تنقطع الضيافة ، وتتفرق الناس إلى بلادهم .

قال الزبير : وإنما سُمي هاشماً لهشمه الثريد ، وكان اسمه عمراً ، ثم قالوا : « عمر و العلاء » لمعاليه . وكان أول من سنّ الرحلتين : رحلة إلى الحبشة ، ورحلة إلى الشام ، ثم خرج في أربعين من قريش فبلغ غزّة ، فمرض بها ، فمات ، فدفنوه بها ، ورجعوا بتركته إلى ولده . ويقال : إن الذي رجع بتركته إلى ولده أبو رهم عبد المزي بن أبي قيس العامري من بني عامر بن لؤى .

قال الزبير : وكان يقال له هاشم والمطلب : البدان ، ولعبد شمس ونوفل الأبهان . قال الزبير : وقد اختلف في أى ولد عبد مناف أسن ، والتبت عندنا أن أسنهم هاشم . وقال آدم بن عبد العزيز بن عمر بن عمر بن عبد العزيز بن مروان :

يا أمينَ اللهِ إني قائلٌ قول ذى دينٍ وبرٍ وحسبٍ
عبدٌ شمسٍ لا تنهها إتما عبدٌ شمسٍ عمُ عبد المطلبِ
عبدٌ شمسٍ كان يتلو هاشماً وهما بعدُ لأمٍ ولأبٍ

قال الزبير : وحدثنى محمد بن حسن ، عن محمد بن طلحة ، عن عثمان بن عبد الرحمن ، قال : قال عبد الله بن عباس : والله لقد علمت قريش أن أول من أخذ الإيلاف وأجاز لها العيرات ^(١) لهاشم ، والله ما شدت قريش رحالاً ولا حبلًا بسفر ، ولا أناخت بعيراً لحضر

(١) العيرات ، بكسر ففتح : كل ما امتير عليه لإبلا كانت أو حميراً أو بغلاً ، واحده عير .

إلا بهاشم ، والله إنه أول من سقى بمكة ماء عذبا ، وجعل باب الكعبة ذهابا لعبد المطلب . قال الزبير : وكانت قريش تجاراً لا تعدو تجارتهم مكة إنما تقدم عليهم الأعاجم بالسِّلَع فيشترونها منهم ، يتبايعون بها بينهم ، ويبيعون من حولهم من العرب ، حتى رحل هاشمُ ابنُ عبد مناف إلى الشام ، فنزل بقبصَر ، فكان يذبح كل يوم شاة ، ويصنع جفنة من ثريد ، ويدعو الناس فيأكلون ، وكان هاشمُ من أحسن الناس خلقا وتمايا ، فذكر لقيصر ، وقيل له : ها هنا شاب من قريش يهشم الخبز ، ثم يصب عليه المرق ، ويفرغ عليه اللحم ، ويدعو الناس . قال : وإنما كانت الأعاجم والزوم تصنع المرق في الصُّحاف ، ثم تأتدم عليه بالخبز ، فدعا به قيصر ، فلما رآه وكلمه أعجب به ، وجعل يرسل إليه فيدخل عليه ، فلما رأى مكانه سأل أن يأذن لقريش في القدوم عليه بالمتاجر ، وأن يكتب لهم كتب الأمان فيما بينهم وبينه ، ففعل ، فبذلك أرتفع هاشمُ من قريش . قال الزبير : وكان هاشم يقوم أول نهار اليوم الأول من ذى الحجة فيُسند ظهره إلى الكعبة من تلقاء بابها فيخطب قريشا فيقول : يا معشر قريش ، أتم سادة العرب ، أحسنها وجوها ، وأعظمها أحلاما ، وأوسطها أنسابا ، وأقربها أرحاما . يا معشر قريش ، أتم جيران بيت الله ، أكرمكم بولايته ، وخصكم بجواره دون بنى إسماعيل ، وحفظ منكم أحسن ما حفظ منكم جار من جاره ، فأكرموا ضيفه وزوار بيته ، فإنهم يأتونكم شعنا غبرا من كل بلد . فورب هذه البنية ، لو كان لي مال يحمِل ذلك لكفيتُموه ، ألا وإني مخرج من طيب مالى وحلاله مالم تُقطع فيه رَحِم ، ولم يؤخذ بظلم ، ولم يدخل فيه حرام ، فواضعه ؛ فمن شاء منكم أن يفعل مثل ذلك فعل ، وأسألكم بجرمة هذا البيت ألا يخرج منكم رجل من ماله لكرامة زوار بيت الله ومعاونتهم إلا طيبا لم يؤخذ ظلما ، ولم تُقطع فيه رَحِم ولم يُقتَصَب . قال : فكانت قريش تُخرج من صفو أموالها ما تحتمله أحوالها ، وتأتي بها إلى هاشم فيضعه في دار الندوة لضيافة الحاج .

قال الزبير : ومما رَئَى به مطرود الخزاعي هاشماً قوله :

ماتَ النَّدى بالشَّامَ لَمَّا أنْ ثَوَى أودَى بَغْزَةَ هاشمٍ لا يبعدِ
فَجِفَانُهُ رُدْمٌ لِمَن يَنْتَابُهُ والنصر أدنى باللسان وباليدِ^(١)

ومن سرائيه له :

يا عين جُودِي وأذري الدَّمعَ واحتفلي وأبكي خبيثةَ نفسٍ في الملماتِ
وأبكي على كلِّ فياضٍ أخى حَسَبِ ضخمِ الدَّسِيعَةِ وهابِ الجزيلاتِ
ماضى الصَّريمةِ عاليِ الهمِّ ذى شَرَفِ جَلْدِ النَّحِيزَةِ حَمالِ العظيماتِ
صَعَبِ المَقَادَةِ لا نِكْسُ ولا وَكَلُ ماضٍ على الهولِ مثلافِ الكَرِيماتِ
نَحْضِ تَوَسُّطِ من كعبٍ إذا نُسِبُوا مُحْبُوحةِ المَجْدِ في الشَّمِّ الرِّفِيعاتِ
فأبكي على هاشمٍ في وَسْطِ بَلْقَعَةٍ تَسْفِي الرِّياحَ عليه وَسْطَ غَزاتِ
يا عين بكِّي أبا الشُّعْثِ الشَّجِياتِ يَبْكِيَنِهِ حُسراً مِثْلَ البُنَيَّاتِ
يَبْكِيَنِ عَمْرُو العُلا إذ حانَ مَصْرَعُهُ تَمَحُّجِ السَّجِيَّةِ بِسَامِ العَشِيَّاتِ
يَبْكِيَنِهِ مُعْوَلاتِ في مَعاوِزِها يَطُولُ ذلكَ من حُزْنٍ وَعَوَلاتِ
مَحْزَماتِ على أوساطهنَّ لَمَّا جَرَّ الزَّمانُ مِنِ أَحْداثِ المُصِيباتِ
أَيُّتُ أَرعى نَجْومَ اللَّيْلِ مِنَ اللَّمِّ أَبْكِي وتَبْكِي مَعِيَ شَجْواً بُنَيَّاتِي

قال الزبير : وحدثني إبراهيم بن المنذر ، عن الواقدي ، عن عبد الرحمن بن الحارث ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : أوَّل من سَنَّ دِيَةَ النَّفْسِ مائةً من الإبل عبدُ المطلب ، فحَرَّت في قريش والعَرَب سَنَّتُهُ ، وأقرَّها رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله ، قال : وأمُّ عبد المطلب سَلَّمى بنتَ عمرو بن زيد بن لبيد من بني النَجَّار من الأنصار ، وكان سبب

(١) في ب « ردم » ، بالدال صوابه من ا ؛ والردم ككتب : القصاص المثلثة تصب جوانبها .

تزوج هاشم بها أنه قديم في تجارة له المدينة ، فنزل على عمرو بن زيد ، فجاءته سلمى بطعام فأعجبت هاشما ، فخطبها إلى أبيها ، فأنكحها إياها ، وشرط عليه أن تلد عند أهلها ، فبنى عليها بالمدينة ، وأقام معها سنتين ، ثم ارتحل بها إلى مكة ، فحملت وأثقلت ، فخرج بها إلى المدينة ، فوضعها عند أهلها ، ومضى إلى الشام ، فمات بغزة من وجهه ذلك ، وولدت عبد المطلب ، فسمته شعبة الحمد لشجرة بيضاء كانت في ذوائبه حين ولد ، فمكث بالمدينة ست سنين أو ثمانيا . ثم إن رجلا من تيهامة مرّ بالمدينة ، فإذا غلمان ينتضلون ، وغلّامٌ منهم يقول كلما أصاب : أنا ابن هاشم بن عبد مناف ، سيّد البطحاء ، فقال له الرجل : من أنت يا غلام ؟ قال : أنا ابن هاشم بن عبد مناف . قال : ما اسمك ؟ قال : شعبة الحمد ، فأنصرف الرجل حتى قديم مكة ، فيجد المطلب بن عبد مناف جالسا في الحجر ، فقال : قم إلى يابا الحارث ، فقام إليه ، فقال : تعلم أتى جئت الآن من يثرب فوجدتُ بها غلمانا ينتضلون ، وقصّ عليه ما رأى من عبد المطلب ، وقال : إنه أضربُ غلامٍ رأيتُه قطّ ، فقال له المطلب : أغفلته والله أما إنى لا أرجع إلى أهلى ومالى حتى آتية ، فخرج المطلب حتى أتى المدينة ، فأتاها عشاء ، ثم خرج براحلته حتى أتى بنى عديّ بن النّجار فإذا الفيلمان بين ظهراني المجلس ، فلما نظر إلى ابن أخيه قال للقوم : هذا ابن هاشم ؟ قالوا : نعم ، وعرفه القوم فقالوا : هذا ابن أخيك ، فإن كنت تريد أخذه فالبساعة ، لا تعلم أمه ، فإنها إن علمت حُلنا بينك وبينه ، فأناخ راحلته ، ثم دعاه فقال : يا بن أخى ، أنا عمك ، وقد أردت الذهاب بك إلى قومك ، فأرغب ، قال : فوالله ما كذب أن جلس على عجز الراحلة ، وجلس المطلب على الراحلة ثم بصّها فانطلقت ، فلما علمت أمه قامت تدعو حزنها على أبنها ، فأخبرت أنه عمه ، وأنه ذهب به إلى قومه ، قال : فانطلق به المطلب فدخل به مكة ضحوة مُردّفه خلفه ، والفاصل في أسواقهم وبجالتهم ، فقاموا يرحبون به ويقولون : من هذا الغلام معك ؟ فيقول : تبع إلى أبيه يثرب ، ثم خرج به .

حقى جاء إلى الخزورة فابتاع له حلة ، ثم أدخله على امرأته خديجة بنت سعد بن منهم ، فرجلت شعره ، ثم ألبسه الحلة عشيّة ، فجاء به فأجلسه في مجلس بني عبد مناف ، وأخبرهم خبره ، فكان الناس بعد ذلك إذا رأوه يطوف في سبائك مكة وهو أحسن الناس يقولون : هذا عبد المطلب ، لقول المطلب : هذا عبدى ، فليج به الاسم ، وترك به شبة .

وروى الزبير رواية أخرى أن سلمى أم عبد المطلب حالت بين المطلب وبين أبنها شبة ، وكان بينها وبينه في أمره محاورة ، ثم غلبها عليه ؛ وقال :
عرفت شبةً وبني النجار قد حلفتُ أبناؤها حوله بالنبي ————— ل تنضِلُ
فأما الشعر الذى لحذافة العذرى الذى ذكره شيخنا أبو عثمان فقد ذكره الزبير بن بكار في كتاب النسب ، وزاد فيه :

كَنَسَلِ الْمُلُوكَ لَا يَبُورُ وَلَا يَجْرِي	كُهولُهُمْ خَيْرُ الْكُهُولِ وَنَسْلُهُمْ
تَفْلُقُ عَنْهُمْ بَيْضَةُ الطَّائِرِ الصَّقْرِ	مُلُوكٌ وَأَبْنَاءُ الْمُلُوكِ وَسَادَةٌ
تَجِدُهُ عَلَى إِجْرَاءِ وَالِدِهِ يَجْرِي	مَتَى تَلَقَّ مِنْهُمْ طَائِحًا فِي عِنَانِهِ
وَهُمْ نَسَكَلُوا عَنْهَا غَوَاةَ بَنِي بَكْرِ	هُمْ مَلِكُوا الْبَطْحَاءِ تَجْدَأُ وَسُودُ دَأْ
وَهُمْ تَرَكُوا رَأْيَ السَّفَاهَةِ وَالْهُجْرِ	وَهُمْ يَغْفِرُونَ الذَّنْبَ يُنْقَمُ مِثْلُهُ
لَهُمْ شَاكِرًا حَتَّى تُفَيِّبَ فِي الْقَبْرِ	أَخَارَجُ إِمَّا أَهْلِي كَنْتَ فَلَا تَزَلْ

قال الزبير : وحدثني عن سبب هذا الشعر محمد بن حسن ، عن محمد بن طلحة ، عن أبيه ، قال : إن ركبا من جذام خرجوا صادرين عن الحج من مكة ، ففقدوا رجلا منهم عالية بيوت مكة ، فيلقون حذافة العذرى ، فربطوه وانطلقوا به ؛ فتلقاهم عبد المطلب مقبلا من الطائف ومعه ابنه أبو لهب يقود به ؛ وعبد المطلب حينئذ قد ذهب بصره ، فلما نظر إليه حذافة بن غانم هتف به ؛ فقال عبد المطلب لابنه :

وَيْلَكَ ، مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا حَذَافَةُ بْنُ غَانِمٍ مَرْبُوطًا مَعَ رَكْبٍ . قَالَ : فَالْحَقُّهُمْ فَبَسَلَهُمْ مَا شَأْنُهُمْ وَشَأْنُهُ ، فَلَحِقَهُمْ أَبُو لَهَبٍ فَأَخْبَرُوهُ الْخَبَرَ ، فَرَجَعَ إِلَى أَبِيهِ ، فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : وَيْلَكَ مَا مَعَكَ ؟ قَالَ : لَا وَاللَّهِ مَا مَعِيَ شَيْءٌ ؛ قَالَ : فَالْحَقُّهُمْ لَا أُمَّ لَكَ ! فَأَعْطَاهُمْ يَدِيكَ ، وَأَطْلِقِ الرَّجُلَ ، فَلَحِقَهُمْ أَبُو لَهَبٍ ، فَقَالَ : قَدْ عَرَقْتُمْ تِجَارَتِي وَمَالِي ، وَأَنَا أَحْلِفُ لَكُمْ لِأَعْطِيَنِيكُمْ عَشْرِينَ أَوْقِيَّةَ ذَهَبًا ، وَعَشْرًا مِنَ الْإِبِلِ ، وَفَرَسًا ، وَهَذَا رِدَائِي رَهْنٌ . فَتَقَبَّلُوا ذَلِكَ مِنْهُ ، وَأَطْلَقُوا حَذَافَةَ ، فَلَمَّا أَقْبَلَ بِهِ وَقَرُّبًا مِنْ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، سَمِعَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ صَوْتَ أَبِي لَهَبٍ ، وَلَمْ يَسْمَعْ صَوْتَ حَذَافَةَ ، فَصَاحَ بِهِ : وَأَبِي إِنَّكَ لِعَاصٍ ؛ أَرْجِعْ لَا أُمَّ لَكَ ! قَالَ : يَا أَبَتَا هَذَا الرَّجُلُ مَعِيَ ؛ فَسَادَاهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ : يَا حَذَافَةَ ؛ أَسْمَعْنِي صَوْتَكَ . قَالَ : هَٰذَا بَأبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَاسَاقِي الْحَبِيجِ أُرِدْنِي ؛ فَأَرَدَفَهُ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ ؛ فَقَالَ حَذَافَةُ هَذَا الشَّعْرُ .

قال الزبير : وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ ، عَنْ بَعْمَرَ ، عَنْ ابْنِ شُهَابٍ ، قَالَ : أَوَّلُ مَا ذُكِرَ مِنْ عَبْدِ الْمَطْلَبِ أَنْ قَرِيشًا خَرَجَتْ فَارَةً مِنَ الْحَرَمِ خَوْفًا مِنْ أَصْحَابِ الْفِيلِ ، وَعَبْدُ الْمَطْلَبِ يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ شَابٌّ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَخْرُجُ مِنْ حَرَمِ اللَّهِ أَبْنَى الْعِزِّ فِي غَيْرِهِ ، فَجَلَسَ فِي الْبَيْتِ وَأَجَلَّتْ ^(١) قَرِيشٌ عَنْهُ ، فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ :

لَا مُمْ إِنْ الْمَرْءَ يَمْنَعُ رَحْلَهُ فَاْمَنْعَ حَلَالَكُ
لَا يَغْلِبَنَّ صَلَيبُهُمْ وَمِحَالُهُمْ أَبَدًا مِحَالَكُ ^(٢)

فَلَمْ يَزَلْ ثَابِتًا فِي الْحَرَمِ حَتَّى أَهْلَكَ اللَّهُ الْفِيلَ وَأَصْحَابَهُ ، فَرَجَعَتْ قَرِيشٌ وَقَدْ عَظُمَ فِيهِمْ بَصِيرُهُ ^(٣) وَتَعْظِيمُهُ مُحَارَمَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؛ فَبَيْنَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ - وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِهِ وَهُوَ الْحَارِثُ ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ قَدْ بَلَغَ الْحُلُمَ - أَرَى عَبْدُ الْمَطْلَبِ فِي الْمَنَامِ ، فَقِيلَ لَهُ : احْفَرِ زَمْزَمَ ، خَبِئَةَ الشَّيْخِ الْأَعْظَمِ . فَاسْتَيْقِظَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ بَيِّنْ لِي الشَّيْخَ ، فَأَرَى فِي الْمَنَامِ مَرَّةً أُخْرَى :

(٢) المحال : القدرة .

(١) أجلت : تفرقت .

(٣) ب « بصيرته » تحريف ، صوابه في أ .

إِخْفِرْ تُكْمُ^(١) بَيْنَ الْفَرَثِ وَالْدَّمِ ، فِي مَبْثَحِ الْغَرَابِ ، فِي قَرْيَةِ النَّمْلِ ، مُسْتَقْبَلَةَ الْأَنْصَابِ
 الْحُمْرِ ، فَقَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ فَمَشَى حَتَّى جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يَنْتَظِرُ مَا سَمِيَ لَهُ مِنَ الْآيَاتِ ،
 فَتَحَرَ بَقْرَةً فِي الْحَزْوَرَةِ ، فَأَفْلَقَتْ مِنْ جَاذِرِهَا بِحُشَاشَةٍ نَفْسِهَا حَتَّى غَلَبَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ فِي
 الْمَسْجِدِ فِي مَوْضِعٍ زَمَزَمَ ، فَاحْتَمَلَ لِحْمَهَا مِنْ مَكَانِهَا ، وَأَقْبَلَ غَرَابَ يَهُوَى حَتَّى وَقَعَ فِي
 الْفَرَثِ فَبَحَثَ عَنْ قَرْيَةِ النَّمْلِ ، فَقَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ يُخْفِرُهَا ، فُجَاءَتْهُ قَرِيشٌ فَقَالَتْ لَهُ : مَا هَذَا
 الصَّنْعَ ، إِنَّا لَمْ نَكُنْ نَرَاكَ بِالْجَهْلِ ، لِمَ تَحْفِرُ فِي مَسْجِدِنَا ؟ فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ : إِنِّي لِحَافِرُ
 هَذَا الْبُئْرِ ، وَمَجَاهِدٌ مِنْ صَدَّتِي عَنْهَا ، فَطَفِقَ يُخْفِرُ هُوَ وَابْنُهُ الْحَارِثُ ، وَلَيْسَ لَهُ يَوْمَئِذٍ
 وَلَدٌ غَيْرُهُ ، فَيَسِفُهُ عَلَيْهِمَا النَّاسُ مِنْ قَرِيشٍ فَيُنَازِعُونَهُمَا وَيَقَاتِلُونَهُمَا ، وَتَنَاهَى عَنْهُ نَاسٌ مِنْ
 قَرِيشٍ لِمَا يَعْلَمُونَ مِنْ زَعِيقِ نَسَبِهِ وَصِدْقِهِ ، وَاجْتِهَادِهِ فِي دِينِهِمْ يَوْمَئِذٍ ، حَتَّى إِذَا أَتَعَبَهُ
 الْحَفَرُ وَاشْتَدَّتْ عَلَيْهِ الْأَذَى نَذَرَ إِنْ وَفَى لَهُ عَشْرَةٌ مِنَ الْوُلْدَانِ يَنْحَرُ أَحَدَهُمْ ، ثُمَّ حَفَرَ فَأَدْرَكَ
 سَيْوِفًا دُفِنَتْ فِي زَمَزَمَ حِينَ دَفِنَتْ ، فَلَمَّا رَأَتْ قَرِيشٌ أَنَّهُ قَدْ أَدْرَكَ السَّيْوِفَ قَالَتْ :
 يَا عَبْدَ الْمَطْلَبِ ، أُحْذُنَا^(٢) . فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ : بَلْ هَذِهِ السَّيْوِفُ لِبَيْتِ اللَّهِ ، ثُمَّ
 حَفَرَ حَتَّى أَنْبَطَ الْمَاءُ ، فَخَفَرَهَا فِي الْقَرَارِ ، ثُمَّ بَجَرَهَا حَتَّى لَا تَنْزِفَ ، ثُمَّ بَنَى عَلَيْهَا حَوْضًا
 وَطَفِقَ هُوَ وَابْنُهُ يَنْزِعَانِ فِيمَا لَانَ ذَلِكَ الْحَوْضُ ، فَيَشْرَبُ مِنْهُ الْحَاجُّ ، وَيَكْسِرُهُ قَوْمٌ حَسَدَةً
 لَهُ مِنْ قَرِيشٍ بِاللَّيْلِ ، فَيُصْلِحُهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ حِينَ يُصْبِحُ ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا فَسَادَ دَعَا عَبْدُ الْمَطْلَبِ
 رَبَّهُ ، فَأَرَى ، فَقَبِلَ لَهُ : قُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أُحِلُّهَا لِمُغْتَسِلٍ ، وَهِيَ لَشَارِبٍ حَلٍّ وَبَلٍّ ، ثُمَّ
 كَفَيْتَهُمْ ، فَقَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ حِينَ اخْتَلَفَ قَرِيشٌ فِي الْمَسْجِدِ ، فَنَادَى بِالَّذِي أَرَى ، ثُمَّ انْصَرَفَ
 فَلَمْ يَكُنْ يُفْسِدُ حَوْضَهُ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ قَرِيشٍ إِلَّا رُمِيَ فِي جَسَدِهِ بِدَاءٍ ، حَتَّى تَرَكَوا حَوْضَهُ
 ذَلِكَ وَسَقَاتِهِ ، ثُمَّ تَزَوَّجَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ النِّسَاءَ ، فَوُلِدَ لَهُ عَشْرَةٌ رَهْطٌ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي

(١) تُكْمُ ، بضم فسكون : اسم بئر زمزم .

(٢) احذنا : اعطنا .

كنتُ نذرتُ لك نحرَ أحدِهِم ، وإني أُفْرِعُ بينهم ، فأصيبَ بذلك من شئت ، فأفْرِعَ بينهم ، فطارت القرعة على عبد الله بن عبد المطلب أبي رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان أحبَّ ولده إليه ، فقال عبدُ المطلب : اللهم هو أحبُّ إليك أم مائة من الإبل ، ففجَّرها عبدُ المطلب مَكَانَ عبد الله ، وكان عبد الله أحسنَ رجلٍ رُئِيَ في قريش قط .

وَرَوَى الزبيرُ أيضاً قال : حدثني إبراهيم بن المنذر ، عن عبد العزيز بن عمران ، عن عبد الله ابن عثمان بن سليمان قال : سمعتُ أبي يقول : لما حُفرت زمزم ، وأدركَ منها عبدُ المطلب ما أدرك ، وَجَدْتُ قريشاً في أنفُسها ممَّا أُعْطِيَ عبدُ المطلب ، فلقِيَهُ خُوَيْلِدُ بْنُ أَسَدَ بْنِ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ فقال : يا بنَ سُلَيْمٍ ، لقد سَقَيْتَ ماءَ رَغَدَا ، وثَلثَ عَادِيَةَ حَسَدَا ، فقال : يا بنَ أَسَدَ ، أما إنك تَشْرِكُ في فضلِها ، والله لا يُسَاعِدُنِي أَحَدٌ عليها بَيْرَ ، ولا يقومُ معي بارِزاً إلا بذلتُ له خَيْرَ الصَّهْرِ ، فقال خُوَيْلِدُ بْنُ أَسَدَ :

أقولُ وما قولي عليهم بُسْبَةٌ إليك ابنُ سُلَيْمٍ أنتَ حافرُ زَمْزَمِ
حَفِيرَةُ إِبْرَاهِيمَ يَوْمَ ابْنِ هَاجِرٍ وَرَكْضَةُ جَبْرِيلَ عَلَى عَهْدِ آدَمِ
فقال عبدُ المطلب : ما وجدتُ أحداً وَرِثَ الْعِلْمَ إلا قَدَمَ غَيْرِ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدَ .

قال الزبير : فأما رَكْضَةُ جَبْرِيلَ فَإِنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قال : إنَّ إِبْرَاهِيمَ قَدِمَ بِإِسْمَاعِيلَ وَأُمَّهُ مَكَّةَ ، فقال لهما : كَلَّا مِنَ الشَّجَرِ ، وَاشْرَبَا مِنَ الشَّعَابِ ، وَفَارَقَهُمَا ، فَلَمَّا ضَاقتْ الْأَرْضُ تَقَطَّعتْ إِبْرَاهِيمَ ، فَعَطِشَا ، فَقَالَتْ لَهُ أُمُّهُ : اصْعِدْ وَانصَبْ فِي هَذَا الْوَادِي فَلَا أَرَى مَوْتَكَ وَلَا تَرَى مَوْتِي ، ففعل ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَلَكًا مِنَ السَّمَاءِ عَلَى أُمِّ إِسْمَاعِيلَ ، فَأَمَرَهَا فَصَرَحتْ بِهِ ، فَاسْتَجَابَ لَهَا ، وَطَارَ الْمَلَكُ فَضْرَبَ بِجَنَاحِيهِ مَكَانَ زَمْزَمَ ، فقال : اشْرَبَا ، فَكَانَ سَيْنِحَا يَسْمِيعُ ، لَوْ تَرَ كَاهَ مَا زَالَ كَذَلِكَ أَبَدًا ، لَكُنْهَا فَرَقْتُ^(١) عَلَيْهِ مِنَ الْعَطَشِ ، فَفَرَقْتُ^(٢) لَهُ فِي السَّقَاءِ ، وَحَفَرْتُ فِي الْبَطْحَاءِ فَلَمَّا نَضَبَ الْمَاءَ طَوِيَاهُ ؛ ثُمَّ

هلك الناس ، ودَفَنَتْهُ السَّيُول . ثم أرى عبدَ المطلب في المنام أن أحفر زمزم لا تُثَرَّب^(١) ولا تَدم ، تُروى الحجيج الأعظم . ثم أرى مرةً أخرى أن أحفر الزَّواء ، أُعْطِيَتْهَا عَلَى رَغْمِ الْأَعْدَاء . ثم أرى مرةً أخرى أن أحفر تُكْتَم ، بين الأنصاب الحمر ، في قرية النمل . فأصبح يحفر حيث أرى ، فَطَفَقَتْ قريش يستهزئون به ، حتى إذا بدا عن الطيَّ وَجَدَ فيها غزالا من ذهب ، وحلية سيف ؛ فَضَرَبَ عَلَيْهَا بِالسَّهَام ؛ فَخَرَجَ سَهْمُ الْبَيْت ؛ فَكَانَ أَوَّلَ حَلَّى حَلَّى بِهِ الْكَعْبَةُ .

قال الزبير : وكان حربُ بنُ أمية بن عبدِ شمس نديمَ عبدِ المطلب ، وكان عبيدُ بن الأبرص تزوجه ، وبلغ عبيد مائةً وعشرين سنةً ، وبقي عبد المطلب بعده عشرين سنة .

قال : وقال بعض أهل العلم : توفَّى عبدُ المطلب عن خمس وتسعين سنة ، ويقال : كان يُعرف في عبد المطلب نور النبوة ، وهيبةُ الملك ، وفيه يقول الشاعر .

إِنِّي وَاللَّاتِ وَالْبَيْتِ الَّذِي لَزَّ بِالْهَبْرِ زِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ^(٢)

قال الزبير : حدثني عمي مصعب بن عبد الله ، قال : بينا عبد المطلب يطوف بالبيت بعد ما أسنَّ وذهب بصره إذ زححه رجل ، فقال : مَنْ هذا ؟ فقيل : رجل من بني بكر . قال : فما منعه أن يُنْكَب^(٣) عني وقد رآني لا أستطيع لأن أنكب عنه ! فلما رأى بنيه قد توالوا عشرة قال : لا بد لي من العصا ؛ فَإِنْ اتَّخَذْتُهَا طَوِيلَةً شَقَّتْ عَلَيَّ ؛ وَإِنْ اتَّخَذْتُهَا قَصِيرَةً قَوَيْتُ عَلَيْهَا ، وَلَكِنْ يَنْحَدِبُ لَهَا ظَهْرِي ؛ وَالْحَدْبَةُ ذَلٌّ ، فَقَالَ بَنُوهُ : أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ ، يُوَافِيكَ كُلَّ يَوْمٍ مَنَّا رَجُلٌ تَتَوَكَّأُ عَلَيْهِ فَتَطُوفُ فِي حَوَائِجِكَ . قال : ولذلك قال الزبير : ومكارم عبد المطلب أكثر من أن يُحَاطَ بِهَا ؛ كَانَ سَيِّدَ قريش غيرَ مُدَافِعٍ نَفْسًا وَأَبًا وَيَتًا وَجَمَالًا وَبَهَاءً وَكَلَامًا وَفِعَالًا ؛ قَالَ أَحَدُ بَنِي كِنَانَةَ يمدحه :

إني وما سترت قريش^(١) والذي تعزو لآل كلهن ظباء^(٢)
وَوَحَقَّ من رفع الجبال مُنيفةً والأرضَ مدًا فوقهن سماء^(٣)
مُثنٍ ومهدٍ لابن سلى مدحةً فيها أداء ذِمَامِه ووفاء

قال الزبير : فأما أبو طالب بن عبد المطلب - واسمه عبد مناف ، وهو كافلُ رسول
الله صَلَّى الله عليه وآله ، وحاميه من قريش وناصره ، والرفيق به ، الشفيق عليه ، ووصى
عبد المطلب فيه - فكان سيد بني هاشم في زمانه ، ولم يكن أحد من قريش يسودُ في
الجاهلية بمالٍ إلا أبو طالب وعُتْبة بن ربيعة .

قال الزبير : أبو طالب أول من سنَّ القسامة^(٤) في الجاهلية في دم عمرو بن علقمة ،
ثم أثبتتها السنة في الإسلام ، وكانت السقاية في الجاهلية بيد أبي طالب ، ثم سلمها إلى
أخيه العباس بن عبد المطلب .

قال الزبير : وكان أبو طالب شاعراً مجيداً ، وكان نديمه في الجاهلية مسافرُ بن عمرو
ابن أمية بن عبد شمس ، وكان قد حُبِنَ^(٥) فخرج ليتداوى بالحيرة ، فمات بهيمة^(٥) ،
فقال أبو طالب يرثيه :

ليت شعري مسافرُ ابنُ أبي عَمٍ رَوٍ وليثٌ يقولها الحزونُ
كيف كانت مذاقةُ الموتِ إذ مُتَّ وماذا بعدَ المماتِ يكونُ !
رَحَلَ الرَّكْبُ قافلين إلينا وخليلى في مَرَمَسٍ مَدْفُونُ
بُورِكَ المِيتُ الغريبُ كما بو رَكَ نَصْرُ الرِّيحَانِ والزَّيْتُونُ

(١) تعزو : تنسب ؛ وفي ب : « كَأَهن » تحريف .

(٢) المنيفة : العالية .

(٣) القسامة بالفتح : الأيمان تقسم على أولياء القتل إذا ادعوا الدم .

(٤) الحِن بالتحريك : الاستسقاء . (٥) هبالة : موضع .

رُزُهُ مَيَّتٍ عَلَى هُبَالَةٍ قَدْ حَا لَتَ قِيَافٍ مِنْ دُونِهِ وَحُزُونُ
مِذْرَهُ يَدْفَعُ الْخُصُومَ بِأَيْدٍ وَبَوَاجِهِ يَزِينُهُ الْعَرْنَيْنُ^(١)
كَمْ خَلِيلٍ وَصَاحِبٍ وَابْنِ عَمٍّ وَحَمِيمٍ قَفَّتْ عَلَيْهِ الْمَنُونُ !
فَتَعَزَّيْتُ بِالْجِلْدَةِ وَالصَّبْرِ رِ إِنْ بَصَاحِي لَضَنِينُ

قال الزبير : فلما هلك مسافرٌ نادَمَ أبو طالب بـمده عمرو بن عبد بن أبي قيس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤي ، ولذلك قال عمرو لعلي عليه السلام يوم الخندق حين بارزه : إن أباك كان لي صديقا .

قال الزبير : وحدثني محمد بن حسن ، عن نصر بن مزاحم ، عن معروف بن خربوذ ، قال : كان أبو طالب يحضر أيام الفجار ، ويحضرُ معه النبي صلى الله عليه وآله وهو غلام ، فإذا جاء أبو طالب هُزِمَت قيس ، وإذا لم يجي هُزِمَت كنانة ، فقالوا لأبي طالب : لا أباك ! لا تغب عنا ، ففعل .

قال الزبير : فأما الزبير بن عبد المطلب فكان من أشرف قريش ووجوهها ، وهو الذي استثنته بنو قصي على بني سهم حين هجا عبد الله بن الزبعرى بن قصي فأرسلت بنو قصي عتبة بن ربيعة بن عبد شمس إلى بني سهم ، فقال لهم : إن قومكم قد كرهوا أن يعجلوا عليكم ، فأرسلوني إليكم في هذا السفينة الذي هجأتم في غير ذنب اجتمعوا إليه ، فإن كان ما صنع عن رأيكم فبئس الرأي رأيكم ، وإن كان عن غير رأيكم فادفعوه إليهم . فقال القوم : نبرأ إلى الله أن يكون عن رأينا . قال : فأسألهو إليهم ، فقال بعض بني سهم : إن شئتم فعلنا على أن من هجأنا منكم دفعتموه إلينا . فقال عتبة : ما يعني أن أقول ما تقول إلا أن الزبير بن عبد المطلب غائب بالطائف ،

وقد عرفت أنه سيفرغ لهذا الأمر فيقول : ولم أكن أجعل الزبير خطرا لابن الزُبَيْرِ ، فقال قائل منهم : أيها القوم ، ادفعوه إليهم ، فلعمري إن لكم مثل الذي عليكم ، فكثُر في ذلك الكلام واللَّفَط ، فلما رأى العاصُ بنُ وائل ذلك دعا بُرْمَةَ ، فأوثق بها عبد الله ابن الزُبَيْرِ ، ودفعه إلى عتبة بن ربيعة ، فأقبل به مربوطا حتى أتى به قومه ؛ فأطلقه حمزة بن عبد المطلب وكساه ، فأغرى ابن الزُبَيْرِ أناس من قريش بقومه بنى سهم ، وقالوا له . أهجهم كما أسدوك ، فقال :

لعمري ما جاءت بُنْكَرُ عَشِيرَتِي	وإن صالحتُ إخوانها لا ألومها
فودَّ جُناةُ الثَّغرِ أنَّ سيوفنا	بأيماننا مسلولَةٌ لا نَشِيمُها
فيقطع ذو الصَّهرِ القريب ويتركوا	غماغمَ منها إذا أجدَّ يَريمها ^(١)
فإن قصيًّا أهلُ مجدٍ وثروةٍ	وأهلُ فعالٍ لا يُرامُ قديمها
همُ أُمْنَعُوا يَوْمِي عِكاظَ نِساءنا	كما منع الشَّوْلَ الهِجَانَ قُرومها ^(٢)
وإن كان هيجٌ قدّموا فتقدّموا	وهل يمنع الحِزاةُ إلّا حميمها
محاشيدُ لِقَمرى سراعٌ إلى النَّدَى	مَرازِبَةُ غُلبٍ رِزانٌ حلومها ^(٣)

قال : قدّم الزبير بن عبد المطلب من الطائف ، فقال قصيدته التي يقول فيها :

فلولا الحِمْسُ لم يلبس رجالٌ ثيابَ أعزّةٍ حتى يموتوا ^(٤)

وقد ذكرنا قطعةً منها فيما تقدّم .

قال الزبير : وقال الزبير بن عبد المطلب أيضا في هذا المعنى :

(١) يريمها : يطلبها .

(٢) الشائلة من الإبل : التي أتى عليها من حملها سبعة . أشهر غف لبنها . وجمعه شول ، وهجان الإبل : كرامها .

(٣) المرزبان : الفارس الشجاع المقدم على القوم دون الملك ، معرب ؛ والأصل فيه أحد مرازبة الفرس ، وغلب : جمع أغلب ، وهو في الأصل الغليظ الرقبة ، يصفون أبدأ السادة بلفظ الرقبة وطولها .

(٤) الحِمْس هنا : قريش ومن ولدت ؛ سموها حِمْساً لأنهم تحمسوا في دينهم ؛ أى تشددوا .

قَوْمَ بَنُو عَبْدِ مَنَافٍ إِذَا أَظْلَمَ مِنْ حَوْلِي بِالْجُنْدَلِ
لَا أَسَدٌ لَنْ يُسَلِّمُونِي وَلَا تَيْمٌ وَلَا زُهْرَةٌ لِلنَّيْطَلِ^(١)
وَلَا بَنُو الْحَارِثِ إِنْ مَرَّ بِي يَوْمٌ مِنَ الْأَيَّامِ لَا يَنْجَلِي
يَأْيُهَا الشَّائِمُ قَوْمِي وَلَا حَقٌّ لَهُ عَنْدهُمْ أَقْبَلُ
إِنِّي لَهُمْ جَارٌ لَنْ أَنْتَ لَمْ تُقْصِرْ عَنِ الْبَاطِلِ أَوْ تَعْدِلِ

قال الزبير : ومن شعر الزبير بن عبد المطلب :

يَالَيْتَ شَعْرِي إِذَا مَا حَتَّتْ وَقَعْتُ مَاذَا تَقُولُ ابْنَتِي فِي النَّوْحِ تَنْعَانِي
تَنْعَى أَبَاكَ كَانَ مَعْرُوفَ الدَّفَاعِ عَنْ الْإِثْمِ مَوْلَى الْمُضَافِ وَفَكَأَنَّكَ عَنِ الْعَانِي^(٢)
وَنَعَمَ صَاحِبُ عَانٍ كَانَ رَافِدَهُ إِذَا تَضَجَّعَ عَنْهُ الْعَاجِزُ الْوَائِي^(٣)

قال الزبير : وكان الزبير بن عبد المطلب ذا نظر وفكر ، أتى فقيل له : مات فلان - لرجلٍ من قريش كان ظلوما - فقال : بأيّ عقوبة مات ؟ قالوا : مات حتف أنفه ! فقال : لئن كان ما قُلتُموه حقاً إنَّ للناس معاداً يؤخذ فيه للمظلوم من الظالم .

قال : وكان الزبير يكنى بأبي الطاهر ، وكانت صفية بنت عبد المطلب كُنت ابناً الزبير بن العوام أبا الطاهر دهرأً بكنية أخيها ، وكان للزبير بن عبد المطلب ابنٌ يقال له الطاهر ، كان من أطرف فتيان مكة ، مات غلاماً ، وبه سمى رسولُ الله صلى الله عليه وآله ابنه الطاهر ، وباسم الزبير سُمّت أخته صفية ابناً الزبير ، وقالت صفية تراثاً أخاها الزبير بن عبد المطلب :

بَكِّي زَبِيرَ الْخَيْرِ إِذَا مَاتَ إِنْ كُنْتُ عَلَى ذِي كَرَمٍ بِأَكْيَهْ

(٢) العاني : الأسير .

(١) النيطل : الموت الوحى .

(٣) التضجيم في الأمر : التفسير فيه .

لو لَفَظْتَهُ الْأَرْضُ مَا لَمَّهَا أو أصبحت خاشعة عارِيَةً
 قد كان في نفسِي أن أترك المَوْتِي ولا أَتَبِعُهُمْ قَافِيَةً
 فلم أَطِقْ صَبْرًا على رُزْئِهِ وجدته أَقربَ إِخوانِيهِ
 لو لم أَقلْ مِنِّي قَوْلًا لَهُ لَقَضَّتْ الْعَبْرَةُ أَضْلَاعِيَهُ
 فهو الشَّامِي والِبَانِي إِذَا ماخضروا ذوالشَّفْرَةِ الدَّامِيَهُ
 وقالِ ضَرَارُ بْنُ الْخَطَّابِ يَبْكِيهِ :

بَكَى ضِبَاعٌ عَلَى أَبِيهِ كِ بَكَاءَ مُحْزُونٍ أَلِيمٍ
 قَدْ كَفْتُ أَنْشُدُهُ فَلَا رَثَّ السَّلَاحِ وَلَا سَلِيمٍ
 كَالْكَوْكَبِ الدُّرَى بِهِ لو ضوؤه ضوؤ النُّجُومِ
 زَخَرَتْ بِهِ أَعْرَافُهُ وَنَدَمَاءُ وَالِدِهِ الْكَرِيمِ
 بَيْنَ الْأَغْرِّ وَهَاشِمٍ فَرَعَيْنِ قَدْ فَرَعَا الْقُرُومِ

فَأَمَّا الْقَتُولُ الْخَلْعَمِيَّةُ الَّتِي اغْتَصَبَهَا نَبِيهِ بْنُ الْحَجَّاجِ السَّهْمِيُّ مِنْ أَبِيهَا ، فَقَدْ ذَكَرَ الزَّيْبِرُ بْنُ بَكَّارٍ قِصَّتَهَا فِي كِتَابِ "أَنْسَابِ قُرَيْشٍ" .

قال الزبير : إِنَّ رَجُلًا مِنْ خَنَعَمٍ قَدِمَ مَكَّةَ تَاجِرًا وَمَعَهُ ابْنَةُ يُقَالُ لَهَا الْقَتُولُ ، أَوْضًا نِسَاءَ الْعَالَمِينَ ، فَعَلِقَهَا نَبِيهِ بْنُ الْحَجَّاجِ السَّهْمِيُّ ، فَلَمْ يَبْرَحْ حَتَّى غَلَبَ أَبَاهَا عَلَيْهَا ، وَنَقَلَهَا إِلَيْهِ ، فَقِيلَ لِأَبِيهَا : عَلَيْكَ بِحُلْفِ الْفُضُولِ ، فَأَتَاهُمْ فَشَكَا إِلَيْهِمْ ذَلِكَ ، فَأَتَوْا نَبِيهِ بْنَ الْحَجَّاجِ فَقَالُوا لَهُ : أَخْرِجْ ابْنَةَ هَذَا الرَّجُلِ - وَهُوَ يَوْمُئِذٍ مُنْتَبِذٌ ^(١) بِنَاحِيَةِ مَكَّةَ ، وَهِيَ مَعَهُ - وَإِلَّا فَأَنَّا مَنْ قَدْ عَرَفْتَ ، فَقَالَ : يَاقَوْمُ ، مَتَّعُونِي بِهَا اللَّيْلَةَ ، فَقَالُوا : قَبِّحَكَ اللَّهُ !

(١) مُنْتَبِذٌ ، أَيْ مُنْتَحَ فَا حِيَةِ مَكَّةَ .

ما أَجْهَلَكَ ، لا والله ولا شَخْبَ لَفْحَةٍ ، فَأَخْرَجَهَا إِلَيْهِمْ فَأَعْطَوْهَا أَبَاهَا ، فَقَالَ نَبِيْهِ بْنِ الْحُجَّاجِ فِي ذَلِكَ قَصِيْدَةً أَوْثَمَهَا :

رَاحَ صَحْبِيْ وَلَمْ أَحْيِ الْقَتْلَ لَمْ أُوَدِّعْهُمْ وَدَاعَاً جَمِيْلًا^(١)
إِذَا أَجَدَّ الْفُضُولُ أَنْ يَمْنَعُوهَا قَدْ أَرَانِيْ وَلَا أَخَافُ الْفُضُولَا
فِي أَيْتَاتٍ طَوِيْلَةٍ .

وَأَمَّا قِصَّةُ الْبَارِقِيِّ فَقَدْ ذَكَرَهَا الزَّيْبِيُّ أَيْضًا .

قَالَ : قَدِمَ رَجُلٌ مِنْ ثَمَالَةَ مِنَ الْأَزْدِ مَكَّةَ ، فَبَاعَ سَلْعَةً مِنْ أَبِي بِنِ حَلْفِ الْجَحْيِ فَمَطَّلَهُ بِالْثَمَنِ ؛ وَكَانَ سَيِّءِ الْخَالِطَةِ ، فَأَتَى الثَّمَالِيَّ أَهْلَ حَلْفِ الْفُضُولِ فَأَخْبَرَهُمْ ، فَقَالُوا : اذْهَبْ فَأَخْبِرْهُ أَنَّكَ قَدْ أَتَيْتَنَا ، فَإِنْ أَعْطَاكَ حَقَّكَ وَإِلَّا فَارْجِعْ إِلَيْنَا فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ بِمَا قَالَ أَهْلُ حَلْفِ الْفُضُولِ ؛ فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ حَقَّهُ فَأَعْطَاهُ ، فَقَالَ الثَّمَالِيُّ :

أَيْفَجُبُّرِي بِي بِيْطْنِ مَكَّةَ ظَالِمًا أَبِيَّ وَلَا قَوْمِي لَدَى وَلَا صَحْبِي
وَنَادَيْتُ قَوْمِي بَارِقًا لَتُجِيبَنِي وَكَمْ دُونَ قَوْمِي مِنْ فَيَافٍ وَمِنْ سُهْبٍ!^(٢)
وَيَأْتِي لَكُمْ حَلْفُ الْفُضُولِ ظَلَامَتِي بَنِي جُمَحٍ وَالْحَقَّ يُوْخِذُ بِالْفَضْبِ

وَأَمَّا قِصَّةُ حَلْفِ الْفُضُولِ وَشَرْفُهُ فَقَدْ ذَكَرَهَا الزَّيْبِيُّ فِي كِتَابِهِ أَيْضًا ، قَالَ : كَانَ بَنُو سَهْمٍ وَبَنُو جُمَحٍ أَهْلَ بَغْيٍ وَعُدْوَانٍ ؛ فَأَكْثَرُوا مِنْ ذَلِكَ ، فَأَجْمَعَ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلَبِ وَبَنُو أَسَدٍ وَبَنُو زُهْرَةَ وَبَنُو تَيْمٍ عَلَى أَنْ تَحَالَفُوا وَتَعَاقدُوا عَلَى رَدِّ الظُّلْمِ بِمَكَّةَ ، وَالْأَوَّلُ يُظَلَمُ أَحَدٌ

(١) ب : « صَحْبِي » تحريف ، صوابه في أ .

(٢) الْفَيْفُ : الْمَغَازَةُ الَّتِي لَا مَاءَ فِيهَا ؛ وَإِذَا أَنْتَ فِيهِ الْفَيْفَاءُ ، وَجَمْعُهَا الْفَيَافِي ، وَالسُّهْبُ بِفَتْحِ السِّينِ : الْأَرْضُ الْوَاسِعَةُ ، يَجْمَعُ عَلَى سَهْبٍ (بِضْمَتَيْنِ) وَسَكَنْتِ الْمَاءَ لِلشَّعْرِ .

إِلَّا مَنَعُوهُ ، وَأَخَذُوا لَهُ بِحَقِّهِ ، وَكَانَ حَلْفُهُمْ فِي دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : «لَقَدْ شَهِدْتُ فِي دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ حِلْفًا مَا أُحِبُّ أَنْ لِي بِهِ خَيْرُ النَّعَمِ ، وَلَوْ دُعِيتُ بِهِ الْيَوْمَ لَأَجَبْتُ لَا يَزِيدُهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا شِدَّةً» .

قال الزبير : كان رجلٌ من بني أسد قد قدم مكة معتمرًا ببضاعة ، فاشتراها منه العاص بن وائل السهمي ، فآواها إلى بيته ، ثم تغيّب ، فابتغى الأسدي^(١) متاعه فلم يقدر عليه ، فجاء إلى بني سهم يستعديهم عليه ، فأغلظوا له ، فعرف أن لا سبيل له إلى ماله ، وطوّف في قبائل قريش يستنفر بهم ، فتخاذلت القبائل عنه ، فلما رأى ذلك أشرف على أبي قبيس حين أخذت قريش مجالسها ، ونادى بأعلى صوته :

يَا لَرَجَالٍ لِمَظْلُومٍ بِضَاعَتُهُ بَيِّطُنْ مَكَّةَ نَائِي الْأَهْلِ وَالنَّفَرِ
وَمُحَرِّمٍ أَشْعَثٍ لَمْ يَقْضِ عُمرَتَهُ يَا آلَ فَهْرٍ وَبَيْنَ الْحَجَرِ وَالْحَجَرِ^(٢)
هَلْ مُنْصِفٌ مِنْ بَنِي سَهْمٍ فَرْتَجِعُ مَاغْتَبُوا أَمْ حَالَالٌ مَالٌ مَعْتَمِرٍ^(٣)

فأعظمت ذلك قريش ، وتكلموا فيه ؛ فقال المطيّبون : والله إن قنا في هذا ليفضبنّ الأحلاف ؛ وقالت الأحلاف : والله إن قنا في هذا ليفضبنّ المطيّبون ؛ فقالت قبائل من قريش : هلموا فلنحتاف حلفًا جديدًا ؛ لننصرنّ المظلوم على الظالم ما بلّ بحرّ صوفة . فاجتمعت هاشم والمطلب وأسد وتيم وزهرة في دار عبد الله بن جدعان ورسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ معهم وهو شاب ابن خمس وعشرين سنة لم يوح إليه بعد ، فتحالفوا ألا يُظلم بمكة غريبٌ ولا قريبٌ ولا حرٌّ ولا عبدٌ إلا كانوا معه حتى يأخذوا له بحقه ، ويردّوا إليه مظالمته من أنفسهم ومن غيرهم ، ثم عمدوا إلى ماء زمزم فجعلوه في جفنة ، ثم بعثوا به إلى البيت ، ففسلوا به أركانها ، ثم جمعوه وأتوهم به فشربوه ، ثم انطلقوا إلى العاص بن وائل

(١) في ١ ، و ب : « الزبيدي » ، تصحيف . (٢) ب : « يا أهل » .

(٣) ١ ، ب : « ضلال » تحريف .

فقالوا له : أدِّ إلى هذا حقّه ، فأدّى إليه حقّه ، فكثروا كذلك دهرًا لا يُظلم أحد بمكة إلا أخذوا له حقّه ؛ فكان عتبة بنُ ربيعة بن عبد شمس يقول : لو أنَّ رجلا وحده خرج من قومه فخرجت من عبد شمس ؛ حتى أدخل في حلف الفضول .

قال الزبير : وحدثني محمد بن حسن ، عن محمد بن طلحة ، عن موسى بن محمد ، عن أبيه ، أنَّ الحلف كان على ألا يدعوا بمكة كآبها ولا في الأحابيش مظلوما يدعوم إلى نصرته إلا أنجدوه حتى يردّوا عليه ماله ومظلمته ، أو يُبلوا في ذلك عُدرا ؛ وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى التآسى في المعاش .

قال الزبير : ويقال : إنه إنما سمّي حلف الفضول لأن رجالا كانوا في وجوههم تحالفوا على ردّ المظالم ، يقال لهم فضيل وفضال وفضل ومفضل ، فسُمّيَ هذا الحلف حلف الفضول ؛ لأنه أحياء تلك السّنة التي كانت ماتت .

قال الزبير : وقدم محمد بن جبير بن مطيم على عبد الملك بن مروان . وكان من علماء قريش . فقال له : يا أبا سعيد ، ألم تكن - يعني بنى عبد شمس - ، وأنتم في حلف الفضول ؟ فقال : أمير المؤمنين أعلم ؛ قال : لتخبرني بالحق ، قال : لا والله يا أمير المؤمنين ؛ لقد خرجنا نحن وأنتم منه ، وما كانت يدنا ويدكم إلا جميعا في الجاهلية والإسلام .

قال الزبير : وحدثني محمد بنُ حسن ، عن إبراهيم بن محمد ، عن يزيد بن عبد الله ابن الهادي الليثي ، أنَّ محمد بن الحارث أخبره ، قال : كان بين الحسين بن عليّ عليه السلام وبين الوليد بن عتبة بن أبي سفيان كلام في مال كان بينهما بذى الرّوة والوليد يومئذ أميرُ المدينة في أيام معاوية ، فقال الحسين عليه السلام : أبسطيل الوليد علىّ بسلطانه!

أقسم بالله لينصفني من حقى أو لآخذن سيفى ثم أقوم فى مسجد الله فأدعو بحلف الفضول ! فبلغت كلمته عبد الله بن الزبير ، فقال : أحلف بالله لئن دعا به لآخذن سيفى ، ثم لأقومن معه حتى ينتصف أو نموت جميعاً . فبلغت المسور بن مخرمة بن نوفل الزهرى ، فقال مثل ذلك ، فبلغت عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي ، فقال مثل ذلك ، فبلغ ذلك الوليد بن عتبة ، فأنصف الحسين عليه السلام من نفسه حتى رضى .

قال الزبير : وقد كان للحسين عليه السلام مع معاوية قصة مثل هذه ، كان بينهما كلام فى أرض للحسين عليه السلام ، فقال له الحسين عليه السلام : اخترمتى ثلاث خصال : إما أن تشتريمتى حقى ، وإما أن تردى على ، أو تجعل بينى وبينك ابن عمراً وابن الزبير حكماً ، وإلا فالرابعة ، وهى الصلیم . قال معاوية : وما هى ؟ قال : أهتف بحلف الفضول ، ثم قام فخرج وهو مغضب ، فرأى بعبد الله بن الزبير فأخبره ، فقال : والله لئن هتفت به وأنا مضطجع لأقعدن ، أو قاعد لأقومن ، أو قائم لأمشين ، أو ماش لأسعين ، ثم لتنفدن روحى مع روحك ، أو لينصفنك . فبلغت معاوية ، فقال : لا حاجة لنا بالصليم ، ثم أرسل إليه أن ابعث فانتقد مالك ؛ فقد ابتعناه^(١) منك .

قال الزبير : وحدثنى بهذه القصة على بن صالح عن جدى عبد الله بن مضعب ، عن أبيه ، قال : خرج الحسين عليه السلام من عند معاوية وهو مغضب ، فلقى عبد الله بن الزبير ، فحدثه بما دار بينهما ، وقال : لأخيرته فى خصال ، فقال له ابن الزبير بما قال ، ثم ذهب إلى معاوية ، فقال : لقد لقينى الحسين فخيرك فى ثلاث خصال ، والرابعة الصليم ، قال معاوية : فلا حاجة لنا بالصليم ، أظنك لقيته مغضباً ! فهات الثلاث ، قال : أن تجعلنى

أو ابن عمر بينك وبينه . قال : قد جعلتك بيني وبينه ، أو جعلت ابن عمر أو جعلتكما جميعا . قال : أو تُقرّ له بحقه ثم تسأله إياه . قال : قد أقررت له بحقه وأنا أسأله إياه ، قال : أو تشرية منه ، قال : قد اشتريته منه ، فما الصلح ؟ قال : يهتف بحلف الفضول ، وأنا أول من يجيبه . قال : فلاحاجة لنا في ذلك .

و بلغ الكلام عبد الله بن أبي بكر والمُسور بن مخزومة ، فقالا للحسين مثل ما قاله ابن الزبير .

فأما تفجّر الماء من تحت أخفاف بعير عبد المطلب في الأرض الجُرْز فقد ذكره محمد بن إسحاق بن يسار في كتاب السيرة ، قال : لما أنبط^(١) عبد المطلب الماء في زمزم حسدته قریش ، فقالت له : يا عبد المطلب ، إنها بئر أبينا إسماعيل ، وإن لنا فيها حقّا فأشر كنا معك . قال : ما أنا بفاعل ، إن هذا الأمر أمرٌ خُصصتُ به دونكم وأعطيتُهُ من بينكم ، قالوا له : فإنّا غير تاركيك حتى نخاصمك فيها ، قال : فاجعلوا بيني وبينكم حَكما أحاكمكم إليه ، قالوا : كاهنة بنى سعد بن هُذيم ، قال : نعم ، وكانت بأشراف الشام ، فركب عبد المطلب في نفرٍ من بنى عبد مناف ، وخرج من كلّ قبيلة من قبائل قریش قوم ، والأرض إذ ذاك مَفاوِز^(٢) ، حتى إذا كانوا ببعض تلك المَفاوِز بين الحجاز والشام نفد ما كان مع عبد المطلب وبنى أبيه من الماء فعطشوا عطشا شديدا ، فاستسقوا قومهم فأبوا أن يسقوهم ، وقالوا : نحن بمفازة ونخشى على أنفسنا مثل الذي أصابكم . فلما رأى عبد المطلب ما صنع القوم وخاف على نفسه وأصحابه الهلاك ، قال لأصحابه : ماترّون ؟ قالوا : ما رأينا إلّا تبعٌ لرأيك ، فرّنا بما أحببت ، قال : فإنّي أرى أن يحفر كلّ رجل منا حفرة لنفسه بما معه الآن من القوة ؛ فكلّمّا مات رجل دفنّه أصحابه في حفرة ؛ حتى يكون رجلٌ واحد ، فضيعة

(١) أنبط الماء : استخرجه وطلبه .

(٢) المفاوِز : جمع مفازة ، وهي البرية القفر ، أو التي لا ماء فيها ؛ وسميت مفازة لأن من خرج منها وتباعد عنها فاز وغنم .

رجل واحد أيسرُ من ضَيْعَةِ رَكْبٍ ، قالوا : نَفَمَ ما أشرتُ اِققامَ كلِّ رجلٍ منهم فَحَفَرِ حَفِيرَةً لِنَفْسِهِ ، وقعدوا يَنْتَظِرُونَ الموتَ . ثم إنَّ عبدَ المطلب قال لأصحابه : والله إنَّ إلقاءنا بأيدينا كذا للموت ؛ لانضرب في الأرض فنطلب الماءَ لَعَجْزُ ؛ قومُوا فَعَسَى اللهُ أن يرزقنا ماءً ببعض الأرض ، ارمحلوا . فارتحلوا ، وَمَنْ مَعَهُمْ من قبائل قريشَ يَنْظُرُونَ إليهم ما هم صانعون ، فتقدّم عبدُ المطلب إلى راحلته فرَكَبَهَا ، فلما انبعثتْ به انفجر من تحت خُفِّهَا عَيْنٌ من ماء عَذْبٍ ، فكَبَّرَ عبدُ المطلب وكَبَّرَ أصحابه ، ثم نَزَلَ فَشَرِبَ وشَرِبَ أصحابُهُ ، واستَقَوْا حتى ملثوا أَسْقِيَتِهِمْ ، ثم دعا القبائل من قريش فقال لهم : هلمُّوا إلى الماء ، فقد أَسْقَانَا اللهُ ، فاشربوا واستَقُوا ، فجاءوا فشرَبوا واستَقَوْا ، ثم قالوا : قد والله قَضَى اللهُ لك علينا ، والله لا نَخَاصِمُكَ في زمزم أبداً ، إنَّ الذي سقاكَ هذا الماء بهذه القلاة هو الذي سقاكَ زمزم ، فارجع إلى سِقَايَتِكَ راشداً . فرجع ورجعوا معه ، لم يصلوا إلى الكاهنة وخلَّوا بينه وبين زمزم^(١) .

وروى صاحبُ كتاب الواقدي أنَّ عبد الله بن جعفر فَاخَرَ يزيد بن معاوية بين يدي معاوية ؛ فقال له : يا بني آباءك تفاخروني ؟ أبحرَبُ الذي أجزَّناه ، أم بأمية الذي ملكناه ، أم بعبد شمس الذي كَفَلْنَاهُ ! فقال معاوية : لحرب بن أمية يقال هذا ! ما كنت أحسب أن أحداً في عصرِ حَرْبٍ يزعمُ أنه أشرف من حَرْبٍ ! فقال عبدُ الله : بلى أشرف منه من كَفَّمَا عليه إناؤه وجلَّله^(٢) بردائه ! فقال معاوية ليزيد : رويداً يا بُنَيَّ ، إنَّ عبد الله يفخر عليك بك لأنك منه وهو منك . فاستَحْيَا عبدُ الله وقال : يا أميرَ المؤمنين يدان انتُشِطَتَا^(٣) وأخوان اصطرَّعا : فلما قام عبدُ الله ، قال معاوية ليزيد : يا بُنَيَّ إياك ومنازعة

(١) سيرة ابن هشام ١ : ١٥٥ ، ١٥٦

(٢) جلَّله بردائه : غضا ؛ وفي حديث علي : « اللهم جلل قننة عثمان خزيّاً » ، أى غطهم به وألبسهم إياه .

(٣) انتُشِطَتَا ، على البناء المجهول ؛ انتزعنا واختلستا .

بنى هاشم فإنهم لا يجهلون ما علموا ، ولا يُجدُّ مبغضهم لهم سبًّا ، قال : «أما قوله : أبحرَب الذى أجريناه » ، فإن قرىشا كانت إذا سافرت فصارت على العقبة لم يتجاوزها أحدٌ حتى تجوزَ قریش ، فخرج حربٌ ليلةً فلما صار على العقبة لقيه رجلٌ من بنى حاسب بن زُرارة تميميًّا فتَنَحَّحَ حربٌ بنُ أمية وقال : أنا حرب بن أمية ، فتَنَحَّحَ التميميُّ وقال : أنا ابن حاسب ابن زُرارة ، ثم بدر فجاز العقبة ، فقال حرب : لاها الله لا تدخل بعدها مكة وأنا حيٌّ ! فكث التميميُّ حينًا لا يدخل ، وكان متَجَرُّهُ بمكة ، فاستشار بها بمن يستجير من حرب ، فأشيرَ عليه بعبدِ المطلب أو بابنه الزبير بن عبدِ المطلب . فركب ناقته وصار إلى مكة كَيْلًا ، فدَخَلَهَا وأناخَ ناقته بباب الزبير بن عبدِ المطلب ، فرَغَتْ ^(١) الناقةُ ؛ فخرج إليه الزبير فقال : أمتجِرُ فتجار ، أم طالبٌ قرىٌّ فتقرى ! فقال :

لَا قَيْتُ حَرْبًا بِالثَّنْيَةِ مُقْبِلًا	وَاللَّيْلُ أُبْلَجَ نَوْرُهُ لِّلسَّارِي
فَعَلَا بِصَوْتٍ وَاسْتَنَى لِيَرْوَعَنِي	وَدَعَا بِدَعْوَةٍ مُعْلِنٍ وَشَعَارِ
فَتَرَكْتُهُ خَلْفِي وَجُرْتُ أَمَامَهُ	وَكَذَلِكَ كُنْتُ أَكُونُ فِي الْأَسْفَارِ
فَمَضَى يَهْدِدُنِي وَيَمْنَعُ مَكَّةَ	أَلَّا أَحُلَّ بِهَا بَدَارِ قَرَارِ
فَتَرَكْتُهُ كَالْكَلْبِ يَنْبَحُ وَحْدَهُ	وَأَتَيْتُ قَرَمَ مَكَارِمِ وَفَخَارِ ^(٢)
كَيْثًا هَزَبًا يُسْتَجَارُ بِقَرْبِهِ	رَحْبَ الْمَبَاءَةِ مَكْرِمًا لِلجَّارِ ^(٣)
وَحَلَفْتُ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ وَحِجَّتِهِ	وَبَزْمِزْمِ وَالْحِجْرِ وَالْأُسْتَارِ
إِنَّ الزَّبِيرَ لَمَنْعَنِ بِيْمَهْنَدٍ	صَاحِي الْحَدِيدَةِ صَارِمٍ بَتَّارِ

فقال الزبير : اذهب إلى المنزل فقد أجزتكَ . فمَّا أصبح نادى الزبير أخاه الغيداق ،

(١) يقال : رَغَتِ الناقةُ ترغو رغاءً : صوتت وضجت . وفي المثل : « كفى برغائها منادياً » ، أى أن رغاء الناقة يقوم مقام النداء في التعرض للضيافة والقرى .

(٢) القرم من الرجال : السيد العظيم .

(٣) الهزير : الأسد ، والمباءة : المراح الذى تبيت فيه الإبل .

فخرجا متقلّدين سيفيّهما ، وخرج التميميُّ معهما ، فقالا له : إنّنا إذا أجرنا رجلا لم نمشِ أُمَامَهُ ، فامش أُمَامَنَا تَرْمُكَ أَبْصَارُنَا كَى لَا تُحْتَلَسَ مِن خَلْفِنَا . فجعل التميميُّ يشقّ مكة حتى دخل المسجد ، فلما بَصُرَ به حرب قال : وإِنَّكَ لَهَاهِنَا ! وسبق إليه فَلَطَمَهُ ، وصاح الزبيرُ : نَكَلْتُكَ أُمَّكَ ! أَتَلَطَمِهِ وَقَدْ أَجْرْتُهُ ! فَتَنَى عَلَيْهِ حَرْبٌ فَلَطَمَهُ ثَانِيَةً ، فانتَصَى الزبير سيفه ، فحمل على حَرْبٍ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وسعى الزبير خلفه فلم يَرْجِعْ عَنْهُ حتى هَجَمَ حَرْبٌ عَلَى عَبْدِ الْمَطْلَبِ دَارَهُ ، فقال : مَا شَأْنُكَ ؟ قال : الزبير ، قال : اجلسْ ، وَكَمَا عَلَيْهِ إِنْ أَاءَ كَانَ هَاشِمٌ يَهْشَمُ فِيهِ التَّرِيدُ ، واجتمع الناسُ ، وانضم بنو عبد المطلب إلى الزبير ووقفوا على باب أبيهم بأيديهم سُيُوفُهُمْ ، فَأَزَّرَ عَبْدَ الْمَطْلَبِ حَرْبًا يَأْزَارُ كَانَ لَهُ ، وَرَدَّاهُ بَرْدَاءَ لَهُ طَرَفَانِ ، وَأَخْرَجَهُ إِلَيْهِمْ ، فَعَلَمُوا أَنَّ أَبَاهُمْ قَدْ أَجَارَهُ .

وأما معنى قوله : « أُمَ بِأُمِّيَّةِ الَّذِي مَلَكَ نَاهَا » ، فإن عبد المطلب رَاهَنَ أُمِّيَّةَ بَنِ عَبْدِ شَمْسٍ عَلَى فَرَسَيْنِ ، وَجَعَلَ الْخَطَرَ مِمَّنْ سَبَقَتْ فَرَسُهُ مَائَةً مِنَ الْإِبِلِ وَعَشْرَةُ أَعْبُدَ وَعَشْرُ إِمَاءٍ وَاسْتَعْبَادَ سَنَةً ، وَجَزَّ النَّاصِيَةَ . فسبق فرسُ عبد المطلب فأخذ الخطرَ فَقَسَمَهُ فِي قُرَيْشٍ ، وَأَرَادَ جَزَّ نَاصِيَتِهِ ، فقال : أَوْ أَفْتَدَى مِنْكَ بِاسْتِعْبَادِ عَشْرِ سَنِينَ ! ففعل ، فَكَانَ أُمِّيَّةَ بَعْدُ فِي حَشَمِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَعَضَارِيْطُهُ ^(١) عَشْرَ سَنِينَ .

وأما قوله : « أُمَ بَعْدَ شَمْسٍ الَّذِي كَفَلْنَاهَا » ، فإن عبد شمس كان مُمْلِكًا لِمَالٍ لَهُ ، فَكَانَ أَخُوهُ هَاشِمٌ يَكْفُلُهُ وَيُمُونُهُ إِلَى أَنْ مَاتَ هَاشِمٌ .

وفي كتاب ” الأغاني ” ، لأبي الفرج أن مَعَاوِيَةَ قَالَ لِدَغْفَلٍ ^(٢) النَّسَابَةَ : أَرَأَيْتَ عَبْدَ الْمَطْلَبِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : كَيْفَ رَأَيْتَهُ ؟ قَالَ : رَأَيْتُهُ رَجُلًا نَبِيلًا جَمِيلًا وَضِيئًا ، كَأَنَّ عَلَى

(١) العَضَارِيْطُ : جمع عَضْرُوطٍ ، وَهُوَ الرَّجُلُ الَّذِي يَخْدُمُ بِطَعَامٍ بَطْنَهُ .

(٢) فِي الْأَصُولِ : « دَعْبَل » ، تَصْغِيفٌ ؛ وَصَوَابُهُ مِنَ الْأَغَانِي .

وجهه نور النبوة^(١). قال : أفرأيت أمية بن عبد شمس^(٢) ؟ قال : نعم ، قال : كيف رأيته ؟ قال : رأيته رجلاً ضئيلاً^(٣) منحنيًا أعْمى يقوده عبده ذكوان ، فقال معاوية : ذلك ابنه أبو عمرو ، قال : أأنتم تقولون ذلك ، فأما قريش فلم تكن تعرف إلا أنه عبده^(٤) .

ونقلتُ من كتاب " هاشم وعبد شمس " لابن أبي رُوثة الدباس .

قال : رَوَى هشامُ بنُ الكلبي عن أبيه ، أنَّ نوفلَ بنَ عبد مناف ظلم عبد المطلب بن هاشم أركاحاً له بمكة - وهى الساحات - وكان بنو نوفل يداً مع عبد شمس ، وعبد المطلب يداً مع هاشم ، فاستنصر عبد المطلب قوماً من قومه فقصرُوا عن ذلك ، فاستنجد أخواله من بنى النجارِ بيثرب ، فأقبل معه سبعون راكباً ، فقالوا لنوفل : لا والله يا أبا عدي ، ما رأينا بهذا الغائطِ ناشئاً أحسنَ وجهاً ، ولا أمدَّ جسماً ، ولا أعفَّ نفساً ، ولا أبعدَ من كلِّ سوء من هذا القتي - يعنون عبد المطلب - وقد عرفتَ قرابته منا ، وقد منعتَه ساحاتٍ له ، ونحن نحبُّ أن تردَّ عليه حقّه ، فردّه عليه ، فقال عبد المطلب :

تَأْبَى مَازِنٌ وَبَنُو عَدِيٍّ وَذُبْيَانٌ بِنُ تَيْمِ اللَّاتِ ضَمِي
وَزَادَتْ مَالِكٌ حَتَّى تَنَاهَتْ وَنَكَبَ بَعْدُ نَوْفَلٌ عَنْ حَرَمِي

قال : ويقال إنَّ ذلك كان سبب محالفة خزاعة عبد المطلب .

قال : ورَوَى أبو اليقظان سُحَيمُ بنُ حفص : أنَّ عبد المطلب جمعَ بنيهِ عند وفاته - وهم عشرة يومئذ - فأمرهم ونهأهم وأوصاهم وقال : إياكم والبغى ، فوالله ما خلق الله شيئاً

(١) الأغاني : « من رأيت من عليّة قريش ؟ فقال : رأيت عبد المطلب بن هاشم وأمّية بن عبد شمس ، فقال : صفهما لى ، فقال : كان عبد المطلب أبيض مديد القامة حسن الوجه ، فى جبينه نور النوة وعز الملك ، يطيف به عشرة من بنيهِ كأنهم أسد غاب » .

(٢) الأغاني : « قال : فصف لى أمية » (٣) الأغاني : « نحيف الجسم ضريباً » .

(٤) الأغاني ١ : ١٢ (طبعة دار الكتب)

أعجل عقوبة من البغى ، وما رأيت أحداً بقى على البغى إلا إخوانكم من بنى عبد شمس .
وروى الوليد بن هشام بن قحزم ، قال : قال عثمان يوماً : وددت أنى رأيت رجلاً
قد أدرك الملوك يحدثنى عما مضى ؛ فذكر له رجل بمحضر موت ، فبعث إليه فحدثه حديثنا
طويلاً تركنا ذكره إلى أن قال : رأيت عبد المطلب بن هاشم ؟ قال : نعم ، رأيت رجلاً
قعداً ^(١) أبيض طويلاً مقرون الحاجبين ، بين عينيه غرة يقال إن فيها بركة ، وإن فيه
بركة ، قال : أفرأيت أمية بن عبد شمس ؟ قال : نعم ، رأيت رجلاً آدم دميماً قصيراً
أعمى يقال : إنه نكد ، وإن فيه نكد ، فقال عثمان : « يكفيك من شر سماعه ^(٢) »
وأمر بإخراج الرجل .

وروى هشام بن الكلبي أن أمية بن عبد شمس لما كان غلاماً ، كان يسرق الحاج
فسمي حارساً .

وروى ابن أبي روبة في هذا الكتاب أن أول قتيل قتل بنو هاشم من
بنى عبد شمس غيف بن أبي العاص بن أمية ، قتله حمزة بن عبد المطلب ، ولم أقف على
هذا الخبر إلا من كتاب ابن أبي روبة .

قال : ومما يصدق قول من روى أن أمية بن عبد شمس استعبده عبد المطلب شعر
أبي طالب بن عبد المطلب حين تظاهرت عبد شمس ونوفل عليه وعلى رسول الله صلى
الله عليه وآله وحصروهما في الشعب ، فقال أبو طالب :

توالى علينا موليانا كلاًهما	إذا سئلا قالاً إلى غيرنا الأمر
بلى لها أمرٌ ولكن تراجماً	كما أرتجمت من رأس ذى القلع الصخر
أخص خصوصاً عبد شمس ونوفلاً	هما نبذانا مثل ما تنبذ الخمر
هما أغصنا للقموم في أخوينهما	فقد أصبحت أيديهما وهما صفر

(١) القعد : الحسن الهيئة .

(٢) مثل ، واقظه في جمع الأمثال ١ : ١٩٤ : « حسبك من شر سماعه » ، وأول من قاله أم الربيع
ابن زياد العبسي .

قَدِيمًا أَبَوْهُمْ كَانَ عَبْدًا لَجَدْنَا بَنَى أُمَّةً شَهْلَاءَ جَاشَ بِهَا الْبَحْرُ
لَقَدْ سَفَّهُوا أَحْلَامَهُمْ فِي مُحَمَّدٍ فَكَانُوا كَجُعْرِ بِئْسَ مَا ضَفَطَتْ جُعْرٌ^(١)

ثم نرجع إلى حكاية شيخنا أبي عثمان ، وقد نمزجه بكلام آخر لنا أو لغيرنا ممن تعاطى الموازنة بين هذين البيتين .

قال أبو عثمان : فإن قالت أمية : لنا الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم ابن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي ، أربعة خلفاء في نسق ، قلنا لهم : ولبنى هاشم هارون الواثق بن محمد المعتصم بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن عبد الله المنصور بن محمد الكامل بن علي السجاد ، كان يصلي كل يوم ليلة ألف ركعة ، فكان يقال له السجاد لعبادته وفضله ، وكان أجمل قريش على وجه الأرض وأوسمها ، ولدليلة قتل علي بن أبي طالب عليه السلام فسمي باسمه ، وكني بكنيته ، فقال عبد الملك : لا والله لا أحتمل لك الأسم ولا الكنية ، فغير أحدهما ، فغير الكنية فصيرها أبا محمد ، بن عبد الله ، وهو البحر ، وهو حنبر قريش ، وهو الملقب في الدين المعلم التأويل ، بن العباس ذي الرأي ، وحليم قريش ، بن شيبه الحمد ، وهو عبد المطلب سيد الوادي بن عمرو ، وهو هاشم ، هشم الثريد ، وهو القمّر سمي بذلك لجماله ، ولأنهم كانوا يقتدون ويهتدون برأيه ، ابن المغيرة وهو عبد مناف ، بن زيد ، وهو قصي وهو مجمع ، فهؤلاء ثلاثة عشر سيّدا لم يحرم منهم واحد ، ولا قصر عن الغاية ، وليس منهم واحد إلا وهو ملقب بلقب اشتق له من فعله الكريم ، ومن خلقه الجميل ، وليس منهم إلا خليفة ، أو موضع للخلافة أو سيّد في قديم الدهر منيع ، أو ناسك مقدّم ، أو فقيه بارع ، أو حلیم ظاهر الرّكّانة^(٢) ؛ وليس هذا لأحد سواهم ، ومنهم خمسة خلفاء في نسق ، وهم أكثر مما عدّته الأموية ، ولم يكن

(١) ضفطت : أحدثت ، والحجر : جمع جعراء ، وهي الاست .

(٢) الركّانة : الوار والمهية .

مروانُ كالمَنصور لأنَّ المنصورَ مَلَكَ البلاد ، ودَوَّخَ الأقطار ، وضَبَطَ الأطراف اثنتين وعشرين سنةً ، وكانت خلافة مروانَ على خلاف ذلك كلّه ، وإِنَّمَا بَقِيَ في الخلافة تسعة أشهر حتّى قتلته امرأته عاتكة بنت يزيدَ بن معاوية حين قال لأبْنِها خالد من بَعْلِها الأوّل: يا بن الرّطبة . واثن كان مَرَوَان مستوجبا لاسم الخلافة مع قلة الأيام وكثرة الاختلاف واضطراب البُلدان فضلا عن الأطراف ، فابن الزبير أولى بذلك منه ؛ فقد كان مَلَك الأرض إلّا بعضَ الأزدنّ ، ولكن سُلطانَ عبد الملك وأولادَه لما اتّصل بسُلطان مَرَوَان اتّصل عند القوم ما أنقطع منه وأخفى مَوْضِعَ الوَهْن عند من لا عِلْمَ له ، وسِنُو المَهْدَى كانت سِنِي سلامة ، وما زال عبدُ الملك في انتقاض وأنتكاث ، ولم يكن ملكَ يزيدَ كملك هارون ، ولا مُلْك الوليدِ كملك المُعتصم .

قلت : رَحِمَ الله أبا عثمان ، لو كان اليومَ لَعَدَّ من من خلفاء بني هاشم تسعةً في نَسَقٍ: المستعصم بن المستنصر بن الطاهر بن المستضيء بن المستنجد بن المقتفي بن المستظهر بن المقتدر . والطالبيون بمصرَ يَعُدُّون عشرةً في نَسَقٍ: الأمير بن المستعلي بن المستنصر بن الطاهر بن الحاكم بن العزيز بن المعتز بن المنصور بن القائم بن المهدي .

قال أبو عثمان : وتَفَخَّرَ عليهم بنو هاشم بأنَّ سِنِي مُلْكهم أكثر ، ومدّته أطول ، فإنّه قد بلغتْ مدّة مُلْكهم إلى اليوم أربعة وتسعين سنة . وَيَفخرون أيضاً عليهم بأنهم ملكوا بالميراث وبحقّ العصبة والعمومة ، وأن مُلْكهم في مَغْرَس نبوة ، وأن أسبابهم غير أسباب بني مروان ، بل ليس لبني مَرَوَان فيها سبب ، ولا بينهم وبينها نَسَب ، إلّا أن يقولوا: إنّا من قريش فيُساووا في هذا الاسم قريش الظواهر ، لأن رواية الراوى: «الأمّة من قريش» واقعة على كلِّ قرشيٍّ ، وأسباب الخلافة معروفة ، وما يدّعيه كلُّ جيل معلوم ؛ وإلى كلِّ ذلك قد ذهبَ الناس ، فمنهم من ادّعاء لعلّ عليه السلام لاجتماع القرابة والسابقة والوصيّة؛ فإن كان الأمرُ كذلك فليس لآل أبي سفيان وآل مروان فيها دعوى ، وإن كانت

إنما تُنال بالورائة ، وتُستحقّ بالعمومة ، وتُستوجب بحقّ العصبية ، فليس لهم أيضا فيها دعوى . وإن كانت لا تُنالُ إلا بالسوابق والأعمال والجهاد ، فليس لهم في ذلك قدمٌ مذكور ، ولا يومٌ مشهور ، بل كانوا إذ لم تكن لهم سابقة ، ولم يكن فيهم ما يستحقّون به الخلافة ، ولم يكن فيهم ما يمنعه منها أشدّ المنع ، لكان أهون ، ولكان الأمر عليهم أيسر ، قد عرفنا كيف كان أبو سُفيان في عداوة النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وفي محاربة له ، وإجلا به عليه وغزوّه إيّاه ، وعرفنا إسلامه حيث أسلم ، وإخلاصه كيف أخلص ، ومعنى كلمته يومَ الفتح حين رأى الجنود ، وكلامه يومَ حنين ، وقوله يومَ صعيد بلالٍ على الكعبة ، فأذن . على أنّه إنّما أسلم على يدى العباس رحمه الله ، والعباس هو الذى منع الناس من قتله ، وجاء به رديفا إلى رسول الله صَلَّى الله عليه وآله ، وسأله فيه أن يُشرّفه وأن يكرّمه وينوّه به ، وتلك يدٌ بيضاء ، ونعمة غراء ، ومقامٌ مشهود ، ويومٌ حنين غيرٌ مجحود ، فكان جزاء بنى هاشم من بنيه أن حاربوا عليّا ، وسمّوا الحسن ، وقتلوا الحسين ، وسمّوا النساء على الأقتاب حواسر^(١) ، وكشفوا عن عورة عليّ بن الحسين حين أشكل عليهم بلوغه كما يُصنع بذرارىّ المشركين إذا دخلتْ دُورُهم عَنوة ، وبعث معاوية بُسرَ بن أرطاة إلى اليمن ؛ فقتل أبنى عبيد الله بن العباس ، وهما غلامان لم يبلغا الحلم ، وقتل عبيدُ الله بن زياد يوم الطّف تسعةً من صُلُب عليّ عليه السلام ، وسبعةً من صُلُب عَقيل ، ولذلك قال ناعمهم :

عَيْنُ جودِي بِمِيزَةٍ وَعَوِيلٍ وَأُنْدَبِي إِنْ نَدَبَتْ آلَ الرَّسُولِ
تَسْعَةَ كُلِّهِمْ لَصُلْبِ عَلِيٍّ قَدْ أَصِيبُوا وَسَبْعَةَ لَعْقِيلِ

ثم إنّ أُمّية تزعم أنّ عَقِيلًا أعان معاوية على عليّ عليه السلام ، فإن كانوا كاذبين فما أَلَاؤُهُم بِالْكَذِبِ ! وإن كانوا صادقين فما جازَوْا عَقِيلًا بما صنع ! وضرب عُنُقَ مسلم

ابن عقيل صَبْرًا وَعَدْرًا بعد الأمان ، وقتلوا معه هانيُّ بن عُرْوَةَ لَأَنَّهُ آوَاه ونصره ، ولذلك قال الشاعر :

فإن كنتِ لاتَدْرِينَ مالِ الموتِ فَأَنْظُرِي إلى هانيِّ في السَّوقِ وابنِ عَقِيلِ^(١)
تَرَى بَطَلًا قد هَشَمَ السيفُ وَجْهَهُ^(٢) وآخر يَهْوِي من طَمَارٍ قَتِيلِ

وأكلتُ هَذَا كَبِدَ حمزة ، فمنهم آكلة الأَكْبَاد ، ومنهم كَنَفُ النِّفَاق ، ومنهم مَنْ نَقَرَ بين ثَنِيَّتَي الْحُسَيْن عليه السلام بالقَضِيب ، ومنهم القَاتِلُ يَوْمَ الْحَرَّةِ عون بن عبد الله ابن جعفر ، ويوم الطَّفِّ أبا بكر بن عبد الله بن جعفر . وقَتِلَ يَوْمَ الْحَرَّةِ أَيْضًا من بنى هاشم الفضلُ بنُ عَبَّاس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، والعبَّاس بن عُتْبَةَ ابن أبي لهب بن عبد المطلب ، وعبد الرحمن بن العبَّاس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب .

قلت : إن أبا عثمان قابَسَ بين مدَّتَي مُلْكِهِما وهو حينئذ في أَيَّامِ الْوَاتِقِ ، ففضل هؤلاء عليهم ، لأن مُلْكَهُم أَطْوَلُ من مُلْكِهِم بعشر سنين ، فكيف به لو كان اليوم حيًّا ، وقد امتدَّ مُلْكُهُم خَمْسَمِائَةٍ وَسِتِّ عَشْرَةِ سَنَةً ! وهذا أَكْثَرُ من ملك البيت الثالث من مُلُوكِ الْفُرْسِ بنحو ثلاثين سنة . وأيضًا فَإِنْ كَانَ الْفَخْرُ بطول مدَّةِ الْمَلِكِ فبنو هاشم قد كان لهم أَيْضًا ملكٌ بِمِصْرَ نحو مائتين وسبعين سنة ، مع ما مَلَكَوه بِالْمَغْرِبِ قبل أَنْ يَنْتَقِلُوا إِلَى مِصْرَ .

(١) البتآن في اللسان ٦ : ١٧٤ ؛ ونسبهما إلى سليم بن سلام الحنفي .

(٢) اللسان : « قد عقر السيف » . وطاهر : المِكانُ العالي ؛ قال صاحب اللسان : « وينشد من طمار بفتح الزاء وكسرها ، مجرى وغير مجرى » قال : « ويروى : قد قرح السيف وجهه » .

قال أبو عثمان : وقالت هاشمٌ لأميَّة : قد علم الناسُ ما صنعتمُ بنا من القتلِ
والتشريد ، لا لذنْبِ أتيناهُ إليكم ، ضربتمُ عليَّ بنَ عبدِ الله بنِ عباسٍ بالسَّياطِ
مرتين ، على أن تزوِّجَ بنتَ عمِّه الجعفرية التي كانت عند عبدِ الملك ، وعلى أن نَحْلَتموه
قتل سليط ، وسَمَّتمُ أبا هاشمٍ عبدَ الله بنَ محمد بنِ عليٍّ بنِ أبي طالبٍ عليه السلام ،
ونَبَشَتمُ زَيْداً وصَلَبَتموه ، وألَقِتمُ رأسَه في عَرَصَةِ الدارِ تَوَطَّأُ بالأقدام ، وينقُرُ دماغه الدَّجاج ،
حتى قال القائل :

اطرُدِ الدِّيكَ عن ذُوابة زَيْدٍ طالما كان لا تَطَّاهُ الدَّجاجُ
وقال شاعرُكم أيضاً :

صَلَبنا لَكم زَيْداً على جِذْعِ نَخْلَةٍ ولم نرْمِدياً على الجِذْعِ يُصَلِّبُ
وقَسَّتمُ بعِثانٍ عليّاً سَفاهَةً وعِثانٌ خَيْرٌ من عليٍّ وأطيبُ

فرُوى أنَ بعضَ الصالحين من أهلِ البيت عليهم السلام قال : اللهمَّ إِنْ كانَ كاذباً
فسلِّطْ عليه كلباً من كلابك ، فخرج يوماً بسفر له ، فعرض له الأسد فافترسه . وقتلتمُ الإمامَ
جعفرأَ الصادق عليه السلام ، وقتلتمُ يحيى بنَ زيد ، وسميتمُ قاتله : ثائر مروان ، وناصر الدين ،
هذا إلى ما صنع سليمان بن حبيب بن المهلب عن أمركم وقولكم بعبدِ الله أبي جعفر
المنصور قبلَ الخلافة ، وما صنع مروانُ يابراهيمَ الإمام ، أدخل رأسه في جرابِ نَوْرَةٍ حتى
مات ، فإن أنشدتمُ :

أفاض المدامعَ قَتلى كُدِّى وقَتلى بِكُثُوَّةٍ لم ترمَسِ
وبالزَّاييينَ نفوسٌ ثَوَّتْ وأخرى بَنهرِ أبي فطرسِ
أنشدنا نحن :

واذكُروا مصرَعَ الحسينِ وزَيْداً وقيلاً بجانبِ المهراسِ

والقتيل الذي بنجران أمسي ثاويًا بين غربة وتناس
وقد علمتم حال مروان أبيكم وضعفه، وأنه كان رجلاً لا فقه له، ولا يعرف بالزهد ولا
الصلاح، ولا برواية الآثار، ولا بصحبة ولا ببعد همة، وإنما ولي رستاقاً من رساتيق
دار بجرّد لابن عامر، ثم ولي البحرين لمعاوية، وقد كان جمع أصحابه ومن تابعه ليبيع ابن
الزبير حتى رده عبيد الله بن زياد، وقال يوم مرج راهط، والروم تنذر^(١) عن كواهلها
— في طاعته :

وما ضرهم غير حين النفوس وأي غلام قريش غلب
هذا قول من لا يستحق أن يلي ربعاً من الأرباع، ولا خساً من الأخماس، وهو أحد
من قتلته النساء لكلمة كان حتفه فيها.

وأما أبوه الحكم بن العاص فهو طريد رسول الله صلى الله عليه وآله وأعينه والمتخلى
في مشيته، الحاكي لرسول الله صلى الله عليه وآله، والمستمع عليه ساعة خلوته، ثم صار طريداً
لأبي بكر وعمر، امتنعاً عن إعادته إلى المدينة، ولم يقبل شفاعتة عثمان، فلما ولي أدخله
فكان أعظم الناس شؤماً عليه، ومن أكبر الحجب في قتله وخلعه من الخلافة، فعبد
الملك أبو هؤلاء الملوك الذين تفتخر الأموية بهم أعرق الناس في الكفر لأن أحد
أبويه الحكم هذا، والآخر من قبل أمه معاوية بن المغيرة بن أبي العاص؛ كان النبي صلى
الله عليه وآله طرده من المدينة، وأجله ثلاثاً فحيره الله تعالى حين خرج، وبقي متردداً
متلداً حولها لا يهتدى لسبيله، حتى أرسل في أثره علياً عليه السلام وعماراً، فقتلاه، فأنتم
أعرق الناس في الكفر، ونحن أعرق الناس في الإيمان؛ ولا يكون أمير المؤمنين إلا
أولاهم بالإيمان، وأقدمهم فيه.

قال أبو عثمان: وتفتخر هاشم بأن أحداً لم يجد سمعين عاماً لا طواعين فيها إلا منذ
ما كوا، قالوا: لو لم يكن من بركة دعوتنا إلا أن تعذيب الأسماء بعمال الخراج

(١) تنذر؛ أي تسقط فلا يحتسب بها.

بالتعليق والزَهق والتجريد والتسهير والمسالد والنورة والجورتين والعذراء والجامعة
والتشطيب قد ارتفع لكان ذلك خيرا كثيرا ، وفي الطاعون يقول العُمانيّ الراجز
يذكر دولتنا :

قد رفعَ اللهُ رِمَاحَ الجنِّ وأذهبَ التعذيبَ والتَّجَنِّيَّ

والعرب تسمي الطواعين رِمَاحَ الجنِّ ، وفي ذلك يقول الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا خَشِيتُ عَلَى أَبِي رِمَاحَ بَنِي مَقِيدَةَ الْحَارِ

وَلَكِنِّي خَشِيتُ عَلَى أَبِي رِمَاحَ الْجِنِّ أَوْ إِيَّاكَ حَارِ

يقوله بعضُ بني أسد للحارث الغسانيّ الملك .

قال أبو عثمان . وتفخر هاشمٌ عليهم بأنهم لم يهدموا الكعبةُ ، ولم يُحوِّلوا القبلة ، ولم
يجعلوا الرسول دون الخليفة ، ولم يَخْتَمُوا في أعناق الصحابة ، ولم يغيِّروا أوقات الصلاة ، ولم
ينقشوا أ كَفَ المسلمين ، ولم يأكلوا الطعامَ وَيَشْرَبُوا على منبر رسول الله صلى الله عليه
وآله ، ولم ينهبوا الحرم ، ولم يطئوا المسلمات دار في الإسلام بالسَّباء .

قلت : نقلت من كتاب ” افتراق هاشم وعبد شمس “ لأبي الحسين محمد بن علي بن
نصر المعروف بابن أبي رُوثة الدباس قال : كان بنو أمية في ملكهم يؤذُّون و يقيمون
في العيد ويخطبُون بعد الصلاة ، وكانوا في سائر صلاتهم لا يجهرون بالتكبير في الركوع
والسجود ، وكان لهشام بن عبد الملك خصيٌّ إذا سجد هشام وهو يصلي في المقصورة قال :
لا إله إلا الله ؛ فيسمع الناس فيسجدون ، وكانوا يقعدون في إحدى خُطبتي العيد والجمعة
ويقومون في الأخرى ، قال : ورأى كعب مروان بن الحكم يخطب قاعدا ، فقال : انظروا

إلى هذا يَخْطُبُ قاعداً ، واللهُ تعالى يقول لرسوله : ﴿ وَتَرَكُوكَ قَانِمًا ﴾ ^(١) .

قال : وأول من قعد في الخطب معاوية ، وأول من أذن وأقام في صلاة العيد بشرُّ ابنِ مَرْوان ، وكان عمال بني أمية يأخذون الجزية ممن أسلم من أهل الذمة ، ويقولون : هؤلاء فَرَّوا من الجزية ، يأخذون الصدقة من الخليل ، وربما دخلوا دارَ الرجلِ قد نفق ^(٢) فرسه أو باعه ، فإذا أَبْصَرُوا الآخِيَةَ قالوا : قد كان هاهنا فرس ، فهات صدقتها ، وكانوا يؤخِّرون صلاة الجمعة تشاغلاً عنها بالخطبة ، ويطيِّلون فيها ، إلى أن تتجاوز وقتَ العصر ، وتكاد الشمس تصفرّ ؛ فعل ذلك الوليدُ بنُ عبدِ الملك ويزيدُ أخوه والحجاجُ عاملهم ووكل بهم الحجاج المَسالِخَ معه والسيوف على رؤسهم ، فلا يستطيعون أن يُصلُّوا الجمعة في وقتها .

وقال الحسن البصري : وأعجباً من أخيفش ^(٣) أعيمش ! جاءنا ففتننا عن ديننا ، وصعد على منبرنا ، فيخطب الناس يلتفتون إلى الشمس فيقول : ما بالكم تلتفتون إلى الشمس إنا والله ما نصلّي للشمس ، إنما نُصلّي لربّ الشمس ! أفلا تقولون : ياعدو الله . إنَّ الله حقاً بالليل لا يقبله بالنهار ، وحقاً بالنهار لا يقبله بالليل ؛ ثم يقول الحسن : وكيف يقولون ذلك وعلى رأس كل واحد منهم عِلاج ^(٤) قائمٌ بالسيف !

قال : وكانوا يستبون ذراري الخوارج من العرب وغيرهم لما قتل قريب وزخاف الخارجيان ، سبي زياد ذراريهما ، فأعطى شقيق بن ثور السدوسي إحدى بناتهما ، وأعطى عباد بن حصين الأخرى ، وسُبيت بنتُ لعبيدة بن هلال اليشكري ، وبنتُ لَقَطْرِيّ ابن الفجاءة المازني ، فصارت هذه إلى العباس بن الوليد بن عبد الملك ، واسمها أم سلمة ؛

(٢) نفق غرسه ؛ أي مات .

(١) سورة الصف ١١

(٣) الخفش بالتحريك : ضيق في البصر وضعف في العين (٤) العلاج : الرجل القوي الضخم .

فوطئها بملك اليمين على رأيهم ، فَوَلَدَتْ لَهُ الْمُؤَمِّلُ ، وَمُحَمَّدًا ، وَإِبْرَاهِيمَ ، وَأَحْمَدَ ، وَحَصِينًا
بَنِي عَبَّاسَ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ . وَسُيِّيَ وَاصِلُ بْنُ عَمْرٍو الْقَنَا وَاسْتُرِقَ ، وَسُيِّيَ سَعِيدُ
الصَّغِيرِ الْحُرُورِيُّ وَاسْتُرِقَ ، وَأُمُّ يَزِيدَ بْنِ عَمْرِ بْنِ هُبَيْرَةَ ، وَكَانَتْ مِنْ سَبْيِ عُثْمَانَ الَّذِينَ
سَبَاهُمْ مَجَاعَةً ، وَكَانَتْ بَنُو أُمِّيَّةٍ تَبِيعَ الرَّجُلَ فِي الدَّيْنِ يَلْزَمُهُ وَتَرَى أَنَّهُ يَصِيرُ بِذَلِكَ رَقِيقًا .

كَانَ مَعْنُ أَبُو عَمِيرَ بْنِ مَعْنٍ الْكَاتِبَ حُرًّا مَوْلَى لَبْنَى الْعَنْبَرِ ، فَبِيعَ فِي دَيْنٍ عَلَيْهِ ،
فَاشْتَرَاهُ أَبُو سَعِيدَ بْنِ زِيَادَ بْنِ عَمْرٍو الْعَتَكِيُّ ، وَبَاعَ الْحَجَّاجُ عَلَى بْنِ بَشِيرَ بْنِ الْمَاحُورِ لِكَوْنِهِ
قَتَلَ رَسُولَ الْمُهَلَّبِ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَزْدِ .

فَإِنَّمَا الْكُفَّةُ فَإِنَّ الْحَجَّاجَ فِي أَيَّامِ عَبْدِ الْمَلِكِ هَدَمَهَا ، وَكَانَ الْوَلِيدُ بْنُ يَزِيدَ يَصَلِّي
إِذَا صَلَّى أَوْقَاتَ إِفَاقَتِهِ مِنَ السَّكْرِ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ ، فَقِيلَ لَهُ ، فَقَرَأَ : ﴿ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَسَمَّ
وَجْهَ اللَّهِ ﴾ (١) .

وخطب الحجَّاجُ بالكوفة فذكر الذين يزُورون قبرَ رسولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
بِالْمَدِينَةِ ، فَقَالَ : تَبَّاهُمْ ! إِنَّمَا يَطُوفُونَ بِأَعْوَادٍ وَرِمَةٍ بَالِيَةٍ ! هَلَّا طَافُوا بِقَصْرِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
عَبْدِ الْمَلِكِ ! أَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ خَلِيفَةَ الْمَرْءِ خَيْرٌ مِنْ رَسُولِهِ !

قَالَ : وَكَانَتْ بَنُو أُمِّيَّةٍ تَخْتِمُ فِي أَغْنَاقِ الْمُسْلِمِينَ كَمَا تُوسِّمُ الْخَلِيلُ عِلَامَةً لِاسْتِعْبَادِهِمْ .
وَبَايَعَ مُسْلِمُ بْنُ عَقْبَةَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ كَافَّةً ، وَفِيهَا بَقَايَا الصَّحَابَةِ وَأَوْلَادُهَا وَصُلَحَاءُ التَّابِعِينَ
عَلَى أَنَّ كَلَّا مِنْهُمْ عَبْدُ قُنَّ (٢) لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ ، إِلَّا عَلَىَ بْنَ الْحُسَيْنِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَإِنَّهُ بَايَعَهُ عَلَى أَنَّهُ أَخُوهُ وَابْنُ عَمَتِهِ .

قَالَ : وَنَقَشُوا أَكْفَ الْمُسْلِمِينَ عِلَامَةً لِاسْتِرْقَاقِهِمْ ، كَمَا يُصْنَعُ بِالْمُلُوجِ مِنَ الرُّومِ
وَالْحَبْشَةِ . وَكَانَتْ خُطَبَاءُ بَنِي أُمِّيَّةٍ تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ عَلَى الْمَنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِإِطْلَاقِهِمْ

(١) سورة البقرة ١١٥

(٢) العبد القن : الذي ولد عندك ولا يستطيع أن يخرج عنك .

في الخطبة ، وكان المسلمون تحت منبر الخطبة يأكلون ويشربون .

قال أبو عثمان: ويفخر بنو العباس على بني مروان، وهاشم على عبد شمس؛ بأن الملك كان في أيديهم فانتزعوه منهم ، وغلبوهم عليه بالبطش الشديد ، وبالحيلة اللطيفة ، ثم لم ينزعوه إلا من يد أشجعهم شجاعة، وأشدهم تدبيرا؛ وأبعدهم غورا ، ومن نشأ في الحروب ورُبِّي في الثغور ، ومن لا يعرف إلا الفتوح وسياسة الجنود ، ثم أعطى الوفاء من أصحابه والصبر من قواده ، فلم يغدر منهم غادر ، ولا قصر منهم مقصر ، كما قد بلغك عن حنظلة ابن نباتة ، وعامر بن ضبارة ، ويزيد بن عمر بن هبيرة ولا أحد من سائر قواده حتى من أحبابه وكتابه كعبد الحميد الكاتب ، ثم لم يلقه ، ولا لقي تلك الحروب في عامة تلك الأيام إلا رجال ولد العباس بأنفسهم ، ولا قام بأكثر الدولة إلا مشايخهم كعبد الله بن علي ، وصالح بن علي ، وداود بن علي ، وعبد الصمد بن علي ، وقد لقيهم المنصور نفسه .

قال: وتفخر هاشم أيضا عليهم بقول النبي صلى الله عليه وآله - وهو السادق المصدق : « نَقِلْتُ مِنَ الْأَصْلَابِ الزَّاكِيَةِ ، إِلَى الْأَرْحَامِ الطَّاهِرَةِ ، وَمَا أَفْتَرَقْتُ فِرْقَتَانِ إِلَّا كُنْتُ فِي خَيْرِهِمَا » . وقال أيضا : « بعثت من خيرة قریش » .

ومعلوم أن بني عبد مناف افترقوا فكانت هاشم والمطلب يداً ، وعبد شمس ونوفل يداً . قال : وإن كان الفخر بكثرة العدد فإنه من أعظم مفاخر العرب ، فولد علي بن عبد الله ابن العباس اليوم مثل جميع بني عبد شمس ، وكذلك ولد الحسين بن علي عليه السلام ، هذا مع قرب ميلادهما ؛ وقد قال النبي صلى الله عليه وآله : « شوهاه ولود خير من حسناء عقيم » . وقال : « أنا مكاثر بكم الأمم » .

وقد روى الشعبي عن جابر بن عبد الله : أن النبي صلى الله عليه وآله قدِم من سفر ،

فأراد الرجال أن يطرقوا النساء ليلاً ، فقال : « امهلوا حتى تَمْشِطَ ^(١) الشعثة ، وتستحد ^(٢) المفجية ، فإذا قدِمْتُم فالكيس الكيس » . قالوا : ذهب إلى طلب الولد ، وكانت العربُ تفخرُ بكثرة الولد ، وتمدحُ الفحلَ القيس ^(٣) ، وتذمُّ العاقرَ والعقيم .

وقال عامرُ بنُ الطفيلِ يعني نفسه :

لبئس الفتى إن كنتُ أعورَ عاقرًا جبانًا فما عُذري لَدَى كلِّ محضِرٍ !
وقال علقمة بنُ غُلانةٍ يفخرُ على عامرٍ : آمنتُ وكفرتُ ، ووفيتُ وغدَرْتُ ،
وولدتُ وعقرتُ .

وقال الزُّبَيْرُ قان :

فأسألُ بني سَعْدٍ وغَيْرَهُمْ يومَ الفخارِ فَنَدِمُ خُبْرِي
أَيَّ امرئٍ أنا حينَ يحضُرُنِي رِفْدُ العطاءِ وطالبُ النَصْرِ
وإذا هَلَكْتُ تَرَكْتُ وَسْطَهُمْ ولدى الكرامِ ونابه الذُّكْرُ ^(٤)

وقال طرفةُ بن العبد :

فلو شاء ربِّي كنتُ قيسَ بنَ خالدٍ ولو شاء ربِّي كنتُ عمرو بنَ مرثَدٍ ^(٥)
فأصبحتُ ذا مالٍ كثيرٍ وعَادِي بنونَ كرامٍ سادةٍ لمسودٍ
ومدَحَ النّابغةِ الذُّبيانيُّ ناسا فقال :
لم يحرموا طيبَ النساءِ وأمهم ^(٦) طَفَحَتْ عَلَيْكَ بناتُكِ مِذْكارٍ

(١) تَمْشِطُ : تَرجلُ شعرها وتصففه ، والشعثة : المتلبدة الشعر .

(٢) استحدت المرأة : تركت الزينة . (٣) القيس كأمير : الفحل السريع الإلتاح .

(٤) يقال : نبه فلان ؛ أي شرف فهو نابه ونبيه .

(٥) ديوانه ٥٨ .

(٦) ديوانه ٣٧ ، وروايته : « لم يحرموا حسن الغداء » . وطفحت : اتسعت وغلبت . والناق ، مأخوذ من تنق السقاء ، يقال : اتنق سقاءك ، أي انقض مافيه ، وإنما يريد أنها تنقض ما في رحمها . والمذكّر : التي تلد الذكور .

وقال نهشل بن حرّى :

على بنى يشدّ الله عظمهم والنّبع يُنبِت قُضباناً فيكتهل
ومكّث الفرزدق زماناً لا يؤلّد له فميرته أُمراءته ، فقال :

قالت أراه واحداً لا أخا له يؤمّله فى الوارثين الأبايد^(١)

لعلك يوما أن ترىنى كأنما بنى حوالى اللبوث الحوارد^(٢)

فإنّ تمّا قبل أن يلد الحصى أقام زماناً وهو فى الناس واحد

وقال الآخر ، وقد مات إخوته ، وملاً حوضه لیسقى ، فجاء رجلٌ صاحبُ عشيرة
وعترة ، فأخذ بضبعه فنحاه ، ثم قال لراعيه : اسقِ إيلك .

لو كان حوض حمار ما شربت به إلا ياذن حمار آخر الأبد

لكنه حوض من أودى بإخوته ربّ المنون فامسى بيضة البلد

لو كان يُشكى إلى الأموات ما لقي إلا أحياء بعدهم من قلة العدَد

ثم اشتكى لأشكاني وأنجدنى قبرٌ بسنّجار أو قبرٌ على فحد^(٣)

وقال الأعشى وهو يذكّر الكثرة :

ولستُ بالأكثر منهم حصّى وإنّما العزّة للكثير

قال : وقد ولّد رجالٌ من العرب كلٌّ منهم يلد لصلبه أكثر من مائة ، فصاروا
بذلك مفخراً ، منهم عبدُ الله بنُ عُمرَير اللّبي ، وأنسُ بنُ مالك الأنصارى ، وخليفةُ بن
برّ السعدى ، أتى على عامتهم الموت الجارف . ومات جعفرُ بنُ سليمان بنِ عليّ بن عبد الله
ابنِ العباس عن ثلاثة وأربعين ذكراً وخمسين وثلاثين امرأةً كلّهم لصلبه ، فما ظنك بمن
مات من ولده فى حياته ! وليس طبقة من طبقاتِ الأسنان الموتُ إليها أسرع ، وفيها أعم

(١) ديوانه ١٧٢ ، وروايته : « تقول أراه » .

(٢) الحوارد : المعتزلون ؛ ورواية الديوان :

فإنّ عسى أن تبصّرِبنى كأنما بنى حوالى الأسود اللّوآبد

(٣) سنّجار : بلد على ثلاثة أيام من الموصل

وأفشى من سِنِّ الطُّفُولِيَّةِ ، وأمرُ جعفر بنِ سليمانَ قد عاينه عالمٌ من الناس ، وعامتهم أحياء ، وليس خبر جعفر كخبر غيره من الناس .

قال الهيثم بنُ عَدِيٍّ : أَفْضَى الْمَلِكِ إِلَى وَلَدِ الْعَبَّاسِ ، وَجَمِيعِ وَلَدِ الْعَبَّاسِ يَوْمَئِذٍ مِنَ الذِّكْرِ ثَلَاثَةٌ وَأَرْبَعُونَ رَجُلًا ، وَمَاتَ جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَحْدَهُ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ الْعَدَدِ مِنَ الرِّجَالِ . وَبِمَنْ قُرْبِ مِيلَادِهِ وَكَثُرَ نَسْلُهُ حَتَّى صَارَ كَبْعُضِ الْقَبَائِلِ وَالْعَمَائِرِ أَبُو بَكْرٍ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَالْمُهَلَّبُ بْنُ أَبِي صُفْرَةَ ، وَمُؤْسَلَمُ بْنُ عَمْرِو الْبَاهِلِيِّ ، وَزِيَادُ ابْنِ عُبَيْدٍ أَمِيرُ الْعِرَاقِ ، وَمَالِكُ بْنُ مِسْمَعٍ ! وَوُلِدَ جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْيَوْمَ أَكْثَرُ عَدَدًا مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْقَبَائِلِ . وَأَرْبَعَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ تَرَكَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَشْرَةَ بَنِينَ مَذْكُورِينَ مَعْرُوفِينَ وَهُمْ : عَبْدُ الْمَطْلَبِ بْنُ هَاشِمٍ ، وَالْمَطْلَبُ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ ، وَأُمِيَّةُ بْنُ عَبْدِ شَمْسٍ ، وَالْمُغِيرَةُ بْنُ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ مَخْزُومٍ ، وَلَيْسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ هَاشِمِيٌّ إِلَّا مِنْ وَلَدِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَلَا يَشُكُّ أَحَدٌ أَنْ عَدَدَ الْهَاشِمِيِّينَ شَبِيهَ بَعْدَدِ الْجَمِيعِ ، فَهَذَا مَا فِي الْكَثْرَةِ وَالْقَلَّةِ .

قُلْتُ : رَحِمَ اللَّهُ أَبَا عُمَانَ ! لَوْ كَانَ حَيًّا الْيَوْمَ لَرَأَى وَلَدَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - أَكْثَرَ مِنْ جَمِيعِ الْعَرَبِ الَّذِينَ كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى عَصْرِِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْمُسْلِمِينَ مِنْهُمْ وَالْكَافِرِينَ ، لِأَنَّهُمْ لَوْ أَحْصُوا لَمَّا نَقَصَ دِيْوَانُهُمْ عَنْ مَائَتِي أَلْفِ إِنْسَانٍ .

قَالَ أَبُو عُمَانَ : وَإِنْ كَانَ الْفَخْرُ بِنَبْلِ الرَّأْيِ ، وَصَوَابِ الْقَوْلِ ، فَمِنْ مِثْلِ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ ! وَإِنْ كَانَ فِي الْحُكْمِ وَالسُّودِدِ وَأَصَالَةِ الرَّأْيِ وَالْغَنَاءِ الْعَظِيمِ فَمِنْ مِثْلِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ! وَإِنْ كَانَ إِلَى الْفَقْهِ وَالْعِلْمِ بِالتَّأْوِيلِ وَمَعْرِفَةِ التَّأْوِيلِ وَإِلَى الْقِيَاسِ السَّدِيدِ وَإِلَى الْأَلْسِنَةِ الْحَدَادِ وَالْخَطْبِ الطَّوَالِ ، فَمِنْ مِثْلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ !

قالوا : خطبنا عبد الله بن عباس خطبة بمكة أيام حصار عثمان لو شهدها الترك والديلم لأسلموا .

وفي عبد الله بن العباس يقول حسان بن ثابت :

إذا قال لم يترك مقالاً لقائلٍ بماتقطاتٍ لا ترى بينها فضلاً
شفي وكفى مافي النفوس فلم يدع لذي إزبة في القول جدًّا ولا هزلاً
وهو البحر ، وهو الخبر ؛ وكان عمرُ يقول له في حدائثه عند إجابة الرأي : غص
ياغواس^(١) ؛ وكان يقدمه على جلة السلف .

قلت : أبي أبو عثمان إلا إعراضاً عن علي عليه السلام ، هلا قال فيه كما قال في عبد الله ؟ فلعمري لو أراد لو جد مجالا ، ولأني قولاً وسيماً ؛ وهل تعلم الناس الخطب والمهود والفصاحة إلا من كلام علي عليه السلام ! وهل أخذ عبد الله رحمه الله الفقه وتفسير القرآن إلا عنه ! فرحم الله أبا عثمان ، لقد غلبت البصرة وطينتها على إصابة رأيه !
قال أبو عثمان : وإن كان الفخر في البسالة والنجدة وقتل الأقران وجزر الفرسان ، فمن كحمزة بن عبد المطلب ، وعلي بن أبي طالب ! وكان الأحنف إذا ذكر حمزة قال : أ كيس ، وكان لا يرضى أن يقول : شجاع ، لأن العرب كانت تجعل ذلك أربع طبقات ، فتقول شجاع ، فإذا كان فوق ذلك قالت بطل ، فإذا كان فوق ذلك قالت : همة ، فإذا كان فوق ذلك قالت : أ كيس . وقال الميخاج :

* أ كيس عن حوَّائه سخى *

وعلى أكثر ما يمد الناس من جرحها وصرعها إلا صادتكم وأعلامكم ! قتل حمزة وعلي عليه السلام عتبة والوليد ، وقتل شيبه أيضاً مرس كما عبدة بن الحارث نيه ؛ وقتل علي عليه السلام حفظة بن أبي سفيان . فأما آباء ملوككم من بني مروان فإنهم كما قال

(١) يريد أنه دريب بالأدور ، عارف بديقها وجليها .

عبدُ الله بن الزبير لما أعله خبر المصعب : إنا والله مانعوت حبيبا^(١) كما يموت آلُ أبي العاص ، والله ما قُتل منهم قتيلٌ في جاهلية ولا إسلام ، وما نموت إلا قتلا قمصا^(٢) بالرماح ، وموتاً تحتَ ظلال السيوف .

قال أبو عثمان : كأنه لم يعد قتل معاوية بن النخيلة بن أبي العاص قتلا ، إذ كان إنما قتل في غير معركة ، وكذلك قتل عثمان بن عفان إذ كان إنما قتل محاصراً ، ولا قتل مروان ابن الحكم ؛ لأنه قتل خنفاً ، خنفته النساء . قال : وإنما فر عبدُ الله بن الزبير بما في بني أسد بن عبد العزى من القتل ، لأن من شأن العرب أن يفخروا بذلك كيف كانوا قاتلين لمقتولين ، ألا ترى أنك لا نصيب كثرة القتل إلا في القوم المعروفين بالبأس والنجدة ويكفون القاء الحاربه ، كآل أبي طالب ، وآل الزبير ، وآل المهلب !

قال : وفي آل الزبير خاصة سبعة مقتولون في نسق ولم يوجد ذلك في غيرهم ، قُتل عمارة وحمزة أبا عبد الله بن الزبير يوم قديد في المعركة ، قتلها الإباضية ، وقُتل عبد الله بن الزبير في محاربة الحجاج ، وقُتل مصعب بن الزبير بدائر الجاثليق^(٣) في المعركة أكرم قتل ، وبإزائه عبد الملك بن مروان ، وقُتل الزبير بوادي السباع مُنصرفه عن وقعة الجبل ، وقُتل العوام بن خويلد في حرب الفجار ، وقُتل خويلد بن أسد بن عبد العزى في حرب خزاعة ، فهؤلاء سبعة في نسق .

قال : وفي بني أسد بن عبد العزى قُتلى كثيرون غير هؤلاء ، قُتل المذزر بن الزبير بمكة ، قُتل أهل الشام في حرب الحجاج ، وهو على بقل ورد كان نفر به فأصعد به في الجبل .

(١) في الأصول : « حبا » تحريف ؛ وفي اللسان : « الحبيج بفتحين ، من أكل البعير لحاء العرفج ويسمن عليه وربما بشم منه فقتله ، يعرض ببني مروان لكثرة أكلهم وإسرافهم في ملاذ الدنيا وأنهم يموتون بالتخمة » . وانظر نهاية ابن الأثير .

(٢) القمص : الموت الوحى ، يقال : مات قمصاً ؛ إذا أصابته ضربة أو رمية فات مكانه .

(٣) الجاثليق : رئيس النصارى في بلاد الإسلام .

وإياه يعنى يزيد بن مفرغ الحيرى وهو بهجو صاحبكم عبيد الله بن زياد ويعتبه بفراره يوم البصرة .

لأبن الزبير غداة تدُمر منذراً أولى بكل حفيظة ودفاع
وقُتل عمرو بنُ الزبير قتله أخوه عبدُ الله بنُ الزبير ، وكان فى جوار أخيه عبيدة بن
الزبير فلم يُغن عنه ، فقال الشاعر يحرّض عبيدة على قتل أخيه عبد الله بن الزبير ، ويعتبه
بإخفائه جوار عمرو أخيهما :

أُعبيد لو كان الحير لولّت بعد الهدو برّة أسماء
أُعبيد إنك قد أجرت وجارُكم تحت الصفيح تنوبه الأصداه^(١)
أضرب بسيفك ضربةً مذكرة فيها أداء أمانة ووفاء
وقُتل بُجَيْرُ بن العوام أخو الزبير بن العوام ، قتله سعدُ بنُ صفح الدؤسى جدُّ
أبى هريرة من قبل أمّه قتله بناحية اليمامة ، وقتل معه أصرم وبعلك أخويه ابنى العوام
ابن خويلد ، وقد قتل منهم فى محاربة النبى صلى الله عليه وآله قومٌ مشهورون ، منهم
زَمْعَةُ بنُ الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى ، كان شريفاً ، قُتل يوم بدر ،
وأبوه الأسود ، كان المثل يُضرب بعزته بمكة ، وفيه قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله وهو
يذكر عاقر الناقة : « كان عزيزاً منيعاً كَأبى زَمْعَةَ » ، ويُكنى زَمْعَةُ بنُ الأسود أبا حَكِيمَةَ ، وقتل
الحارث بنُ الأسود بن المطلب يوم بدر أيضاً ؛ وقتل عبدُ الله بنُ حُمَيد بن زهير بن الحارث
ابن الأسود بن المطلب بن أسد يوم بدر أيضاً ، وقتل نوفل بنُ خويلد يوم بدر أيضاً ؛
قتله على بن أبى طالب عليه السلام ، وقتل يوم الحرة يزيدُ بنُ عبد الله بن زَمْعَةَ بن
الأُسود ، ضرب عنقه مُسرف بنُ عُقْبَةَ صَبْرًا^(٢) قال له : بايع لأمر المؤمنين يزيدَ

(١) الصفيح : الحجارة الرقاق ، والأصداه : جمع صدى ، وهو مايزد على الصوت .

(٢) صبرا ، أى حبسا .

ابن معاوية على أنك عبدٌ قنَّ له ، قال : بل أبايعه على أنى أخوه وابن عمه ، فضربَ عنقه . وقُتِلَ اسماعيل بنُ هَبَّار بنِ الأسود ليلاً ؛ وكان ادَّعى حيلةً فخرج مُصرخاً لمن استصرَّخه ؛ فقتل ؛ فاتَّهم به مُصعب بنُ عبد الله بن عبد الرحمن ، فأحلفه معاوية خمسين يمينا ، وخلق سبيله ، فقال الشاعر :

ولا أجيب بليلٍ داعياً أبداً أخشى الغرور كما غرَّ أبْنُ هَبَّارِ
باتوا يجرّونه في الحشّ مُنْعَرّاً بئس الهدية لابنِ العمّ والجارِ

وقُتِلَ عبدُ الرحمن بنُ العوّام بنِ خُوَيْلِد في خلافة عمر بن الخطاب في بعض المغازي ، وقُتِلَ أبْنُه عبدُ الرحمن يومَ الدار مع عثمان ، فعبد الله بنُ عبد الرحمن بن العوّام بنِ خُوَيْلِد قَتِيلُ ابنِ قَتِيلِ ابنِ قَتِيلٍ أربعة . ومن قَتْلَاهُم عيسى بنُ مُصعب ابن الزبير ، قُتِلَ بين يدي أبيه بمسكن^(١) في حرب عبد الملك ، وكان مُصعب [يُكنى أبا عيسى وأبا عبد الله وفيه يقول الشاعر] :

لَتَبْكُ أبا عيسى ، وعيسى كلاهما موالي قرّيشٍ كهلها وصميمها

ومنهم مُصعب بن عُكَّاشَة بن مُصعب بن الزبير ، قُتِلَ يوم قُدَيْد في حرب الخوارج ،

وقد ذكره الشاعر فقال :

قَمَنَ فاندُبْنَ رِجَالاً قُتِلُوا بقُدَيْدٍ ولُنُقْصَانِ العَدَدِ
نَمْ لَا تَعْدِلْنَ فِيهَا مُصَعَّباً حين يُبْكِي من قَتِيلٍ بِأَحَدِ
إِنَّه قد كان فِيهَا بِاسِلاً صارِماً يُقَدِّمُ إقدامَ الأسدِ

ومنهم خالد بنُ عثمان بن خالد بن الزبير ، خرج مع مُحَمَّد بن عبد الله بن حنـ ابنِ حَسَن فقتله أبو جعفر وصابه . وعنه عتيق بنُ عامر بن عبد الله بن الزبير ، قُتِلَ بقُدَيْد أيضاً ، وسمي عتيقاً باسم جدّه أبي بكر الصّدِّيق .

(١) مسكن ، كسبغة : موضع بالسكينة .

قلت : هذا أيضا من تحامل أبي عثمان ، هَلَا ذَكَرَ قَتْلَ الطِّفْلِ وَهُمْ عَشْرُونَ سَيِّدًا مِنْ بَيْتٍ وَاحِدٍ قَتَلُوا فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ ! وَهَذَا مَا لَمْ يَقَعْ مِثْلُهُ فِي الدُّنْيَا لَا فِي الْعَرَبِ وَلَا فِي الْعِجَمِ . وَلَمَّا قُتِلَ حَزِيْفَةُ بْنُ بُذْرٍ يَوْمَ الْهَبَاءِ ^(١) وَقُتِلَ مَعَهُ ثَلَاثَةٌ أَوْ أَرْبَعَةٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ ضَرَبَتْ الْعَرَبُ بِذَلِكَ الْأَمْثَالِ وَاسْتَعْظَمُوهُ ، فَجَاءَ يَوْمَ الطِّفْلِ :

* جَرَى الْوَادِي فَطَمَّ عَلَى الْقَرَى ^(٢) *

وَهَلَّا عَدَدَ الْقَتْلَى مِنْ آلِ أَبِي طَالِبٍ فَإِنَّهُمْ إِذَا عُدُّوا إِلَى أَيَّامِ أَبِي عُمَانَ كَانُوا عَدَدًا كَثِيرًا أَضْعَافَ مَا ذَكَرَهُ مِنْ قَتْلِ الْأَسَدِيِّينَ !

قَالُوا أَبُو عُمَانَ : وَإِنْ كَانَ الْفَخْرُ وَالْفَضْلُ فِي الْجُودِ وَالسَّمَّاحِ فَمِنْ مِثْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ! وَمِنْ مِثْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ! وَقَدْ اعْتَرَضَتْ الْأُمُويَّةُ هَذَا الْمَوْضِعَ فَقَالَتْ : إِنَّمَا كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ يَهَبُ مَا كَانَ مُعَاوِيَةُ يُزِيدُ يَهَبَانِ لَهُ ، فَمِنْ فَضْلِ جُودِنَا جَادَ .

قَالُوا : وَمُعَاوِيَةُ أَوَّلُ رَجُلٍ فِي الْأَرْضِ وَهَبَ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، وَأَبْنُهُ أَوَّلُ مَنْ ضَاعَفَ ذَلِكَ ، فَإِنَّهُ كَانَ يُحْيِزُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ ابْنَيْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُلِّ عَامٍ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِأَلْفِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، وَكَذَلِكَ كَانَ يُحْيِزُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ ، فَلَمَّا مَاتَ يُزِيدُ وَفَدَّ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ ، فَقَالَ لَهُ : إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ كَانَ يَصِلُ رَحِمِي فِي كُلِّ سَنَةٍ بِأَلْفِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، قَالَ : فَلَكَ أَلْفَا أَلْفِ دِرْهَمٍ ، فَقَالَ : يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ! أَمَا إِنِّي مَا قُلْتُهَا لِأَبْنِ أُنْتَى قَبْلَكَ ، قَالَ : فَلَكَ أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفِ دِرْهَمٍ . وَهَذَا الْإِعْتِرَاضُ سَاقِطٌ ، لِأَنَّ ذَلِكَ إِنْ صَحَّ لَمْ يُعَدَّ جُودًا وَلَا جَائِزَةً وَلَا صِلَةً رَحِمٍ ، هَؤُلَاءِ

(١) يَوْمَ الْهَبَاءِ مِنْ أَيَّامِ الْعَرَبِ الْمَشْهُورَةِ .

(٢) قَالَ صَاحِبُ بَيْجَمِ الْأُمَمِ - ج ١ : ١٥٨ « أَيُّ جَرَى سَبِيلَ الْوَادِي فَطَمَّ ، أَيُّ دَفَنَ ، يُقَالُ : طَمَّ السَّبِيلَ الرِّكْبَةَ ، أَيُّ دَفَنَهَا . وَالْقَرَى : يَجْرِي الْمَاءُ فِي الرُّوْضَةِ وَالْجَمْعُ أَقْرِيَّةٌ وَقَرْيَانِ . . . أَيُّ أُنَى عَلَى عَلَى الْقَرَى ، يَعْنِي أَهْلَكَ بِأَنَّ دَفَنَهُ .

قومٌ كان يخافهم على مُلكِهِ ، ويعرف حقهم فيه ، وموقعهم من قلوب الأُمّة ، فكان يدبّر في ذلك تدبيراً ، ويريع^(١) أمورا ، ويصانع عن دولته وملكه ، ونحن لم نعد قط ما أعطى خلفاء بني هاشم قوادهم وكتّابهم وبني عمّهم جوداً ، فقد وهب المأمونُ للحسن ابن سَهْل غلّة عشرة آلاف ألفٍ فما عُدّ ذلك منه مَكْرمة ، وكذلك كلُّ ما يكون داخلًا في باب التجارة وأستماله القلوب ، وتدبير الدّولة ، وإئتمار ما يكون الجود ما يدفعه الملوك الى الوفود والخطباء والشعراء والأشراف والأدباء والشمار ونحوهم ؛ ولولا ذلك لكان الخليفة إذا وفّى الجندَ أعطياتهم احتسب ذلك في جوده ، فالعاملاتُ شيءٌ ، والإعطاء على دفع المَكروه شيءٌ ، والتفضل والجود شيءٌ . ثم إن الذين أعطاهم معاويةُ ويزيدُ هو بعضُ حقهم ، والذي فضل عليهما أكثر مما خرج منهما .

وان أريد الموازنة بين ملوك بني العبّاس وملوك بني أميّة في العطاء افتضح بنو أميّة وناصرُهم فضيحةً ظاهرة ، فإنّ نساء خلفاء بني عبّاس أكثرُ معروفًا من رجال بني أميّة ، ولو ذكرتُ معروفَ أمّ جعفر وحدها لأتى ذلك على جميع صنائع بني مروان ، وذلك معروف ، ولو ذكر معروف الخيزران وسَلَسْبِيل لملئت الطوامير الكثيرة به ، وما نَظُنّ خالصة مولاتهم إلّا فوق أجواد أجوادهم ، وإن شئت أن تذكر مواليتهم وكتّابهم فاذكر عيسى بن ماهان ، وابنه عليّ ، وخالد بن برمك وابنه يحيى ، وابنه جعفرًا والفضل وكتّابهم منصور بن زياد ومحمّد بن منصور وفتى العسكر ، فإنّك تجد لكل واحد من هؤلاء ما يحيط بجميع صنائع بني عبد شمس .

فأمّا ملوك الأمويّة فليس منهم إلّا من كان يُبَخّل على الطعام ، وكان جعفر بن سليمان كثيرًا ما يذكر ذلك ؛ وكان معاويةُ يُبغض الرّجل النّهم على مائدته ، وكان

المنصورُ إذا ذكرهم يقول : كان عبدُ الملك جباراً لا يُبالي ما صنعَ ، وكان الوليدُ مجنوناً ، وكان سليمان همُّه بطنه وفرَجُه ، وكان عمرُ أعور بين عَمِيانَ ، وكان هشامُ رجل القوم ، وكان لا يذكر ابن عاتكة . ولقد كان هشام مع ما استثناه به يقول : هو الأحوال السَّراق ، مازال يدخل اعطاء الجُند شهرًا في شهرٍ وشهرًا في شهرٍ حتى أخذ لنفسه مقدار رِزق سنةٍ ، وأنشده أبو النّجم العجلى أرجوزته التي أولها :

* الحمد لله الوهوب الجزل *

فما زال يُصَفِّق بيده أستحساناً لها حتى صار إلى ذكر الشمس ، فقال :

* والشمسُ في الأفق كعَيْنِ الأخول *

فأمر بوجء^(١) عَفْقه وإخراجه ، وهذا ضَعْف شديد ، وجَهْلٌ عظيم . وقال خاله إبراهيم بن هشام الخزومي : ما رأيتُ من هشام خطأ قطّ إلا مرّتين : حدّا به الحادي مرّة فقال :

إنَّ عليك أيّها البُخْتِيُّ أكرَمَ من تمشى به المطيُّ

فقال : صدقت . وقال مرّة : والله لأشكونَ سليمانَ يومَ القيامةِ إلى أمير المؤمنين عبدِ الملك . وهذا ضَعْف شديد ، وجهل مُفَرِّط .

وقال أبو عثمان : وكان هشامٌ يقول : واللهِ إني لأستحي أن أعطيَ رجلاً أكثر من أربعة آلاف درهم ، ثم أعطى عبد الله بن الحسن أربعة آلاف دينار فاعتدّها في جوده وتوسّعها ، وإنما اشترى بها ملكه وحصّن بها عن نفسه وما في يديه . قال له أخوه مسلمة : أطمع أن تليَ الخلافةَ وأنت بخيل جبان ! فقال : ولكني حلِيمٌ عَفِيفٌ ، فاعترف بالجنّ والبخل ؛ وهل تقوم الخلافة مع واحد منهما ! وإن قامت فلا تقوم إلا مع الخطر العظيم ، والتَّغَرِير الشديد . ولو سلمت من الغش لم تسلم من العيب .

ولقد قدّم المنصورُ عليهم عمرَ بنَ عبد العزيز بقوله : أعورُ بين عُثْمان ؛ وزعمتم أنه كان ناسكاً ورعاً تقيّاً ، فكيف وقد جلد خُبيب بن عبد الله بن الزبير مائة جلدة ، وصَبَّ على رأسه جرّة من ماء بارد في يوم شاتٍ ، حتى كُزَّ (١) فمات ، فما أقرّ بدّمه ، ولا خرج إلى وليه من حقّه ، ولا أعطى عقلاً ولا قوداً ؛ ولا كان خُبيب ممن أتت عليه حدود الله وأحكامه وقصاصه ، فيقال : كان مطيعاً بإقامتها ، وأنه أزهقَ الحدُّ نفسه ! واحتسبوا الضرب كان أدباً وتغزيراً ، فما عذره في الماء البارد في الشتاء ، على أثر جلد شديد ! ولقد بلغه أن سليمان بن عبد الملك يوصى ، فجاء حتى جلس على طريق من يجلس عنده أو يدخل إليه ، فقال رجاء بن حيوة في بعض من يدخل ومن يخرج : نشدتك الله أن تذكرني لهذا الأمر ، أو تشير بي في هذا الشأن ؛ فوالله مالى عليه من طاقة ! فقال له رجاء : قاتلك الله ؛ ما أحرصك عليها !

ولما جاء الوليدُ بن عبد الملك بنى الحجاج ؛ قال له الوليد : مات الحجاج يا أبا حفص ؟ فقال : وهل كان الحجاج إلا رجلاً منّا أهل البيت ! وقال في خلافته : لولا بيعة في أعناق الناس ليزيد بن عاتكة لجعلت هذا الأمر شورى بين صاحب الأعوص إسماعيل بن أمية بن عمر بن سعيد الأشدق وبين أحسن قرّيش القاسم بن محمد بن أبي بكر ، وبين سالم بن عبد الله بن عمر ؛ فما كان عليه من الضرر والخرج ، وما كان عليه من الوكف (٢) والنقص أن لو قال بين عليّ بن العباس وعليّ بن الحسين بن عليّ ! وعلى أنه لم يرد التيمى ولا العدوى ، وإنما دبّر الأمر للأُموي ، ولم يكن عنده أحدٌ من هاشم يصلح للشورى ، ثم دبّر الأمر ليبياع لأخيه أبي بكر بن عبد العزيز من بعده حتى عُوجل بالسّم . وقدّم عليه عبدُ الله بنُ حسن بن حسن ، فلما رأى كماله وبيانه وعرف نسبه ومركبه

(١) كز ، أى أصابه كزاز ؛ كغراب ورمال ؛ وهو داء يجيء من شدة البرد .

(٢) الوكف ، محرّكة : الإثم .

وموضعه وكيف ذلك من قلوب المسلمين وفي صدور المؤمنين لم يدعه يبيت بالشام ليلة واحدة ، وقال له : الحق بأهلك ، فإنك لم تغنهم شيئا هو أنفس منك ولا أرد عليهم من حياتك . أخاف عليك طواعين الشام ، وسنلحقك الحوامج على ما تشتهي وتحب ، وإنما كره أن يروه ويسمعوا كلامه ، فلعله يبدؤ في قلوبهم بذرا ، ويفرس في صدورهم غرسا ، وكان أعظم خلق الله قولا بالجبر حتى يتجاوز الجهمية ، ويربي على كل ذي غاية ، صاحب شناعة ، وكان يصنع في ذلك الكتب ، مع جهله بالكلام وقلة اختلافه إلى أهل النظر . وقال له شوذب الخارجى : لم لا تلعن رهطك وتذكر أباك إن كانوا عندك ظلمة فجرة ؟ فقال عمر : متى عهدك بلعن فرعون ! قال : مالى به عهد . قال : أفيسمعك أن تمسك عن لعن فرعون ، ولا يسعنى أن أمسك عن لعن آبائى ! فرأى انه قد خصمه ^(١) وقطع حجته ، وكذلك يظنه كل من قصر عن مقدار العالم ، وجاوز مقدار الجاهل ، وأى شبه لفرعون بآل مروان ، وآل أبى سفيان ! هؤلاء قوم لهم حزب وشيعة ، وناس كثير يدينون بتفضيلهم وقد اعتورتهم الشبهة في أمرهم ، وفرعون على خلاف ذلك ، وضده لا شيعة له ولا حزب ولا نسل ولا موالى ولا صنائع ولا في أمره شبهة . ثم إن عمر ظنين ^(٢) في أمر أهله فيحتاج إلى غسل ذلك عنه بالبراءة منهم ، وشوذب ليس بظنين في أمر فرعون ، وليس الإمساك عن لعن فرعون والبراءة منه مما يعرفه الخوارج ، فكيف استويا عنده .

وشكا إليه رجل من رهطه دينا فادحا ، وعيالا كثيرا ؛ فاعتل عليه ، فقال له : فهلا اعتللت على عبد الله بن الحسن ! قال : ومتى شاورتك في أمرى ! قال : أو مشيرا

ترانى ! قال : أو هل أعطيته إلا بعض حقه ! قال : ولم قصرت عن كله ؟ فأمر بإخراجه وما زال إلى أن مات محروما منه .

وكان عُمالُ أهله على البلاد عماله وأصحابه والذي حسن أمره ، وشبهه على الأغبياء حاله ، أنه قام بعقب قوم قد بدّلوا عامة شرائع الدين وسُننَ النبي صلى الله عليه وآله ، وكان الناسُ قبله من الظلم والجور والتهاون بالإسلام في أمر صغر في جنبه ما عاينوا منه ، وألفوه عليه ، فجعلوه بما نقص من تلك الأمور الفظيمة في عدادِ الأئمة الراشدين ، وحسبك من ذلك أنهم كانوا يلعنون عليّا عليه السلام على منابرهم ، فلما نهى عمرُ عن ذلك عدّ محسنا ، ويشهد لذلك قولُ كثيرٍ فيه :

وَلَيْتَ وَلَمْ تَشْتُمْ عَلِيًّا وَلَمْ تَخَفْ بَرِيًّا وَلَمْ تَتَّبِعْ مَقَالََةَ مُجْرِمٍ

وهذا الشعر يدلّ على أن شتمَ عليّ عليه السلام قد كان لهم عادة حتى مدح من كف عنه ؛ ولما ولي خالد بنُ عبد الله القسريّ مكة - وكان إذا خطب بها لعن عليّا والحسن والحسين عليهم السلام - قال عبيد الله بن كثير السهميّ :

لَعَنَ اللَّهُ مَنْ يَسُبُّ عَلِيًّا وَحُسَيْنًا مِنْ سُوقَةٍ وَإِمَامٍ
أَيُسَبُّ الْمُطَهَّرُونَ جَدُّو دَا وَالْكَرَامُ الْآبَاءُ وَالْأَعْمَامُ
يَأْمَنُ الطَّيْرُ وَالْحَمَامُ وَلَا يَأْمَنُ آلُ الرَّسُولِ عِنْدَ الْمَقَامِ !
طَبِيتَ بَيْتًا وَطَابَ أَهْلُكَ أَهْلًا أَهْلُ بَيْتِ النَّبِيِّ وَالْإِسْلَامِ
رَحْمَةُ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِمْ كَلِمًا قَامَ قَائِمٌ بِسَلَامِ !

وقام عبد الله بن الوليد بن عثمان بن عفان - وكان ممن ينفّاه بزعمهم إلى هشام بن عبد الملك ، وعُوِيْخُطِبَ على المنبر بعرفة - فقال : يا أمير المؤمنين ، هذا يومٌ كانت

الخلفاء تستحب فيه لعن أبي تراب^(١) ، فقال هشام : ليس لهذا جثنا ، ألا ترى أن ذلك يدل على أنه قد كان لعنه فيهم فاشياً ظاهراً ، وكان عبد الله بن الوليد هذا يلعن علياً عليه السلام ويقول : قتل جدّي جميعاً؛ الزبير وعثمان .

وقال المغيرة وهو عامل معاوية يومئذ لصعصعة بن صوحان : قُم فالعن علياً ، فقام فقال : إن أميركم هذا أمرني أن ألعن علياً ، فالعنوه لعنه الله ! وهو يضمر المغيرة . وأما عبد الملك فحسبك من جهله بتبديله شرائع الدين والإسلام ، وهو يريد أن يلي أمور أصحابها بذلك الدين بعينه ، وحسبك من جهله أنه رأى من أبلغ التدبير في منع بني هاشم الخلافة أن يلعن علي بن أبي طالب عليه السلام على منابر ، ويرمي بالفجور في مجالسه ، وهذا قرّة عين عدوّه وعير وليّه ، وحسبك من جهله بقيامه على منبر الخلافة قائلاً : إني والله ما أنا بالخليفة المستضعف ولا بالخليفة المداهن ، ولا بالخليفة المأفون^(٢) . وهؤلاء سلفه وأئمتّه ، وبشفعتهم قام ذلك المقام ، وبتقدّمهم وتأسيسهم نال تلك الرياسة ، ولولا العادة المتقدّمة ، والأجناد المجنّدة ، والصنائع القائمة ، لكان أبعد خلق الله من ذلك المقام ، وأقربهم إلى المهلكة إن رام ذلك الشرف . وعنى بالمستضعف عثمان ، وبالمداهن معاوية ، وبالمأفون يزيد بن معاوية ؛ وهذا الكلام نقض لسلطانته ، وعداوة لأهله ، وإفساد لقلوب شيعته ، ولو لم يكن من يحجز رأيه إلا أنه لم يقدر على إظهار قوّته إلا بأن يظهر عجز أئمّته لكفّاك ذلك منه . فهذا ما ذكرته هاشم لأفئسها .

[مفاخر بني أميّة]

قالت أميّة : لنا من نوادر الرجال في العقل والدّهاء والأدب والمكر ما ليس لأحد ،

(١) أبو تراب ؛ من كنى أمير المؤمنين على بن أبي طالب .

(٢) المأفون : الضعيف .

ولنا من الأجواد وأصحاب الصنائع مائيس لأحد ، زعم الناس أن الذهابة أربعة : معاوية بن أبي سفيان ، وزيد ، وعمرو بن العاص ، والمغيرة بن شعبة ، فمنا رجلان ، ومن سائر الناس رجُلان . ولنا في الأجواد سعيد بن العاص ، وعبد الله بن عامر ؛ لم يوجد لهما نظير إلى الساعة . وأما نوادر الرجال في الرأي والتدبير فأبو سفيان بن حرب ، وعبد الملك ابن مروان ، ومسلمة بن عبد الملك ، وعلى أنهم يعدّون في الحُلماء والرؤساء ، فأهل الحجاز يضربون المثل في الحُلم بمعاوية ، كما يضرب أهل العراق المثل فيه بالأحنف .

فأما الفتوح والتدبير في الحرب فلمعاوية غير مدافع ؛ وكان خطيبا مصقعا ، ومجربا مظفرا ، وكان يجيد قول الشعر إذا آثر أن يقوله ، وكان عبد الملك خطيبا حازما مجربا مظفرا ، وكان مسلمة شجاعا مدبرا وسائسا مقدما ، وكثير الفتوح كثير الأدب . وكان يزيد بن معاوية خطيبا شاعرا ، وكان الوليد بن يزيد خطيبا شاعرا ، وكان مروان بن الحكم وعبد الرحمن بن الحكم شاعرَيْن ، وكان بشر بن مروان شاعرا ناسبا ، وأديبا عالما ؛ وكان خالد بن يزيد بن معاوية خطيبا شاعرا ، جيّد الرأي ، أديبا كثير الأدب ، حكما ؛ وكان أول من أعطى التراجمة والفلاسفة ، وقرب أهل الحكمة ورؤساء أهل كل صناعة ، وترجم كتب النجوم والطب والكيمياء والحروب والآداب والآلات والصناعات .

قالوا : وإن ذكرت البأس والشجاعة فالعبّاس بن الوليد بن عبد الملك ، ومروان ابن محمد ، وأبوه محمد بن مروان بن الحكم ، وهو صاحب مُصعَب ، وهؤلاء قوم لهم آثار بالروم لا يُجهَل ، وآثار بأرمينية لا تُنكر ، ولهم يوم القفر ؛ شهدته مسلمة والعبّاس ابن الوليد .

قالوا : ولنا الفتوح العظام ، ولنا فارس ، وخراسان ، وأرمينية ، وسجستان ، وإفريقية ، وجميع فتوح عُمان ؛ فأما فتوح بني مروان فأكثر وأعم وأشهر من أن

تحتاج إلى عدد أو إلى شاهد . والذين بلغوا في ذلك الزمان أقصى ما يمكن صاحب خُفٍ وحافر أن يبلغه ؛ حتى لم يحتجز منهم إلا بيحر أو خليج بحر أو غياض أو عقاب أو حصون وصياصي ثلاثة رجال : قتيبة بن مسلم بخراسان ، وموسى بن نصير بإفريقية ، والقاسم ابن محمد بن القاسم الثقفي بالسند والهند ؛ وهؤلاء كلهم عمالنا وصنائعنا . ويقال : إن البصرة كانت صنائع ثلاثة رجال : عبدالله بن عامر ، وزباد ، والحجاج ، فرجلان من أنفسنا والثالث صنيعنا .

قالوا : ولنا في الأجواد وأهل الأقدار بنو عبد الله بن خالد بن أسيد بن أمية ، وأخوه خالد ، وفي خالد يقول الشاعر :

إلى خالدٍ حتى أنحنّا بخالدٍ فَنِعَمَ النَّفَى يَرْجَى وَنِعَمَ الْمُؤْمَلِ !

ولنا سعيد بن خالد بن عبد الله بن خالد بن أسيد ، وهو عقيد الندى ، كان يثبت ستة أشهر ، ويُفني ستة أشهر ، ويرى كحيلة من غير اكتحال ، ودهينا من غير تدخين ؛ وله يقول موسى شهوات :

أبا خالدٍ أعنى سعيدَ بنَ خالدٍ أخا العُرفِ لا أعنى ابنَ بنتِ سعيدٍ^(١)
ولكننى أعنى ابنَ عائشةَ الذى أبو أبويه خالدُ بنُ أسيدٍ
عقيدَ الندى ما عاشَ يرضى به الندى فإن مات لم يرضَ الندى بعقيدٍ^(٢)

قالوا : وإنما تمكّن فينا الشعر وجاد ، ليس من قبل أن الذين مدحونا ما كانوا غير من مدح الناس ، ولكن لما وجدوا فينا مما يتسع لأجله القول ، ويصدق فيه القائل . قد مدح عبد الله بن قيس الرقيّات من الناس : آل الزبير عبد الله ومُصعبا وغيرهما ، فكان يقول كما يقول غيره ، فلما صار إلينا قال :

ما نَقَمُوا من بنى أمية إلا أنهم يحلمون إن غضبوا^(٣)

(١) الأغاني ٣ : ٣٥٢ (طبعة دار الكتب) .

(٣) ديوانه ٤ .

(٢) عقيد الندى : الكرم بطبعه .

وَأَنَّهُمْ مَعْدَنُ الْمُلُوكِ فَاصْلُحْ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ
وَقَالَ نَصِيبُ :

مِنَ النَّفَرِ الشَّمِّ الَّذِينَ إِذَا أُتَجَّوْا أَقَرَّتْ لِنَجْوَاهُمْ لَوْىُ بْنُ غَالِبٍ^(١)
يُحْيُونَ بِسَامِينَ طَوْرًا وَتَارَةً يُحْيُونَ عَبَّاسِينَ شَوْسَ الْحَوَاجِبِ^(٢)
وَقَالَ الْأَخْطَلُ :

شَمْسُ الْعَدَاوَةِ حَتَّى يُسْتَفَادَ لَهُمْ وَأَعْظَمُ النَّاسِ أَحْلَامًا إِذَا قَدَرُوا^(٣)
قَالُوا : وَفِينَا يَقُولُ شَاعِرُكُمْ وَالنَّشِيعُ لَكُمْ ، الْكَمِيتُ بْنُ زَيْدٍ :
فَالآنَ صِرْتَ إِلَى أُمَيَّةَ وَالْأُمُورُ لَهَا مَصَائِرُ^(٤)
وَفِي مَعَاوِيَةَ يَقُولُ أَبُو الْجَهْمِ الْعَدَوِيُّ :

نُقَلِّبُهُ لِنَخْبَرِ حَالَتَيْهِ فَنَخْبَرُ مِنْهُمَا كَرَمًا وَلِينًا
نَمِيلُ عَلَى جَوَانِبِهِ كَأَنَّا إِذَا مِلْنَا نَمِيلُ عَلَى أَيْبِنَا
وَفِيهِ يَقُولُ :

تَرِيعَ إِلَيْهِ هَوَادِي الْكَلَامِ إِذَا ضَلَّ خُطْبَتَهُ الْمِهْذَرُ^(٥)

قَالُوا : وَإِذَا نَظَرْتُمْ فِي امْتِدَاحِ الشُّعْرَاءِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَرْوَانَ عَرَفْتُمْ صَدَقَ مَا نَقُولُهُ .
قَالُوا : وَفِي إِرْسَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ عُمَانَ ، وَاسْتِعْمَالِهِ عَلَيْهِمَا
عُقَابَ بْنِ أَسِيدٍ وَهُوَ ابْنُ اثْنَتَيْنِ وَعِشْرِينَ سَنَةً دَلِيلٌ عَلَى مَوْضِعِ الْمَنَعَةِ أَنَّ تَهَابَ الْعَرَبُ
وَتَعَزَّ قَرِيشٌ ؛ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَبْلَ الْفَتْحِ : « فَتَيَانِ أَضْنَ بَهُمَا عَلَى النَّارِ :
عُقَابُ بْنُ أَسِيدٍ ، وَجُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ » فَوَلَّى عُقَابًا ، وَتَرَكَ جُبَيْرَ بْنَ مُطْعِمٍ .

(١) الشَّم : جَم أَشْم ، وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنِ الرَّفْعَةِ وَالْعُلُوِّ وَشَرَفِ النَّفْسِ .
(٢) شَوْس : جَم أَشْوَس ؛ وَالشَّوْسُ بِالْتَّحْرِيكِ : النَّظَرُ بِمَوْخَرِ الْعَيْنِ تَكْبَرًا وَغِيظًا .
(٣) دِيوَانُهُ ١٤ ، وَشَمْس : جَم شَمْس ؛ وَهُوَ الرَّجُلُ الْعَسِرُ فِي عِدَاوَتِهِ ؛ الشَّدِيدُ الْخِلَافِ عَلَى
مَنْ عَانَدَهُ .
(٤) الْأَغَانِي ١٥ : ١١١ ، وَزَوَايَتُهُ : « وَالْأُمُورُ إِلَى الْمَصَائِرِ » .
(٥) الْمِهْذَرُ : الْكَثِيرُ الْخَطَأُ فِي الْكَلَامِ .

وقال الشعبي : لو وُلِدَ لى مائةُ ابنٍ لَسَمَّيْتُهُم كَلِّمَ عبدَ الرحمن ؛ لِذَئى رَأَيْتُ فى قُرَيشٍ من أصحابِ هذا الاسمِ ، ثم عَدَّ عبدَ الرحمنَ بنَ عَتَّابِ بنِ أُسَيدٍ ، وعبدَ الرحمنَ بنَ الحارثِ ابنِ هشامٍ ، وعبدَ الرحمنَ بنَ الحَكَمِ بنِ أبى العاصِ ؛ فَأَمَّا عبدُ الرحمنَ بنُ عَتَّابِ فإنه صاحبُ الخَيْلِ يومَ الجَمَلِ ، وهو صاحبُ الكَفِّ والخاتَمِ ، وهو الَّذى مَرَّ به على وهو قَتيلٌ فقال : لَهْفى عليكِ يَمَسُوبُ قُرَيشٍ ، هذا اللُّبابُ المَخْضُ منِ بَنِي عبدِ مَطَفٍ ! فقال له قائلٌ : لَشَدَّ ما أَتَيْتَهُ اليومَ يا أَميرَ المؤمنين ! قال : إِنَّهُ قامَ عَنى وعنه نِسوةٌ لم يَقْمنَ عَنكَ .

قالوا : ولنا من الخُطباءِ معاويةُ بنُ أبى سفيانٍ ، أخطبُ الناسِ قائماً وقاعداً ، وعلى منبرٍ ، وفى خُطبةٍ نكاحٍ . وقال عمرُ بنُ الخطابِ : ما يتصعدنى شيءٌ من الكلامِ كما يتصعدنى خطبةُ النِّكاحِ ، وقد يكونُ خطيباً من ليس عنده فى حديثه ووصفه للشيءِ وأُحتِجَاجُهُ فى الأمرِ لسانٌ بارعٌ . وكان معاويةُ يُجَرِّى مع ذلك كله .

قالوا : ومن خُطبائنا يزيدُ بنُ معاويةٍ ، كان أعرابى اللسانِ ، بدوىِّ اللُّهجةِ . قال معاويةُ وخطبَ عنده خطيبٌ فأجاد : لأرْمِيتَهُ بالخطيبِ الأشدقِ يريدُ يزيدُ بنَ معاويةٍ ، ومن خُطبائنا سعيدُ بنُ العاصِ ، لم يوجدَ كتحبيره تحبيرٌ ، ولا كارتجاله ارتجالٌ .

ومنا عمروُ ابنُ سعيدِ الأشدقِ ، لَقِبَ بذلكِ لأنه حيثُ دخلَ على معاويةٍ وهو غلامٌ بعد وفاةِ أبيه ، فسمعَ كلامه ، فقال : أن ابنَ سعيدٍ هذا الأشدقُ .

وقال له معاويةُ : إلى من أوصى بك أبوك ؟ قال : إن أبى أوصى إلىّ ولم يوصِ بى ، قال : فبِمِ أوصى إليك ؟ قال : ألا يفقدُ إخوانه منه إلّا وجهه .

قالوا : ومنا سعيدُ بنُ عمرو بنِ سعيدٍ ، خطيبُ ابنِ خطيبِ ابنِ خطيبٍ ، تكلمَ الناسُ عندَ عبدِ الملكِ قِياماً وتكلمَ قاعداً . قال عبدُ الملكِ : فَتَكَلَّمُوا وأنا واللهُ أَسبَغُ عَثَرَتِهِ وإسكاته ، فَأَحْسَنَ عَنى اسْمَ نَطَقَتُهُ واستزَدْتَهُ ؛ وكان عبدُ الملكِ خطيباً ، فخطبَ

الناسَ مرّةً فقال : ما أنصفتُمونا معشر رعيّتنا ، طلبتم منا أن نسير فيكم وفي أنفسنا سيرة أبي بكر وعمرَ في أنفسهما ورعيّتهما ، ولم تسيرُوا فينا ولا في أنفسكم سيرة رعيّة أبي بكر وعمرَ فيهما وفي أنفسهما ، ولكلٍّ من النّصفه نصيب . قالوا : فكانت خطبته نافعة .
قالوا : ولنا زيادٌ وعبيد الله بنُ زياد ، وكانا غَنِيَيْنِ في صحّة المعاني ، وجودة اللفظ ، ولهما كلامٌ كثيرٌ محفوظ .

قالوا : ومن خطبائنا سليمان بنُ عبد الملك والوليد بن يزيد بن عبد الملك .
ومن خطبائنا ونسّاكِنا يزيد بنُ الوليد الناقص . قال عيسى بن حاضر : قلتُ لعمر بن عُبيد : ما قولك في عمرَ بن عبد العزيز ؟ فكلح^(١) ، ثم صرّف وجهه عني . قلتُ : فما قولك في يزيد الناقص ؟ فقال : أوالسّكامل ، قال بالعدل ، وعَمِلَ بالعدل ، وبَذَلَ نفسه وقتل ابنَ عمّه في طاعة ربه ، وكان نَكالاً لأهله ، ونقص من أعطيتهم ما زادته الجبابة ، وأظهر البراءة من آبائه ، وجعل في عهده شَرَطاً ولم يجعله جَزْماً ؛ لا والله لكأنه ينطق عن لسان أبي سعيد - يريدُ الحسن البصري - قال : وكان الحسن من أنطق الناس .
قالوا : وقد قرئ في السّكُتِ القديمة : يامبذر الكنوز ، ياساجداً بالأسحار ، كانت ولايتك رحمةً بهم ، وحبّة عليهم . قالوا : هو يزيد بنُ الوليد .

ومن خطبائنا ثم من ولد سعيد ابن العاص عمرو بنُ خولة ، كان ناسباً فصيحاً خطيباً .
وقال ابن عائشة الأكبر : ما شهد خطيباً قطّ إلّا ولجلج هيبّة له ومعرفةً بانتقاده .
ومن خطبائنا عبد الله بن عامر ، وعبد الأعلى بنُ عبد الله بن عامر ، وكانا من أكرم الناس ، وأبين الناس ، كان مسلمة بنُ عبد الملك يقول : إني لأنحى كور عمّامتي على أدنى لأسمع كلام عبد الأعلى .

(١) كلح ، كنع : كسر في عبوس .

وكانوا يقولون : أشبه قريش نعمة وجهارة واقتداراً وبياناً بعمر بن سعيد عبد الأعلى بن عبد الله .

قالوا : ومن خطبائنا ورجالنا الوليد بن عبد الملك ، وهو الذي كان يقال له فحل بني مروان ، كان يركب معه ستون رجلاً لصلبه .

ومن ذوى آدابنا وعلماؤنا وأصحاب الأخبار ورواية الأشعار والأنساب بشر بن مروان أمير العراق .

قالوا : ونحن أكثرُ نساءٍ منكم ، منا معاوية بن يزيد بن معاوية ، وهو الذي قيل له في مَرَضِهِ الذي مات فيه : لو أقت للناس ولياً عهد ؟ قال : ومن جعل لي هذا العهد في أعناق الناس ؟ والله لولا خوفاً في الفتنة لما أقت عليها طرفة عين ، والله لا أذهب بمرارتها ، وتذهبون بحلاوتها ؛ فقالت له أمه : لوددت أنك حَيضة ، قال : أنا والله وددت ذلك .

قالوا : ومنا سليمان بن عبد الملك الذي هَدَمَ الديماس^(١) وردَّ المسيرين ، وأخرج المسجونين ، وترك القريب . واختار عمر بن عبد العزيز ، وكان سليمان جواداً خطيباً جحيلًا صاحب سلامة ودعة وحبٍ للعافية وقرب من الناس ، حتى سُمِّيَ المهدي ، وقيلت الأشعار في ذلك .

قالوا : ولنا عمر بن عبد العزيز ، شبه عمر بن الخطاب ، قد ولده عمر ، وباسمه سُمِّيَ ؛ وهو أشجع قريش المذكور في الآثار المنقولة في الكتب ، العدل في أشد الزمان ، وظلَّفَ^(٢) نفسه بعد اعتياد النعم ، حتى صار مثلاً ومفخرًا . وقيل للحسن : أما رويت أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : لا يزداد الزمان إلا شدة ، والناس إلا شحًا ، ولا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق ! قال : بلى ؛ قيل : فما بال عمر بن عبد العزيز وعدله

(١) الديماس : سجن كان للحجاج .

(٢) ظلَّفَ نفسه : منعها .

وسيرته ! فقال : لابد للناس من متنفس . وكان مذكورا مع الخطباء ، ومع النساء ، ومع الفقهاء .

قالوا : ولنا ابنه عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز ، كان ناسكا زكيا طاهرا ، وكان من أتقى الناس وأحسنهم معونة لأبيه ، وكان كثيرا ما يعظ أباه وينهاه .

قالوا : ولنا من لا نظير له في جميع أموره ، وهو صاحب الأعوص ، إسماعيل بن أمية ابن عمرو بن سعيد بن العاص ؛ وهو الذي قال فيه عمر بن عبد العزيز : لو كان إلى من الأمر شيء لجلس لها شوري بين القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وصاحب الأعوص .

قالوا : ومن نسا كنا أبو حراب من بني أمية الصغرى ، قتله داود بن علي ، ومن نسا كنا يزيد بن محمد بن مروان ، كان لا يهدب^(١) ثوبا ولا يصبغه ، ولا يتخلق بخلق^(٢) ، ولا اختار طعاما على طعام ، ما أطعم أكله ، وكان يكره التكاف ، وينهى عنه . قالوا : ومن نسا كنا أبو بكر بن عبد العزيز بن مروان ؛ أراد عمر أخوه أن يجعله ولي عهد له لما رأى من فضله وزهده ، فسا فيها جميعا .

ومن نسا كنا عبد الرحمن بن أبان بن عثمان بن عفان ، كان يصلي كل يوم ألف ركعة ، وكان كثير الصدقة ، وكان إذا تصدق بصدقة قال : اللهم إن هذا لوجهك ، فحفف عني الموت . فانطلق حاجا ، ثم أصبح بالنوم فذهبوا يُنبّهونه للرحيل ، فوجدوه ميتا ، فأقاموا عليه المسائم بالمدينة ، وجاء أشعب فدخل إلى الماتم وعلى رأسه كبة من طين ، فالتدم^(٣) مع النساء ، وكان إليه محسنا .

ومن نسا كنا عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان .

(١) يهدب : يقطع .

(٢) الخلق : الطيب .

(٣) التدم مع النساء : ضرب صدره مهن في النياحة .

قالوا : فنحن نعدّ من الصلاح والفضل ما سيمتصوه ، وما لم نذكّره أكثر ، وأنتم تقولون : أُمّية هي الشجرة الملعونة في القرآن ، وزعمتم أن الشجرة الخبيثة لا تثمر الطيب ، كما أن الطيب لا يثمر الخبيث ، فإن كان الأمر كما تقولون ، فعثمان بن عفان ثمرة خبيثة . وينبغي أن يكون النبي صلى الله عليه وآله دفع ابنتيه إلى خبيث ، وكذلك يزيد بن أبي سفيان صاحب مقدّمة أبي بكر الصديق على جيوش الشام ، وينبغي لأبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله أن يكون كذلك ، وينبغي لمحمد ابن عبد الله المدبّج أن يكون كذلك ، وإن ولدته فاطمة عليها السلام ، لأنّه من بنى أُمّية ، وكذلك عبد الله بن عثمان بن عفان سبط رسول الله صلى الله عليه وآله ، الذي مات بعد أن شدّن^(١) ونقر الديك عينه فمات ، لأنّه من بنى أُمّية ، وكذلك ينبغي أن يكون عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أُمّية وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم ولّاه مَكَّة أمّ القرى وقبلة الإسلام ، مع قوله عليه السلام « فَتَيَانِ أَضِنُ بِهِمَا عَنِ النَّارِ : عَتَابُ ابْنِ أُسَيْدٍ ، وَجُبَيْرُ بْنُ مُطْعَمٍ . وينبغي أن يكون عمر بن عبد العزيز شبيه عمر بن الخطّاب كذلك ، وكذلك معاوية بن يزيد بن معاوية ، وكذلك يزيد الناقص ؛ وينبغي ألا يكون النبي صلى الله عليه وسلم عدّ عثمان في العشرة الذين بشرهم بالجنة ؛ وينبغي أن يكون خالد بن سعيد بن العاص شهيد يوم مَرَجِ الصَّفَر^(٢) والحبيس في سبيل الله ، ووالى النبي صلى الله عليه وسلم على اليمن ، ووالى أبي بكر على جميع أجناد الشام ، ورابع أربعة في الإسلام ، والمهاجر إلى أرض الحبشة كذلك . وكذلك أبان ابن سعيد بن العاص المهاجر إلى المدينة ، والقديم في الإسلام ، والحبيس على الجهاد ، ويجب أن يكون ملعونا حبيثا ؛ وكذلك أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وهو بدري من المهاجرين الأولين ، وكذلك أُمّية بنت أبي العاص بن الربيع ، وأُمّها زينب بنت رسول

(١) شدّن : قوى وترعرع ؛ وأصله في الطباء .

(٢) مرج الصفر : موضع .

الله صلى الله عليه وآله ، وكذلك أم كلثوم بنت عُقبة بن أبي مُعَيْط ، وكان النبي صلى الله عليه وآله يُخْرِجُهَا مِنَ الْمَغَارِي ، وَيَضْرِبُ لَهَا بَسْمَهُ ، وَيُصَاحِفُهَا ، وكذلك فاطمة بنت أبي مُعَيْطٍ ، وهى من مهاجرة الحبشة .

قالوا : ومما تَفَخَّرَ بِهِ وليس لبني هاشم مثله ؛ أَنَّ منّا رجلاً وُلِّيَ أربعين سنة منها عشرون سنة خليفة ، وهو معاوية بن أبي سُفْيَان . ولنا أربعة أخوة خلفاء : الوليد ، وسليمان ، وهشام ، بنو عبد الملك ، وليس لكم ويزيد ، إلا ثلاثة إخوة : محمد ، وعبد الله ، وأبي إسحاق أولاد هارون .

قالوا : ومنا رجل ولد سبعة من الخلفاء وهو عبد الله بن يزيد بن عبد الملك ابن مروان ، أبوه يزيد بن عاتكة ، خليفة ، وجدّه عبد الملك خليفة ، وأبو جدّه مروان الحكم خليفة ، وجدّه من قبل عاتكة ابنة يزيد بن معاوية أبوها يزيد بن معاوية ، وهو خليفة ، ومعاوية بن أبي سُفْيَان وهو خليفة ، فهؤلاء خمسة ، وأمّ عبد الله هذا عاتكة بنت عبد الله بن عثمان بن عفّان ، وحفصة بنت عبد الله بن عمر بن الخطاب ؛ فهذان خليفتان ، فهذه سبعة من الخلفاء وَلَدُوا هذا الرجل .

قالوا : ومنا امرأة أبوها خليفة ، وجدّها خليفة ، وابنّها خليفة ، وأخوها خليفة ، وبعلمها خليفة ، فهؤلاء خمسة ، وهى عاتكة بنت يزيد بن معاوية بن أبي سُفْيَان ، أبوها يزيد بن معاوية خليفة ، وجدّها معاوية بن أبي سُفْيَان خليفة ، وابنّها يزيد بن عبد الملك بن مروان خليفة ، وأخوها معاوية بن يزيد خليفة ، وبعلمها عبد الملك بن مروان خليفة .

قالوا : ومن وَلَدَ المَدْبِجَ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَصْغَرَ امرأةً وَلَدَهَا النبي صلى الله عليه وآله وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير ، وهى عائشة بنت محمد بن عبد الله بن عمر ابن عثمان بن عفّان ، وأُمّها خديجة بنت عثمان بن عُرْوَةَ بن الزبير ، وأمّ عروة أسماء ذات النِّطَاقَيْنِ بنت أبي بكر الصّدِّيق ، وأم محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان - وهو

المدبج- فاطمة بنت الحسين بن علي عليه السلام ، وأمّ الحسين بن علي عليه السلام فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ وأمّ فاطمة بنت الحسين بن علي عليهما السلام أمّ إسحاق بنت طلحة بن عبد الله ، وأمّ عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان ابنة عبد الله بن عمر بن الخطاب .

قالوا : ولنا في الجمال والحسن ما ليس لكم ، من المدبج ، والدبيج ، قيل ذلك لجماله ومنّا المطرف ، ومنّا الأرجوان ، فالمطرف وهو عبد الله بن عمرو بن عثمان ، سمي المطرف لجماله ، وفيه يقول الفرزدق :

نما الفاروقُ إنك وأبن أروى أبوكَ فانتَ مُنْصَدِعُ النهارِ
والمدبجُ هو الدبيج ، كان أطولَ الناس قِياما في الصلاة ، وهلك في سجن المنصور .

قالوا : ومنّا ابنُ الخلائف الأربعة ، دُعي بذلك وشهر به ، وهو المؤمل بنُ العباس ابن الوليد بن عبد الملك ، كان هو وأخوه الحارثُ أبني العباس بن الوليد من الفجاءة بنتِ قَطْرَى بنِ الفجاءة ، إمام الخوارج ، وكانت سُميت فوقعت إليه ، فلما قام عمر بن عبد العزيز أتت وجوه بني مازن وفيهم حاجبُ بنُ ذُبْيَان المازنيُّ الشاعر ، فقال حاجب :

أتينـاكَ زوّاراً ووفداً إلى التي أضاءت فلا يخفى على الناس نورُها
أبوها عَميدُ الحىّ جَمْعاً وأُمّها من الحنظليّات الكرام حُجُورُها
فإن تَكَ صارت حين صارتُ فإنّها إلى نسبِ زالكِ كرام نَفِيرُها

فبعثَ عمرُ بنُ عبد العزيز إلى العباس بن الوليد إما أن ترُدّها إلى أهلها ، وإما أن تزوّجها ، فقال قائل ذات يوم للمؤمل : يا بن الخلائف الأربعة ، قال : ويَلَك من الرابع !

قال : قَطَرى ، فأما الثلاثة فالوليدُ وعبدُ الملك ومروان ، وأما قَطَرى فَبُويَع بالخلافة ، وفيه يقول الشاعر :

* وأبو نَعَمَةَ سَيِّدُ الْكُفَّارِ *

قالوا : ومن أين صار محمد بنُ عليّ بن عبد الله بن العباس أحقّ بالدَّعوة والخلافة من سائر إخوته ! ومن أين كان له أن يَضُمَّها في بيته دون إخوته ! وكيف صار بنو الأخ أحقّ بها من الإعمام !

وقالوا : إن يكن هذا الأمر إنما يُسْتَحَقُّ بالميراث ، فالأقرب إلى العباس أحقّ ، وإن كان بالسّن والتَّجربة فالعمومة بذلك أولى .

قالوا : فقد ذكرنا جملاً من حال رجالنا في الإسلام ، وأما الجاهلية فلنا الأعياص والعنابس ^(١) .

ولنا ذو العصابة أبو أحيحة سعيد بنُ العاص ، كان إذا اعتم لم يَعمَ ^(٢) بمكة أحد ، ولنا حرب بن أُمّية رئيسُ يوم الفِجار ، ولنا أبو سُفيان بنُ حرب رئيسُ أحدٍ والخنْدق ، وسيد قريش كلها في زمانه .

وقال أبو الجَهم بنُ حذيفة المدوى لعمرَ حين رأى العباس وأبا سُفيان على فراشه دون الناس : ما نرانا نستريح من بنى عبد مناف على حال ! قال عمر : بئس أخو العَشيرة أنت ! هذا عمّ رسولِ الله صلّى الله عليه وآله ، وهذا سيد قريش .

(١) في الأعراف ١ : ١٤ (طبعة دار الكتب) بسنده عن الزبير بن بكار عن شيوخه : « الأعياص : العاص وأبو الناس والميص وأبو الميص والمويص ؛ ومنهم العنابس ؛ وهم : حرب وأبو حرب وسُفيان وأبو سُفيان وعمرو وأبو عمرو ؛ ولعمري ؛ لأنهم ثبتوا مع أخيهام حرب بن أُمّية بمكة ، وعقلوا أنفسهم وقاتلوا قتالاً شديداً ؛ فشبّهوا بالأبصار ، والأبصار يقال لها : العنابس ، واحداً عنابساً . »
(٢) اعتم : أرغى عمامته .

قالوا : ولنا عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ ، سَادَ مَمْلَقًا ، وَلَا يَكُونُ السَّيِّدُ إِلَّا مُتَرَفًا ، لَوْلَا مَا رَأَوْا عِنْدَهُ
 مِنَ الْبَرَاةِ وَالنَّبْلِ وَالْكَمَالِ . وَهُوَ الَّذِي لَمَّا تَحَاكَّتْ بِجَيْلَةٍ وَكَلَبٌ فِي مُنَافَرَةٍ جَرِيرٍ
 وَالْفَرَاغَةِ ، وَتَرَاهُنُوا بُسُوقَ عُكَازٍ ، وَصَنَعُوا الرِّهْنَ عَلَى يَدِهِ دُونَ جَمِيعٍ مَنِ شَهِدَ عَلَى
 ذَلِكَ الْمَشْهَدِ ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَنَظَرَ إِلَى قُرَيْشٍ مُقْبِلَةً يَوْمَ بَدْرٍ : « إِنْ
 يَكُنْ مِنْهُمْ عِنْدَ أَحَدٍ خَيْرٌ فَعِنْدَ صَاحِبِ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ » ، وَمَا ظَنَنْتُكَ بِشَيْخٍ طَلَبُوا لَهُ مِنْ
 جَمِيعِ الْعَسْكَرِ عِنْدَ الْمُبَارَزَةِ بِيَضَةٍ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى بَيِّضَةٍ يُدْخِلُ رَأْسَهُ فِيهَا ، وَقَدْ
 قَالَ الشَّاعِرُ :

❖ وَإِنَّا أَنَاسٌ يَمْلَأُ الْبَيْضَ هَامَنَا ❖

قالوا : وَأُمِّيَّةُ الْأَكْبَرِ صَنْفَانِ : الْأَعْيَاصُ وَالْعَنَابِسُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

مِنَ الْأَعْيَاصِ أَوْ مِنْ آلِ حَرْبٍ أَعْرَ كَغَرَّةِ الْفَرَسِ الْجَوَادِ^(١)

سُمُّوا بِذَلِكَ فِي حَرْبِ الْفَجَارِ حِينَ حَفَرُوا الْأَرْجُلَ الْخَفَائِرَ وَثَبَتُوا فِيهَا ، وَقَالُوا :
 نَمُوتُ جَمِيعًا أَوْ نَظْفِرُ . وَإِنَّمَا سُمُّوا بِالْعَنَابِسِ لِأَنَّهَا أَسْمَاءُ الْأَسُودِ ، وَإِنَّمَا سُمُّوا الْأَعْيَاصِ
 لِأَنَّهَا أَسْمَاءُ الْأَصُولِ ، فَالْعَنَابِسُ : حَرْبُ وَسُفْيَانٍ وَأَبُو سُفْيَانَ وَعَمْرُو ، وَالْأَعْيَاصُ : الْعَيْصُ ،
 وَأَبُو الْعَيْصِ ، وَالْعَاصُ ، وَأَبُو الْعَاصِ وَأَبُو عَمْرٍو ، وَلَمْ يَعْقِبْ مِنَ الْعَنَابِسِ إِلَّا حَرْبٌ ، وَمَا عَقَّبَ
 الْأَعْيَاصُ إِلَّا الْعَيْصُ ، وَلِذَلِكَ كَانَ مَعَاوِيَةُ يُشْكُو الْقَلَّةَ .

قالوا : وَلَيْسَ لِبْنِي هَاشِمٍ وَالْمَطْلَبِ مِثْلُ هَذِهِ الْقِسْمَةِ ، وَلَا مِثْلُ هَذَا اللَّقَبِ الْمَشْهُورِ .
 وَهَذَا مَا قَالَتْهُ أُمِّيَّةٌ عَنْ نَفْسِهَا .



(١) مِنْ أَيْيَاتِ فِي الْأَغَانِي ١ : ١٤ - ١٦ ؛ وَنَسَبَهَا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ فَضَالَةَ الْأَيْدِيِّ .

[ذكر الجواب عما فخرت به بنو أمية]

ونحن نذكر ما أجاب به أبو عثمان عن كلامهم ، ونضيفُ إليه من قبلنا أموراً لم يذكرها ، فنقول : قالت هاشم : أما ذكرتم من الدَّهَاءِ والمَكْرِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَسْمَاءِ فَجَارِ الْعُقَلَاءِ ، وليس من أسماء أهلِ الصوابِ في الرأى من الْعُقَلَاءِ والأبرار ، وقد بلغ أبو بكر وعمر من التدبير وصوابِ الرأى ، والخبرة بالأمور العامة ، وليس من أوصافهما ولا مِنْ أَسْمَائِهِمَا أَنْ يُقَالَ : كَانَا دَاهِيَيْنِ ، وَلَا كَانَا مَكِيرِينَ . وما عَامِلُ معاويةَ وعمرُو ابنُ العاصِ عليّا عليه السلام قَطَّ بِمَعَامِلَةٍ إِلَّا وَكَانَ عَلَىٰ عَلَيْهِ السَّلامُ أَعْلَمَ بِهَا مِنْهُمَا ، وَلَكِنَّ الرَّجُلَ الَّذِي يُحَارِبُ وَلَا يَسْتَعْمِلُ إِلَّا مَا يَجِلُّ لَهُ أَقْلٌ مَذَاهِبُ فِي وُجُوهِ الْحَيْلِ وَالتَّدْبِيرِ مِنَ الرَّجُلِ الَّذِي يَسْتَعْمِلُ مَا يَجِلُّ وَمَا لَا يَجِلُّ ، وَكَذَلِكَ مِنْ حَدِّثٍ وَأَخْبَرٍ ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْكَذَّابَ لَيْسَ لِكِذِبِهِ غَايَةٌ ، وَلَا لَمَّا يُؤَلَّدُ وَيَصْنَعُ نَهَايَةً ، وَالضُّدُّوقُ إِنَّمَا يَحْدُثُ عَنْ شَيْءٍ مَعْرُوفٍ ، وَمَعْنَى مَجْدُودٍ ! وَيَدُلُّ عَلَى مَا قُلْنَا أَنَّكُمْ عَدَدْتُمْ أَرْبَعَةً فِي الدَّهَاءِ ، وَلَيْسَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ فِي طَرِيقِ الْمُتَّقِينَ ، وَلَوْ كَانَ الدَّهَاءُ مَرْتَبَةً وَالْمَكْرُ مَنَزَلَةً لَكَانَ تَقْدِيمُ هَؤُلَاءِ الْجَمِيعِ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ غَيِّبًا شَدِيدًا فِي السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ ، وَلَوْ إِنْ إِنْسَانًا أَرَادَ أَنْ يَمْدَحَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيًّا ثُمَّ قَالَ : الدَّهَاءُ أَرْبَعَةٌ ، وَعَدَّاهُمْ ، لَكَانَ قَدْ قَالَ قَوْلًا مَرْغُوبًا عَنْهُ ، لِأَنَّ الدَّهَاءَ وَالْمَكْرَ لَيْسَ مِنْ صِفَاتِ الصَّالِحِينَ ؛ وَإِنْ عَلِمُوا مِنْ غَامِضِ الْأُمُورِ مَا يَجِبُ لَهُ جَمِيعُ الْعُقَلَاءِ ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ يَحْسُنُ أَنْ يُقَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَكْرَمَ النَّاسِ ، وَأَحْلَمَ النَّاسِ ، وَأَجْوَدَ النَّاسِ ، وَأَشْجَعَ النَّاسِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : كَانَ أَمَكْرَ النَّاسِ ، وَأَدْهَى النَّاسِ ، وَإِنْ عَلِمْنَا أَنَّ عِلْمَهُ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ مَكْرٍ وَخَدِيعَةٍ ، وَبِكُلِّ أَدَبٍ وَمَكِيدَةٍ !

وأما ما ذكرتم من جود سعيد بن العاص وعبد الله بن عاص ، فأين أنتم من عبد الله ابن جعفر ، وعبيد الله بن العباس ، والحسن بن عليّ ! وأين أنتم من جود خلفاء بني

العبّاس، كحمّد المهديّ، وهارون، ومحمد بن زبيّدة، وعبدالله المأمون، وجعفر المقتدر ! بل لعلّ جود بعض صنائع هؤلاء كغنى برّمك وبنى القُرات، أعظم من جود الرّجلين اللّذين ذكّرتموها، بل من جميع ما جاء به خلفاء بنى أميّة .

وأما ما ذكرتم من حلم معاوية، فلو شئنا أن نجعل جميع ساداتنا حُلماء لكانوا مُحتملين لذلك، ولكنّ الوجه في هذا ألا يُستَقّ للرجل اسمٌ إلا من أشرف أعماله وأكرم أخلاقه، وإلا أن يتبيّن بذلك عند أصحابه حتّى يصير بذلك اسماً يسمّى به، ويصير معروفاً به، كما عُرِف الأحنفُ بالحلم، وكما عُرِف حاتمُ بالجود، وكذلك هَرِم، قالوا : هَرِم الجواد، ولو قلتم : كان أبو العاص بن أميّة أحلم الناس، لقلنا : ولعله يكون قد كان حليماً، ولكن ليس كلّ حلم يكون صاحبه به مذكورا، ومن إشكاله باننا .

وإنكم لتظلمون خصوصكم في تسميتكم معاوية بالحلم، فكيف من دونه، لأنّ العرب تقول : أحلم الحلمين ألاّ يتعرّض ثم يحلم، ولم يكن في الأرض رجلاً أكثر تعرّضا من معاوية، والتعرّض هو السّفه، فإن ادّعيت أن الأخبار التي جاءت في تعرّضه كلّها باطلة، فإنّ لقائل أن يقول، وكلّ خبرٍ رويتموه في حليّه باطل، ولقد شُهر الأحنف بالحلم، ولكنه تكلم بكلامٍ كثير يجرّح في الحلم ويثلم في العِرض^(١)، ولا يستطيع أحد أن يحكي عن العبّاس بن عبد المطلب ولا عن الحسن بن عليّ بن أبي طالب لفظاً فاحشاً، ولا كلمة ساقطة، ولا حرفاً واحداً مما يحكي عن الأحنف ومعاوية .

وكان المأمونُ أحلم الناس، وكان عبدُ الله السّفاح أحلم الناس . وبعد، فمن يستطيع أن يصفَ هاشماً أو عبد المطلب بالحلم دون غيره من الأخلاق والأفعال حتّى يسمّيه بذلك، ويخصّ به دون كلّ شيء فيه من الفضل ! وكيف وأخلاقهم متساوية، وكلّها في الغاية ! ولو أنّ رجلاً كان أظهرَ الناس زُهداً، وأصدقَهم للعدوّ لقاءً، وأصدقَ الناس لساناً ؛

(١) يثلم في العِرض ؛ أى ينال منه ويقم فيه .

وأجود الناس كتماً ، وأفصحهم منطقاً ، وكان بكلّ ذلك مشهوراً ، لمنع بعض ذلك من بعض ، ولما كان له اسمُ السَّيدِ المقدَّم ، والكامل المعظم ، ولم يكن الجوادُ أغلب على اسمه ، ولا البيان ولا النجدة .

وأما ما ذكرتم من الخطابة والفصاحة والسؤدد والعلم بالأدب والنسب ، فقد علم الناس أن بنى هاشم في الجملة أرقُّ ألسنة من بنى أمية ، كان أبو طالب والزبير شاعرين ، وكان أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب شاعراً ، ولم يكن من أولاد أمية بن عبد شمس لصلبه شاعر ، ولم يكن في أولاد أمية إلا أن تعدّوا في الإسلام العرجي من ولد عُثْمَانَ ابن عفّان ، وعبد الرحمن بن الحكم ، فنعدّ نحن الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب ، وعبد الله بن معاوية بن جعفر ، ولنا من المتأخر بن محمد بن الحسين بن موسى المعروف بالرضي ، وأخوه أبو القاسم ، ولنا الحُماني ، وعلى بن محمد صاحب الزنج ، وكان إبراهيم ابن الحسن صاحب باخرى^(١) أديبا شاعرا فاضلا ؛ ولنا محمد بن علي بن صالح الذي خرج في أيام المتوكل .

قال أبو الفرج الأصفهاني : كان من فتيان آل أبي طالب وقتما كهم وشجعانهم وظرفائهم وشعرائهم ، وإن عددتهم الخطابة والبيان والفصاحة لم تعدوا كعلي بن أبي طالب عليه السلام ، ولا كعبد الله بن العباس ؛ ولنا من الخطباء زيد بن علي بن الحسين ، وعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ، وجعفر بن الحسين بن الحسن ، وداود بن علي بن عبد الله بن العباس ، وداود وسليمان ابنا جعفر ابن سليمان .

قالوا : كان جعفر بن الحسين بن الحسن ينازع زيد بن علي بن الحسين في الوصية ،

(١) باخرى : بلدة قرب الكوفة بها قبر إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي

وكان الناس يجتمعون ليستمعوا محاورتهما ، وكان سليمان بن جعفر بن سليمان بن علي والي مكة ، فكان أهل مكة يقولون : لم يرد علينا أميرٌ إلا وسليمان أبين منه قاعدا ، وأخطب منه قائما . وكان داود إذا خطب استخففر^(١) فلم يردْه شيء .

قالوا : ولنا عبد الملك بن صالح بن علي ، كان خطيبا بليغا ، وسأله الرشيد - وسليمان بن أبي جعفر وعيسى بن جعفر حاضرا - فقال له : كيف رأيت أرضَ كذا ؟ قال : مسافى رِيح ، ومنابت شيع . قال : فأرضَ كذا . قال : هَضَبَات^(٢) حُحْر ، وَرَبَوَات^(٣) عُفْر ، حتى أتى على جميع ما سأله عنه ، فقال عيسى لسليمان : والله ما ينبغي لنا أن نرضى لأنفسنا بالدُّون من الكلام .

قالوا : وأما ما ذكرتم من نُسَّاك الملوك ؛ فلنا علي بن أبي طالب عليه السلام ، وبزُهُده وبدينه بضرب المثل ، ولنا محمد بن الواثق من خلفاء بني العباس ، وهو الملقب بالمهتدي ، كان يقول : اني لَأَنْفُ لبني العَبَّاسِ أَلَّا يكون منهم مثل عمر بن عبد العزيز ، فكان مثله وفوقه . ولنا القادر أبو العباس بن إسحاق بن المقتدر ، ولنا القائم عبد الله بن القادر ، كانا على قدمٍ عظيمة من الزهد والدين والنُّسْك ، وإن عددتم النساك من غير الملوك فأين أنتم عن علي بن الحسين زين العابدين ! وأين أنتم عن علي بن عبد الله بن العباس ! وأين أنتم عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، الَّذِي كان يقال له : عليّ الخير ، وعليّ الأغر ، وعليّ العابد ، وما أقسم على الله بشيء إلا وأبرَّ قَسَمَهُ ! وأين أنتم عن موسى بن جعفر بن محمد ! وأين أنتم عن علي بن محمد الرضا ، لابس الصوف طولَ عمره ، مع سعة أمواله ، وكثرة ضياعه وغلاته !

(١) استخففر الرجل في منطته : مضى فيه .

(٢) الهضبات : جمع هضبة ؛ وهي الجبل الطويل المنتم ، ولا يكون ذلك إلا في حمر الجبال .

(٣) الربوات ، جمع ربة ؛ وهي أعلى الجبل .

وأما ما ذكرتم من الفتوح، فلنا الفتوح المعتمدية التي سارت بها الركبان، وضربت بها الأمثال، ولنا فتوح الرشيد، ولنا الآثار الشريفة في قتل بابك الخرمي بعد أن دامت فتنته في دار الإسلام نحو ثلاثين سنة. وإن شئت أن تعد فتوح الطالبين بإفريقية ومصر وما ملكوه من مدُن الروم والفرنج والجلالة^(١) في سني ملكهم، عددت الكثير الجُم الذي يخرج عن الحصر، ويحتاج إلى تاريخ مُفرد يشتمل على جلود كثيرة.

فأما الفقه والعلم والتفسير والتأويل فإن ذكرتموه لم يكن لكم فيه أحد، وكان لنا فيه مثل علي بن أبي طالب عليه السلام، وعبد الله بن العباس، وزيد بن علي، ومحمد بن علي، ابني علي بن الحسين بن علي، وجعفر بن محمد الذي ملأ الدنيا علمه وفقهه. ويقال: إن أبا حنيفة من تلامذته، وكذلك سُفيان الثوري، وحسبك بهما في هذا الباب، ولذلك نسب سُفيان إلى أنه زندي المذهب، وكذلك أبو حنيفة.

ومن مثل علي بن الحسين زين العابدين! وقال الشافعي في الرسالة في إثبات خبر الواحد: وجدت علي بن الحسين وهو أفعه أهل المدينة يُعَوَّل على أخبار الآحاد.

ومن مثل محمد بن الحنفية وابنه أبي هاشم الذي قرّر علوم التوحيد والعدل! وقالت المعتزلة: غلبنا الناس كلهم بأبي هاشم الأول، وأبي هاشم الثاني!

وإن ذكرتم النجدة والبسالة والشجاعة فمن مثل علي بن أبي طالب عليه السلام، وقد وقع اتفاق أوليائه وأعدائه على أنه أشجع البشر!

ومن مثل حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله! ومن مثل الحسين بن علي عليهما السلام! قالوا يوم الطف: ما رأينا مكثورا^(٢) قد أفرِد من إخوته وأهله وأنصاره أشجع منه، كان كالليث المحرب، يحطم الفرسان حطما. وما ظنك برجل أبت نفسه الدنية وأن يعطى

(١) الجلالة: أهل جلق، وهي دمشق.

(٢) المكثور: المغلوب في الكثرة.

بِيَدِهِ ، فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ هُوَ وَبَنُوهُ وَإِخْوَتُهُ وَبَنُو عَمَّةٍ بَعْدَ بَذْلِ الْأَمَانِ لَهُمْ ، وَالتَّوَثُّقَةُ بِالْإِيمَانِ الْمَغْلَظَةِ ، وَهُوَ الَّذِي سَنَّ لِلْعَرَبِ الْإِبَاءَ . وَاقْتَدَى بَعْدَهُ أَبْنَاءُ الزَّيْبِرِ وَبَنُو الْمُهَلَّبِ وَغَيْرُهُمْ .

وَمِنْ لَكُمْ مِثْلُ مُحَمَّدٍ وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ! وَمِنْ لَكُمْ كَزَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَقَدْ عَلِمْتَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَهَا حَيْثُ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ هِشَامٍ : مَا أَحَبَّ الْحَيَاةَ إِلَّا مَنْ ذَلَّ ؛ فَلَمَّا بَلَغَتْ هِشَامًا قَالَ : خَارِجٌ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ ! فَخَرَجَ بِالسَّيْفِ ، وَنَهَى عَنِ الْمُسْكَرِ ، وَدَعَا إِلَى إِقَامَةِ شُعَائِرِ اللَّهِ حَتَّى قُتِلَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا .

وَقَدْ بَلَغْتُمْ شَجَاعَةَ أَبِي إِسْحَاقَ الْمُعْتَصِمِ ، وَوَقُوفَهُ فِي مَشَاهِدِ الْحَرْبِ بِنَفْسِهِ حَتَّى فَتَحَ الْفُتُوحَ الْجَلِيلَةَ . وَبَلَغْتُمْ شَجَاعَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ ؛ وَهُوَ الَّذِي أزال مُلُوكَ بَنِي مَرْوَانَ ، وَشَهِدَ الْحُرُوبَ بِنَفْسِهِ ، وَكَذَلِكَ صَالِحُ بْنُ عَلِيٍّ ، وَهُوَ الَّذِي اتَّبَعَ مَرْوَانَ بْنَ مُحَمَّدٍ إِلَى مِصْرَ حَتَّى قُتِلَ .

قَالُوا : وَإِنْ كَانَ الْفَضْلُ وَالْفَخْرُ فِي تَوَاضُعِ الشَّرِيفِ ، وَإِنْصَافِ السَّيِّدِ ، وَسَجَّاحَةِ (١) الْخُلُقِ وَلِينِ الْجَانِبِ لِلْعَشِيرَةِ وَالْمَوَالِي ، فَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْ ذَلِكَ مَا لِبَنِي الْعَبَّاسِ ؛ وَلَقَدْ سَأَلْنَا طَارِقَ بْنَ الْمُبَارَكِ - وَهُوَ مَوْلَى ابْنِي أُمَيَّةٍ ، وَصَنِيعَةٌ مِنْ صَنَائِعِهِمْ - فَقُلْنَا : أَيُّ الْقَبِيلَتَيْنِ أَشَدُّ نَحْوَةً وَأَعْظَمَ كِبَرِيَاءً وَجَبَرِيَّةً ؛ أَبْنُو مَرْوَانَ ؟ أَمْ بَنُو الْعَبَّاسِ ؟ فَقَالَ : وَاللَّهِ لَبَنُو مَرْوَانَ فِي غَيْرِ دَوْلَتِهِمْ أَعْظَمَ كِبَرِيَاءً مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ فِي دَوْلَتِهِمْ ، وَقَدْ كَانَ أَدْرَكَ الدَّوْلَتَيْنِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ شَاعِرُهُمْ :

إِذَا نَابَهُ مِنْ عَبْدِ شَمْسٍ رَأْيَتُهُ يَنْبِيَهُ . غَرَّ شَيْءُهُ لِكُلِّ عَظِيمٍ .

(١) سَجَّاحَةُ الْخُلُقِ : سَهُولَتُهُ وَلِينُهُ

وإن تآه تَيَّاهُ سِوَاهُمْ فَإِنَّمَا يَنِيهِ لُنُوكُ أَوْ يَتِيهِ لِلُّومِ^(١)

ومن كلامهم : مَنْ لم يكن من بنى أُمِّيَّة تَيَّاهَا فهو دَعَى .

قالوا : وإن كان الكبرُ مَفْخَرًا يُمدَح به الرجال ويُعدّ من خِصال الشرف والفضْل ، فلولانا عمارَة بنُ حَمزةَ أعظمَ كِبَرًا من كلِّ أُمويٍّ كان ويكون في الدنيا ، وأخبارُه في كِبَره وتِيهه مشهورةٌ مُتعلّمة .

قالوا : وإن كان الشرف والفَخْرُ في الجِمال وفي السِّكّال وفي البَسْطة في الجِسم وتِمام القِوام ، فمن كان كالعبّاس بن عبد المطلب .

قالوا : رأينا العبّاسَ يطوف بالبيت وكأنّه فُسطاط^(٢) أبيض .

ومن مثل عليّ بن عبد الله بن العبّاس وولَدَه ، وكان كلِّ واحدٍ منهم إذا قام إلى جَنْب أبيه كان رأسُه عند شحمةِ أُذنه ، وكانوا من أطولِ الناسِ ، وإنك لتجد ميراثَ ذلك اليومِ في أولادهم .

ثم الذي رواه أصحاب الأخبار وحَمال الآثار في عبدِ المطلب من التّام والقِوام والجِمال والبهاء ، وما كان من لقب هاشم بالقَمَر لجماله ، ولأنهم يستضيئون برأيه ، وكما رواه الناسُ أن عبدَ المطلب ولَدَ عَشْرَةَ كان الرجلُ منهم يأكل في المَجلسِ الجَذعةَ^(٣) وَيَشْرَبُ الفِرْقَ^(٤) ، وتردّ أنفهم قبل شِفاهِهم ، وإن عامرَ بنَ مالِكٍ لَمّا رآهم يطوفون بالبيت كأنّهم جِمالٌ جُونُ^(٥) قال : بهؤلاء تُمنَع مَكّةُ ؛ وتشرف مَكّةُ !

وقد سمعتم ما ذَكَرَه الناسُ من جِمال السِّفّاح وحُسْنه ، وكذلك المهتدي وابنه هرون الرشيد ، وابنه محمد بن زبيدة وكذلك هارون الواثق ، ومحمد المنتصر والزّبير المعز .

(١) ب : « لنول » تصحيف ؛ وصوابه في أ . والنوك : الحمق ، واللوم أصله « اللؤم » بالهمز ؛ وخفف للشعر .

(٢) الفسطاط : الخيمة . (٣) الجذعة من الضأن : الصغيرة .

(٤) الفرق ، بكسر فسكون : مكيال بالمدينة ، يسم ثلاثة أصم ، أو ستة عشر رطلا .

(٥) الجون من الإبل والحيل : جم جون ، بفتح فسكون ؛ وهو الأدهم .

قالوا : ما رُئِيَ في العَرَبِ ولا في العَجَمِ أَحْسَنُ صُورَةً مِنْهُ ؛ وَكَانَ الْمَسْكُونِي عَلَى بْنِ
الْمُعْتَصِدِ بَارِعَ الْجَمَالِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ الشَّاعِرُ يَضْرِبُ الْمَثَلَ بِهِ :

وَاللّٰهُ لَا كَلِمَةً تُشَبِّهُهُ وَلَوْ أَنَّهُ كَالشَّمْسِ أَوْ كَالْبَدْرِ أَوْ كَالْمَسْكُونِي

فَجَعَلَهُ ثَالِثَ الْقَمَرَيْنِ . وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَصْبَحَ النَّاسَ وَجْهًا ،
كَانَ يُشَبِّهُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَكَذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ الْمَحْضِ .

قالوا : وَلَنَا ثَلَاثَةٌ فِي عَصْرِ بَنُو عَمٍّ ، كُلُّهُمْ يُسَمَّى عَلِيًّا ، وَكُلُّهُمْ كَانَ يَصْلُحُ لِلْخِلَافَةِ
بِالْفِقْهِ وَالنُّسُكِ وَالْمَرْكَبِ ، وَالرَّأْيِ ، وَالتَّجَرُّبَةِ ، وَالْحَالِ الرَّفِيعَةِ بَيْنَ النَّاسِ : عَلِيُّ بْنُ
الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ ، وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ ، كُلٌّ
هَؤُلَاءِ كَانَ تَامًّا كَامِلًا بَارِعًا جَامِعًا . وَكَانَتْ لُبَّابَةُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ عِنْدَ عَلِيٍّ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ ، قَالَتْ : مَا رَأَيْتُهُ ضَاحِكًا قَطًّا وَلَا قَاطِبًا ، وَلَا قَالَ شَيْئًا أُحْتَاجُ إِلَى أَنْ يَعْتَذِرَ
مِنْهُ ، وَلَا ضَرَبَ عَبْدًا قَطًّا وَلَا مَلَكَه أَكْثَرَ مِنْ سَنَةٍ .

قالوا : وَبَعْدَ هَؤُلَاءِ ثَلَاثَةٌ بَنُو عَمٍّ ، وَهُمْ بَنُو هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ ، وَكُلُّهُمْ يُسَمَّى مُحَمَّدًا ، كَمَا أَنَّ
كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ أُولَئِكَ يُسَمَّى عَلِيًّا ، وَكُلُّهُمْ يَصْلُحُ لِلْخِلَافَةِ ، بِكَرَمِ النَّسَبِ وَشَرَفِ الْخِصَالِ :
مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ .

قالوا : كَانَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ لَا يُسْمِعُ الْمُبْتَلَى الْاسْتِعَاذَةَ ، وَكَانَ يَنْهَى الْجَارِيَةَ
وَالْغَلَامَ أَنْ يَقُولَا لِلْمَسْكِينِ : يَا سَائِلَ ؛ وَهُوَ سَيِّدُ فَهْمَاءِ الْحِجَازِ ؛ وَمِنْهُ وَمَنْ أَبْنَاهُ جَعْفَرُ
نَعَلِمَ النَّاسُ الْفِقْهَ ، وَهُوَ الْمُتَّقِبُ بِالْبَاقِرِ ، بِاقِرِ الْعِلْمِ ؛ لَقَبَهُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَلَمْ يُخْلَقْ بَعْدَ ، وَبَشَّرَ بِهِ ، وَوَعَدَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِرُؤْيَيْهِ ، وَقَالَ : سَتَرَاهُ طِفْلًا ، فَإِذَا
رَأَيْتَهُ فَأَبْلِغْهُ عَنِّي السَّلَامَ ، فَعَاشَ جَابِرٌ حَتَّى رَأَاهُ ، وَقَالَ لَهُ : مَا وَصَّى بِهِ .

وتوعد خالد بن عبد الله القسري هشام بن عبد الملك في رسالة له إليه ، وقال : والله
إني لأعرف رجلاً حجازي الأصل ، شامي الدار ، عراقي الهوى ، يريد محمد بن
علي بن عبد الله ابن العباس .

قالوا: وأما ما ذكرتم من أمر عاتكة بنت يزيد بن معاوية فإننا نذكر فاطمة بنت رسول
الله صلى الله عليه وآله ، وهي سيدة نساء العالمين ، وأما خديجة سيدة نساء العالمين ،
وبعلها علي بن أبي طالب سيد المسلمين كافة ، وابن عمها جعفر ذو الجناحين ، وذو
الهجرتين ، وابناها الحسن والحسين سيّد شباب أهل الجنة ، وجدّها أبو طالب بن
عبد المطلب أشد الناس عارضة وشكيمة ، وأجودهم رأيا ، وأشهمهم نفساً ، وأمنّهم لما
وراء ظهره ، منع النبي صلى الله عليه وآله من جميع قریش ، ثم بنى هاشم وبنى المطلب ،
ثم منع بنى إخوانه من بنى أخواته من بنى مخزوم الذين أسلموا ، وهو أحد الذين سادوا
مع الإقلال ، وهو مع هذا شاعر خطيب . ومن يطبق أن يفاخر بنى أبي طالب ، وأتهم
فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وهي أول هاشمية ولدت لهاشمي ، وهي التي ربي رسول الله
في حجرها ، وكان يدعوها أمي ، ونزل في قبرها ، وكان يوجب حقها كما يوجب حق
الأم ! من يستطيع أن يسامي رجلاً ولدهم هاشم مرتين من قبل أبيهم ومن قبل أمهم .
قالوا : ومن العجائب أنها ولدت أربعة كل منهم أسن من الآخر بعشر سنين : طالب ،
وعقيل ، وجعفر ، وعلي .

ومن الذي يعدّ من قریش أو من غيرهم ما يعدّه الطالبيون عشرة في نسق ؛ كل واحد
منهم عالم زاهد ناسك شجاع جواد طاهر زاك ، فمنهم خلفاء ، ومنهم مرشّحون :
ابن ابن ابن ، هكذا إلى عشرة ، وهم الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي عليهم السلام ؛ وهذا لم يتفق لبيت من بيوت
العرب ولا من بيوت العجم .

قالوا : فَإِنْ فَخَرْتُمْ بِأَنْ مِنْكُمْ اثْنَتَيْنِ مِنْ أُمّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ : أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ
وَزَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ ، فَزَيْنَبُ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ ، أَدْعَيْتُمُوهَا بِالْحَلْفِ ^(١)
لَا بِالْوِلَادَةِ ، وَفِينَا رَجُلٌ وَلَدَتْهُ أَمَانٌ مِنْ أُمّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ
الْحَضِيِّ ، وَلَدَتْهُ خَدِيجَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأُمُّ سَلَمَةَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، وَوَلَدَتْهُ مَعَ ذَلِكَ فَاطِمَةُ
بِنْتُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَفَاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ،
وَفَاطِمَةُ بِنْتُ أَسَدِ بِنْتِ هَاشِمٍ ؛ وَكَانَ يُقَالُ : خَيْرُ النِّسَاءِ الْفَوَاطِمُ وَالْعَوَاتِكُ
وَهُنَّ أُمّهَاتُهُ .

قالوا : وَنَحْنُ إِذَا ذَكَرْنَا إِنْسَانًا قَبْلَ أَنْ نَعُدَّ مِنْ وَلَدِهِ نَأْتِي بِهِ شَرِيفًا فِي نَفْسِهِ ،
مَذْكُورًا بِمَا فِيهِ دُونَ مَا فِي غَيْرِهِ ، قُلْتُمْ لَنَا : عَاتِكَةُ بِنْتُ يَزِيدٍ ، وَعَاتِكَةُ فِي نَفْسِهَا
كَامْرَأَةٍ مِنْ عَرَضِ قَرَيْشٍ ، لَيْسَ فِيهَا فِي نَفْسِهَا خَاصَةٌ أَمْرٌ تَسْتَوْجِبُ بِهِ الْمَفَاخِرَةَ . وَنَحْنُ
نَقُولُ : مَنَا فَاطِمَةُ ، وَفَاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ، وَكَذَلِكَ أُمُّهَا خَدِيجَةُ الْكُبْرَى ، وَإِنَّمَا
تَذْكُرَانِ مَعَ مَرْيَمَ بِنْتِ عِمْرَانَ وَآسِيَةَ بِنْتِ مُزَاحِمِ اللَّتَيْنِ ذَكَرَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَذَكَرَ إِحْدَاهُمَا الْقُرْآنُ ، وَهُنَّ الْمَذْكُورَاتُ مِنْ جَمِيعِ نِسَاءِ الْعَالَمِ مِنَ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ .

وقلتم لنا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ وَلَدَهُ سَبْعَةٌ مِنَ الْخُلَفَاءِ ؛ وَعَبْدُ اللَّهِ
هَذَا فِي نَفْسِهِ لَيْسَ هُنَاكَ ، وَنَحْنُ نَقُولُ : مَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ
عَبْدِ الْمَطْلَبِ بْنِ هَاشِمٍ ، كُلُّهُمْ سَيِّدٌ ، وَأُمُّهُ الْعَالِيَةُ بِنْتُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ ، وَإِخْوَتُهُ دَاوُدُ
وَصَالِحٌ وَسُلَيْمَانُ وَعَبْدُ اللَّهِ رَجَالٌ كُلُّهُمْ أَغْرٌ مُحَجَّلٌ ، ثُمَّ وَلَدَتِ الرُّؤَسَاءُ إِبْرَاهِيمَ الْإِمَامَ وَأَخَوَيْهِ
أَبَا الْعَبَّاسِ وَأَبَا جَعْفَرَ ، وَمَنْ جَاءَ بَعْدَهُمَا مِنْ خُلَفَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ .

وقلتم : مَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ يَزِيدٍ ، وَقُلْنَا : مَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ سَيِّدُ شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ،

وأولى الناس بكل منكرمة ، وأظهرهم طهارة ، مع التَّجْدَةِ والبصيرة والفقه والصبر والحلم والأُتَى^(١) ، وأخوه الحسن سيد شباب أهل الجنة ، وأرفع الناس درَجة ، وأشبههم برسول الله خلقا وخلقا ، وأبوها علي بن أبي طالب .

قال شيخنا أبو عثمان : وهو الذي ترك وصفه أبلغ في وصفه ، إذ كان هذا الكتابُ يعجز عنه ، ويحتاج إلى كتابٍ يفرد له ، وعمهما ذو الجناحين ، وأمهما ، فاطمة وجدتهما خديجة ، وأخوالهما : القاسم وعبد الله وإبراهيم ، وخالاتهما زينب ورقية وأم كلثوم ، وجدتاها آمنَةُ بنتُ وهب والدة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفاطمة بنت أسد بن هاشم ، وجدتهما رسول الله صلى الله عليه وآله المحرس لكلِّ فاجر ، والغالب لكلِّ مُنافر ، قل ما شئت ؛ واذكر أى باب شئت من الفضل ، فإنك تجدهم قد حوَّوه .

وقالت أمية : نحن لا نذكر فخرَ بنى هاشم وفضلهم في الإسلام ، ولكن لا فرق بيننا في الجاهلية ، إذ كان الناسُ في ذلك الدهر لا يقولون : هاشم وعبد شمس ، ولا هاشم وأمّية ، بل يقولون : كانوا لا يزيدون في الجميع على عبد مناف ، حتى كان أيام تميّزهم في أمر عليّ وعثمان في الشورى ، ثم ما كان في أيام تحزّبهم وحرّبتهم مع عليّ ومعاوية .

ومن تأمل الأخبار والآثار علم أنه ما كان يذكر فرق بين البيتين ، وإنما يقال : بنو عبد مناف ؛ ألا ترى أن أبا قحافة سمع رجّةً شديدةً ، وأصواتا مرتفعة ، وهو يومئذ شيخ كبيرٌ مكفوف ، فقال : ما هذا ؛ قالوا : قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، فما صنعتُ قريش ؟ قالوا : ولّوا الأمر ابنك ؛ قال : ورضيتُ بذلك بنو عبد مناف ؟ قالوا : نعم . قال : ورضى بذلك بنو المغيرة ؟ قالوا : نعم ، قال : فلا مانع لما أعطى الله ولا مُعطى .

(١) الأنف بفتحين ؛ مثل الأنفة ؛ ومعناها الشم والإباء .

لما منع ! ولم يقل : أَرْضَىٰ بِذَلِكَ بنو عبد شمس ؟ وإنما جمعهم على عبد مناف لأنه كذلك كان يقال .

وهكذا قال أبو سُفْيَان بن حَرْب لعلَّ عليه السلام ، وقد سَخِطَ إمارة أبي بكر : أَرْضَيْتُمْ يَا بَنِي عَبْدِ مَنْفَ أَنْ تَلِيََ عَلَيْكُمْ تَيْمٌ ! ولم يقل : أَرْضَيْتُمْ يَا بَنِي هَاشِمٍ ؟ وكذلك قال خالد بن سَعِيد بن العاص حين قَدِمَ مِنَ الْيَمَنِ وقد استخلفَ أبو بكر : أَرْضَيْتُمْ مَعْشَرَ بَنِي عَبْدِ مَنْفَ أَنْ تَلِيََ عَلَيْكُمْ تَيْمٌ ؟

قالوا : وكيف يُفَرِّقُونَ بَيْنَ هَاشِمٍ وَعَبْدِ شَمْسٍ ، وهما أَخَوَانُ لَأَبِ وَأُمٍّ ! ويدلُّ على أَنَّ أَسْرَهُمَا كَانَ وَاحِدًا ، وَأَنَّ أَسْمَهُمَا كَانَ جَامِعًا ، قولُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصْنِيْعُهُ حين قال : « مَنَا خَيْرُ فَارِسٍ فِي الْعَرَبِ ، عُكَّاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ » وكانَ أَسَدِيًّا ، وكانَ حَلِيفًا لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ ، وكلٌّ مِنْ شَهِيدٍ بَدْرًا مِنْ بَنِي كَبِيرٍ بْنِ دَاوُدَ كَانُوا حُلَفَاءَ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ ، فقالَ ضَرَارُ بْنُ الْأَرْوَرِ الْأَسَدِيُّ : ذَاكَ مَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فقالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « بَلْ هُوَ مَنَا بِالْحَلْفِ » ، فجعلَ حَلِيفَ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ حَلِيفَ بَنِي هَاشِمٍ ، وهذا بَيْنٌ لَا يَحْتَاجُ صَاحِبُ هَذِهِ الصِّفَةِ إِلَى أَكْثَرِ مِنْهُ .

قالوا : ولهذا نَكَحَ هَذَا الْبَيْتَ فِي هَذَا الْبَيْتِ ، فكيف صِرْنَا نَتَزَوَّجُ بَنَاتِ النَّبِيِّ وَبَنَاتِ بَنِي هَاشِمٍ عَلَى وَجْهِ الدَّهْرِ إِلَّا وَنَحْنُ أَكْفَاءُ ، وَأَمْرُنَا وَاحِدٌ ! وقد سَمِعْتُمْ إِسْحَاقَ بْنَ عِيسَى يَقُولُ لِمُحَمَّدِ بْنِ الْحَارِثِ أَحَدِ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَتَّابِ بْنِ أَسِيدٍ : لَوْلَا حَيٌّ أَكْرَمَهُمُ اللَّهُ بِالرَّسَالَةِ ، لَزَعَمْتَ أَنَّكَ أَشْرَفُ النَّاسِ ؛ أَفَلَا تَرَى أَنَّهُ لَمْ يَقْدَمْ عَلَيْنَا رَهْطُهُ إِلَّا بِالرَّسَالَةِ !

قالت هَاشِمٌ : قَلِمْتُ : لَوْلَا أَنَا كُنَّا أَكْفَاءَ كَمَا لَمَّا أَنْكَحْتُمُونَا نِسَاءَكُمْ ، فَقَدْ نَجَدَ الْقَوْمُ يَسْتَوُونَ فِي حَسَبِ الْأَبِ ، وَيَفْتَرِقُونَ فِي حَسَبِ الْأَنْفُسِ ، وَرَبِّمَا اسْتَوَوْا فِي حَسَبِ أَبِي

القبيلة ، كاستواء قُرَيْش في النَّضْر بن كِنَانَة ، ويختلفون كاختلاف كعب بن لؤي ، وعامر ابن لؤي ، وكاختلاف ابن قضى عبد مناف وعبد الدار وعبد العزى ، والقوم قد يساوى بعضهم بعضاً في وجوه ، ويفارقونهم في وجوه ، ويستجيزون بذلك القدر منا كحتمهم ، وإن كانت معاني الشرف لم تتكامل فيهم كما تكاملت فيمن زوجهم ، وقد يزوج السيد ابن أخيه وهو حارص ابن حارص^(١) على وجه صلة الرحم ، فيكون ذلك جائزاً عندهم ، ولوجوه في هذا الباب كثيرة ، فليس لكم أن تزعموا أنكم أكفأنا من كل وجه ، وإن كنّا قد زوجناكم وساوينّاكم في بعض الآباء والأجداد . وبعد ، فأنتم في الجاهلية والإسلام قد أخرجتم بناتكم إلى سائر قريش وإلى سائر العرب ، أفترعمون أنهم أكفأؤكم عينا بعين ! وأما قولكم : إن الحيين كان يقال لها عبد مناف فقد كان يقال لها أيضا مع غيرها من قريش وبنيتها : بنو النَّضْر . وقال الله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾^(٢) ، فلم يدع النبي صلى الله عليه وآله أحداً من بنى عبد شمس ، وكانت عشيرته الأقربون بنى هاشم وبنى المطلب ، وعشيرته فوق ذاك عبد مناف وفوق ذلك قصي ، ومن ذلك أن النبي صلى الله عليه وآله لما أتى بعبد الله بن عامر بن كرز بن حبيب بن عبد شمس — وأمّ عامر بن كرز أمّ حكيم البيضاء بنت عبد المطلب بن هاشم — قال عليه السلام : هذا أشبه بنا منه بكم ، ثم تقل في فيه فازدردّه ، فقال : أرجو أن تكون مشفياً ، فكان كما قال . ففي قوله : « هو أشبه بنا منه بكم » خصلتان : إحداهما أن عبد شمس وهاشما لو كانا شيئاً واحداً كما أن عبد المطلب شيء واحد لما قال : « هو بنا أشبه به منكم » ، والأخرى أن في هذا القول تفضيلاً لبنى هاشم على بنى عبد شمس ، ألا ترون أنه خرج خطيباً جواداً نبيلاً وسيّداً مشفياً ، له مصانع وآثار كريمة ، لأنه قال : « وهو بنا أشبه به منكم » . وأتى عبد المطلب

بعامر بن كرز وهو ابن ابنته أم حكيم البيضاء فتأمله ، وقال : وعظام هاشم ما ولدنا ولدا أحرص منه ، فكان كما قال عبدُ الله يُحَمَّقُ ، ولم يَقُل « وعظام عبدِ مناف » لأن شرف جدّه عبد مناف له فيه شَرَّ كاء ، وشرف هاشم أبيه خالص له .

فأما ما ذكرتم من قول أبي سفيان وخالد بن سعيد : أرضيتُم معشرَ بني عبد مناف أن تليَ عليكم تيم ! فإن هذه الكلمة كلمةُ تحريض وتهيج ، فكان الأبلغ فيما يريد من اجتماع قلوب الفريقين أن يدعوهم لأب ، وأن يجمعهم على واحد ، وإن كانا مفترقين ، وهذا المذهب سديد ، وهذا التدبير صحيح .

قال معاوية بنُ صَفْصَةَ للأشهب بنِ رُمَيْلة ، وهو نَهْشَلٌ وللفرزدق بن غالب ، وهو مُجَاشِعٌ ولمسكن بن أنيف وهو عَبْدُ لَى : أَرْضَيْتُم معشرَ بني دارمٍ أن يَسُبَّ آبَاءُكم ويشتُم أَعْرَاضُكم كلب بنى كَلِيب ! وإنما نَسَبهم إلى دارم الأب الأكبر المُشْتَمِل على آباء قبائلهم ليستَوُوا في الحَمِيَةِ ويتَفَقَّوا على الأنف ، وهذا في مثل هذا الموضع تدبير صحيح .

قالوا : ويدلّ على ما قلنا ما قاله الشعراء في هذا الباب قبل مقتل عثمان وقبل صفين ؛ قال حَسَّان بنُ ثابت لأبي سفيان الحارث بن عبدِ المطلب :

وأنتَ مَنْوُطٌ نَيْطٌ^(١) في آلِ هاشمٍ كما نَيْطٌ خَلْفَ الرَّاكِبِ القَدَحُ الفَرْدُ

لم يقل : « نَيْطٌ في آلِ عبدِ مناف » .

وقال آخر :

ما أنتَ من هاشمٍ في بيتِ مَكْرَمَةٍ ولا بنى مُجَمِّحِ الخُضِرِ الجَلَاعِيدِ^(٢)

ولم يقل . « ما أنت من آل عبد مناف » ، وكيف يقولون هذا ، وقد علم الناس أن عبد مناف ولد أربعة : هاشما والمطلب وعبد شمس ونوفلا ؛ وأن هاشما والمطلب كانا يداً واحدة ، وأن عبد شمس ونوفلا كانا يداً واحدة ، وكان مما بطأ بيني نوفل عن الإسلام إبطاء إخوتهم من بني عبد شمس ، وكان مما حث بني المطلب على الإسلام فضل محبتهم لبني هاشم ؛ لأن أمر النبي صلى الله عليه وآله كان بيننا ، وإنما كانوا يمتنعون منه من طريق الحسد والبغضة ، فمن لم يكن فيه هذه العلة لم يكن له دون الإسلام مانع ، ولذلك لم يصحب النبي صلى الله عليه وآله من بني نوفل أحدٌ فضلاً أن يشهدوا معه المشاهد الكريمة ، وإنما صحبه حلفاؤهم كيعلى بن مُنبه وعُتْبة بن غزوان وغيرهما ، وبنو الحارث بن المطلب كلهم بدرى : عبيد ، وطُفيل ، وحُصَيْن ؛ ومن بني المطلب مسطح بن أثانة بدرى . وكيف يكون الأمر كما قلتم وأبو طالب يقول لمُطِمْ بن عدي بن نوفل في أمر النبي صلى الله عليه وآله ، لما تمالأت قريش عليه :

جَزَى اللَّهُ عَنَّا عَبْدَ شَمْسٍ وَنَوْفَلًا جزاء مُسِيءٍ عاجلاً غيرَ آجلٍ
أُمِطُّمَ إِمَّا سَامَنِي الْقَوْمَ خُطَّةً فَأَتَى مَتَى أَوْكَلَ فَلَسَتْ بَاكِيلٍ
أُمِطُّمَ لَمْ أَخْذُلْكَ فِي يَوْمِ شِدْقٍ وَلَا مَشْهَدٍ عِنْدَ الْأُمُورِ الْجَلَائِلِ

ولقد قَسَمَ النبي صلى الله عليه وآله قسمةً فجعلها في بني هاشم وبني المطلب ، فاتاه عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، وجُبَيْر بن مُطِمْ ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف ، فقالا له : يا رسول الله ، إن قرابتنا منك وقرابة بني المطلب واحدة ، فكيف أعطيتهم دوننا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله : « إنا لم نزل وبني المطلب كهاتين » ، وشبك بين أصابعه ، فكيف تقولون : كنا شيئاً واحداً ، وكان الاسم الذي يجمعنا واحداً !

ثم نرجع إلى افتخار بنى هاشم ، قالوا : وإن كان الفخر بالأيد^(١) والقوة ، واهتصار^(٢) الأقران ومُباطشة الرجال ، فمن أين لكم كمحمد بن الحنفية ، وقد سمعتم أخباره وأنه قبض على دِرْع فاضلة فحذَّبها فقطع ذيلها ما استدار منه كله . وسمعتم أيضا حديث الأيد^(٣) القوي الذي أرسله ملك الروم إلى معاوية يفتخر به على العرب ، وأن محمدا قعد له ليقيمه فلم يستطع ، فكأنما يُحرك جبلا ، وأن الرومي قعد ليقيمه محمد فرفعه إلى فوق رأسه ، ثم جلد به الأرض ، هذا مع الشجاعة المشهورة ، والفقه في الدين والحلم والصبر والفصاحة والعلم بالملاحم والإخبار عن الغيوب ، حتى ادعى له أنه المهدي ، وقد سمعتم أحاديث أبي إسحاق المعتصم ، وأن أحمد بن أبي دؤاد عَضَّ ساعده بأسنانه أشدَّ المَضِّ فلم يؤثر فيه ، وأنه قال : ما أظنُّ الأسيئة ولا السَّهام تُؤثِّر في جسده ، وسمعتم ما قيل في عبد الكريم المطيع ، وأنه جذَّب ذنَب ثورٍ فاستلّه من بين وركيه .

وإن كان الفخر بالبشر وطلاقة الأوجه وسجاجة الأخلاق ، فمن مثل علي بن أبي طالب عليه السلام وقد بلغ من سجاجة خلقه وطلاقة وجهه أن عيب بالدُّعابة ! ومن الذي يسوّى بين عبد شمس وبين هاشم في ذلك ! كان الوليدُ جبَّارا ، وكان هشام شرس الأخلاق ، وكان مروان بن محمد لا يزال قاطبا عابسا ، وكذلك كان يزيد بن الوليد الناقص ، وكان المهدي المنصور أسرى خاق الله وأطفههم خلقا ، وكذلك محمد الأمين وأخوه المأمون ، وكان السفاح يُضرب به المثل في الدُّرو وسجاجة الخلق .

قالوا : ونحن نعدُّ من رهطنا رجالا لا تمعدون أمثالهم أبداً ، فمنا الأسماء بالديلم الناصر الكبير ، وهو الحسن الأطروش بن علي بن الحسن بن عمر بن علي بن عمر الأشرف

(١) الأيد (بفتح فسكون) : القوة . (٢) اهتصر القرن : جذبه بشدة .

(٣) الأيد : الشجاع الشديد .

ابن زين العابدين ، وهو الذى أسلمت الديلم على يده ، والناصر الأصغر وهو أحمد بن يحيى
ابن الحسن بن القاسم بن إبراهيم بن طباطبا ، وأخوه محمد بن يحيى ، وهو الملقب بالمرّضى ،
وأبوه يحيى بن الحسن وهو الملقب بالهادى . ومن ولد الناصر الكبير الناصر ، وهو جعفر
ابن محمد بن الحسن الناصر الكبير ، وهم الأمراء بطبرستان وجيلان وجرجان
ومازندران وسائر ممالك الديلم ، ملكوا تلك الأصقاع مائة وثلاثين سنة ، وصربوا
الدنانير والدرهم بأسمائهم ، وخطب لهم على المنابر ، وحاربوا الملوك السامانية ، وكسروا
جيوشهم ، وقتلوا أمراءهم ، فهؤلاء واحدٌهم أعظمُ كثيراً من ملوك بني أمية ، وأطول
مدة وأعدل وأنصف وأكثر نكسا وأشدّ حصّاً على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ،
ومن يجرى مجراهم الدّاعى الأكبر والدّاعى الأصغر ملىكاً الديلم ، قاداً الجيوش .
واصطنعوا الصنائع .

قالوا : ولنا ملوك مصر وإفريقية ، ملكوا مائتين وسبعين سنة ، فتحو الفتوح
واستردّوا ماغلب عليه الروم من مملكة الإسلام ، واصطنعوا الصنائع الجليلة .

ولهم الكتاب والشراء والأمرء والقواد ، فأولهم المهدي عبيد الله بن ميمون بن
محمد بن إسماعيل بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
وآخرهم العاضد ، وهو عبد الله بن الأمير أبي القاسم بن الحافظ أبي الميمون بن
المستعلي بن المستنصر بن الطاهر بن الحاكم بن عبد العزيز بن المعز بن المنصور بن القائم
ابن المهدي ؛ فإن افتخرت الأموية بملوكها في الأندلس من ولد هشام بن عبد الملك ،
واتصال ملكهم وجعلهم بإزاء ملوكنا بمصر وإفريقية ، قلنا لهم : ألا إننا نحن أزلنا
ملككم بالأندلس . كما أزلنا ملككم بالشام والمشرق كله ، لأنه لما ملك قرطبة

الظافرُ من بنى أمية وهو سليمان بنُ الحكم بن سليمان بن عبد الرحمن الملقب بالناصر، خرج عليه عليّ بن حميد بن ميمون بن أحمد بن عليّ بن عبد الله بن عمر بن إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، فقتله ، وأزال مُلكه . وملك قُرْطُبة دارَ ملك بنى أمية ، ويلقب بالناصر . ثم قام بعده أخوه القاسم بنُ حمّود ، ويلقب بالمعتلى ؛ فنحن قتلناكم وأزلنا مُلككم في المشرق والمغرب ، ونحن لكم على الرّصد ^(١) حيث كنتم ؛ اتبعناكم فقتلناكم وشرّدناكم كلّ مشرّد ، والفخرُ للغالب على المغلوب ، بهذا قضت الأم قاطبة .

قالوا : ولنا من أفراد الرّجال من ليس لكم مثله ، منّا يحيى بنُ محمد بن عليّ بن عبد الله ابن العباس ، كان شجاعاً جريئاً ^(٢) وهو الذي وَلِيَ المَوْصِلَ لأخيه السّفاح فاستعرض أهلها ، حتى ساخت ^(٣) الأقدام في الدّم .

ومنّا يعقوب بنُ إبراهيم بن عيسى بن أبي جعفر المنصور ، كان شاعراً فصيحاً ، وهو المعروف بأبى الأسباط ، ومنّا محمد وجعفر ابنا سليمان بن عليّ ، كانا أعظم من ملوك بنى أمية ، وأجلّ قَدراً وأكثرَ أموالاً ومكاناً عند الناس . وأهدى محمد بنُ سليمان من البصرة إلى الخيزران مائة وصيقة في يدِ كلّ واحدةٍ منهن جام ^(٤) من ذهب وزنه ألف مثقال ، مملوء مسكاً ، وكان لجعفر بن سليمان ألفا عبد من الشّودان خاصّة ، فكُم يكون ليتَ شعري غيرهم من البيض ومن الإماء ! ومارئى جعفر بنُ سليمان راكباً قطّاً إلا ظنّ أنّه الخليفة .

ومن رجالنا محمد بنُ السّفاح ، كان جواداً أيّداً شديد البَطْش ، قالوا : مارئى أخوان

(١) على الرصد : مترصدون لكم . (٢) في ب : « حرباً » تصحيف .

(٣) ساخت : خاضت . (٤) الجام : لئاء من الذهب أو الفضة .

أشدَّ قوَّةً من محمد ورَبِطَةُ أخته وَلَدَى أَبِي العَبَّاسِ السَّفَّاحِ ، كان محمد يأخذ الحَدِيدَ قِيلَوِيهِ فتأخذه هي فترده .

ومن رجالنا محمد بن إبراهيم ظَلَبَاطِبا صاحب أبي السَّرَّايَا ، كان ناسكا عابدا فقيهاً عظيم القَدْر عند أهل بيته وعند الزَّيْدِيَّةِ .

ومن رجالنا عيسى بن موسى بن محمد بن عليّ ابن عبد الله بن العباس ، وهو الذي شَيَّدَ مُلْكَ المنصور وحاربَ ابْنَيْ عبد الله بن حسن ، وأقام عمودَ الخلافة بعد اضطرابه ، وكان فصيحاً أديباً شاعراً .

ومن رجالنا عبد الوهاب بن إبراهيم الإمام ، حجَّ بالناس وولى الشَّامَ ، وكان فصيحاً خطيباً . ومن رجالنا عبد الله بن موسى الهادي كان أكرم الناس وجواداً ممدوحاً أديباً شاعراً ، وأخوه عيسى بن موسى الهادي ، كان أكرم الناس ، وأجود الناس ، كان يلبس الثياب ، وقد حدَّدَ ظُفْرَهُ فيخْرِقُهَا بظفره لثلاثِ تمادٍ إليه . وعبدُ الله بنُ أحمد ابن عبد الله بن موسى الهادي ، وكان أديباً ظريفاً .

ومن رجالنا عبد الله بن المعتز بالله ، كان أوحَدَ الدُّنْيَا في الشُّعْرِ والأدب والأمثال الحكمية والسُّؤدود والرياسة ، كان كما قيل فيه لما قُتِلَ :

للهِ دَرْكٌ مِنْ مَيِّتٍ بِمَضِيعَةٍ نَاهِيكَ فِي الْعِلْمِ وَالْأَشْعَارِ وَالْخُطْبِ^(١)
مَا فِيهِ لَوْ وَلَا لَوْلَا فَتَنْقُصُهُ وَإِنَّمَا أَدْرَكَتُهُ حِرْفَةُ الْأَدَبِ

ومن رجالنا النقيب أبو أحمد الحسين بن موسى شيخُ بني هاشم الطالبيين والعباسيين في عصره ، ومن أطاعه الخلفاء والملوك في أقطار الأرض ورجعوا إلى قوله ، وأبناء عليّ ومحمد وهما المرتضى والرضي ، وهما فريدا العصر في الأدب والشُّعْرِ والفقه والكلام ، وكان الرّضى شجاعاً أديباً شديد الأنف .

ومن رجالنا القاسمُ بن عبدِ الرحيم بن عيسى بن موسى الهادي ، كان شاعراً ظريفاً .
ومن رجالنا القاسمُ بن إبراهيم طباطبا . صاحب المصنّفات والورع والدّعاء إلى الله وإلى
التوحيد والعدل ومنازمة الظالمين ، ومن أولاده أمراء اليمن .

ومن رجالنا محمد الففاء بن إبراهيم الإمام ، كان سيّداً مقدّماً ، ولي الموسم وحج
بالناس ، وكان الرشيد يُسايّره ، وهو مقنّع بطيئلسانه .

ومن رجالنا محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين صاحب أبي السرايا ، سادّ
حدّنا ، وكان شاعراً أديباً فقيهاً ، يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ولما أُمرَ ومُجِلَ إلى
الأمون أكرّمه وأفضّل عليه ، ورعى له فضله ونسبه .

ومن رجالنا موسى بن عيسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ، كنيته
أبر عيسى ، وهو أجلُّ ولدِ عيسى وأنبههم ، ولي الكوفة وسوادها زماناً طويلاً المهدي ،
ثم الهادي ، وولي المدينة وإفريقية ومصر للرشيد ، قال له ابن السّماك لما رأى تواضعه :
إن تواضعك في شرفك لأحبُّ إلى من شرفك ؛ فقال موسى : إن قومنا - يعني بني
هاشم - يقولون : إن التواضع أحدُ مصائد الشرف .

ومن رجالنا موسى بن محمد أخو السّفّاح والمنصور ، كان نبياً عندهم ، هو وإبراهيم
الإمام لأُمٍّ واحدة ، رأى في منامه قبل أن يصير من أمرهم ماضراً أنّه دخل بُستاناً فلم
يأخذ إلّا غنقوداً واحداً عليه من الحبّ المتراصّ مارّبك به عليم ، فلم يؤلّد له إلّا عيسى ، ثم
ثم وُلِدَ لعيسى من ظهره أحدٌ وثلاثون ذكراً ، وعشرون أنثى .

ومن رجالنا عبدُ الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، وهو
عبدُ الله الحنّ ، وأبوه الحسن بن الحسن ، وأمّه فاطمة بنتُ الحسين ، وكان إذا قيل : من

أَجَلُ النَّاسِ ؟ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُسَيْنِ ، فَإِذَا قِيلَ : مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ ؟ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ الْحُسَيْنِ ، فَإِذَا قَالُوا : مَنْ أَشْرَفُ النَّاسِ ؟ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُسَيْنِ .

وَمِنْ رِجَالِنَا أَخُوهُ الْحُسَيْنُ بْنُ الْحُسَيْنِ ، وَعَمَّةُ زَيْدُ بْنُ الْحُسَيْنِ وَبَنُو مُحَمَّدٍ وَإِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَى وَيَحْيَى ؛ أَمَّا مُحَمَّدٌ وَإِبْرَاهِيمُ فَأَمْرُهُمَا مَشْهُورٌ ، وَفَضْلُهُمَا غَيْرُ مُتَجَحُّودٍ ، فِي الْفَقْهِ وَالْأَدَبِ
وَالنُّسْكِ وَالشَّجَاعَةِ وَالسَّوْدُودِ . وَأَمَّا يَحْيَى صَاحِبُ الدَّيْلَمِ فَكَانَ حَسَنَ الْمَذْهَبِ وَالْهَدْيِ ، مَقْدَمًا
فِي أَهْلِ بَيْتِهِ ، بَعِيدًا مِمَّا يُعَابُ عَلَى مِثْلِهِ ، وَقَدْ رَوَى الْحَدِيثَ وَأَكْثَرَ الرِّوَايَةِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ
مُحَمَّدٍ ، وَرَوَى عَنْ أَكْبَرِ الْحَدِيثَيْنِ ، وَأَوْصَى جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ إِلَيْهِ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ وَإِلَى
وَلَدِهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ . وَأَمَّا مُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ ؛ فَكَانَ شَابًا نَجِيًّا صَبُورًا شَجَاعًا
سَخِيًّا شَاعِرًا .

وَمِنْ رِجَالِنَا الْحُسَيْنُ الْمُلْتَمِثُ ، وَهُوَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ ، كَانَ مُتَأَلِّهَاً ^(١) فَاضِلًا وَرِعًا ، يَذْهَبُ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ مَذْهَبَ
أَهْلِهِ . وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، كَانَ مَقْدَمًا فِي
أَهْلِهِ ، يُقَالُ : إِنَّهُ أَشْبَهُ أَهْلَ زَمَانِهِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

وَمِنْ رِجَالِنَا عَيْسَى بْنُ زَيْدٍ ، وَيَحْيَى بْنُ زَيْدٍ أَخُوهُ ، وَكَانَا أَفْضَلَ أَهْلِ زَمَانِهِمَا شَجَاعَةً
وَزُهْدًا وَفَقْهًا وَنُسْكَاءً .

وَمِنْ رِجَالِنَا يَحْيَى بْنُ عُثْمَرَ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ صَاحِبِ الدَّعْوَةِ . كَانَ فَقِيهًا
فَاضِلًا شَجَاعًا فَصِيحًا شَاعِرًا ، وَيُقَالُ : إِنَّ النَّاسَ مَا أَحْبَبُوا طَالِبِيًّا قَطَّ دَعَا إِلَى نَفْسِهِ حَبِّهِمْ
يَحْيَى ، وَلَا رَأَى أَحَدٌ مِنْهُمْ بِمِثْلِ مَارِئِي بِهِ .

قال أبو الفرج الأصفهاني : كان يحيى فارساً شجاعاً شديد البدن ، مجتَمِع القلب ، بعيداً عن زهو الشباب وما يُعَابُ به مثله ، كان له عمودٌ حديدٌ ثَقِيلٌ يَصْحَبُهُ فِي مَنْزِلِهِ ، فَإِذَا سَخِطَ عَلَى عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ مِنْ حَشَمِهِ لَوَاهُ فِي عُنُقِهِ فَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَحْلَهُ عَنْهُ حَتَّى يَحْلَهُ هُوَ ^(١).

ومن رجالنا محمد بنُ القاسم بن عليّ بن عمر بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام صاحب الطالقان ؛ لقب بالصوفيّ لأنّه لم يكن يلبس إلا الصوف الأبيض ، وكان عالماً بقيها ، ديناً زاهداً ، حسن المذهب ، يقول بالعدل والتوحيد .

ومن رجالنا محمد بنُ عليّ بن صالح بن عبد الله بن موسى بن حسن بن حسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام . كان من فتيان آل أبي طالب وُفِّتَ أَسْمَاءُهم وشُجُمَانِهِم وظُرُفَاتِهِم وشُعْرَاتِهِم ، وله شعرٌ لطيف محفوظ .

ومنهم أحمد بنُ عيسى بن زيد ، كان فاضلاً عالماً مقدّماً في عَشِيرَتِهِ ، معروفاً بالفضل ؛ وقد رَوَى الحديث وُروى عنه .

ومن رجالنا موسى بنُ جعفر بن محمد - وهو العبد الصالح - جَمَعَ مِنَ الْفَقْهِ وَالْدِّينِ وَالنِّسْكِ وَالْحِلْمِ وَالصَّبْرِ . وابنه عليّ بن موسى المرشح للخلافة ، والمخطوب له بالعهد ، كان أعلم الناس ، وأسخى الناس ، وأكرم الناس أخلاقاً .

قالوا : وأما ما ذكرتم من أمر الشجرة الملعونة ، فإنّ المفسّرِينَ كَلَّمَهُمْ قَالُوا ذَلِكَ وَرَوَوْا فِيهِ أَخْبَاراً كَثِيرَةً عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَلَسْتُمْ قَادِرِينَ عَلَى جَعْدِ ذَلِكَ ، وَقَدْ عَرَفْتُمْ تَأَخَّرَكُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ وَشِدَّةَ عِدَاوَتِكُمُ لِلرَّسُولِ الدَّاعِي إِلَيْهِ ، وَمَحَارَبَتِكُمْ فِي بَدْرِ وَأُحُدٍ وَالْخَنْدَقِ ، وَصَدَّكُمْ الْهُدَى عَنِ الْبَيْتِ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ مِمَّا يُوجِبُ أَنْ يَمَكِّمَ اللَّهُكُمْ حَتَّى

لا ينادر واحدا ، فإن زعم ذلك زاعمٌ فقد تعدّى . وأما اختصاصُ محمد بن علي بالوصية والخلافة دون إخوته ؛ فقد علمتم أن وراثته السيادة والمرتبة ليس من جنس وراثته الأموال ؛ ألا ترى أن المرأة والصبي والمجنون يرثون الأموال ولا يرثون المراتب ! وسواء في الأموال كان الابن حارضا ^(١) باثرا ، أو بارعا جامعا .

وقيل : وراثته المقام سبيلُ وراثته اللواء ، دفع رسول الله صلى الله عليه وآله لواء بني عبد الدار إلى مُصعب بن عمير ، ودفع عمر بن الخطاب لواء بني تميم إلى وكيع بن بشر ، ثم دفعه إلى الأحنف حين لم يوجد في بني زرارة مَنْ يستحق وراثته اللواء ؛ فإن كان الأمر بالسُنِّ فإنما كان بين محمد بن علي وأبيه علي بن عبد الله أربع عشرة سنة ، كان عليّ يخضب بالسَّواد ، ومحمد يخضب بالحمرة ، فكان القادم يقدم عليهما ، والزائر يأتيهما ، فيظنُّ أكثرهم أن محمدا هو عليّ ، وأن عليا هو محمد ، حتى ربما قيل لعليّ : كيف أصبح الشيخُ من عِلته ؟ ومتى رَجَعَ الشيخُ إلى منزله ؟ وأخرى أن أمه كانت العالية بنت عبيد الله بن العباس ، فقد ولده العباس مرتين ، وولده جوادُ بن العباس ؛ كما والده خيرُهم وحَبَرُهم ؛ ولم يكن لأحد من إخوته مثل ذلك . وكان بعض ولدِ محمد أسنَّ من عامة ولدِ عليّ ، ووُلِدَ محمدُ المهدي بن عبد الله المنصور والعباس بن محمد بن عليّ في عام واحد ، وكذلك محمد بن سليمان بن عليّ ، ولم يكن لأحد من ولدِ عليّ بن عبد الله بن العباس - وإن كانوا فضلاء نجباء كرماء نبلاء - مثل عقله ولا كجماله ؛ كان إذا دخل المدينة ومكة جلس الناسُ على أبواب دُورهم والنساء على سطوحهنَّ للنظر إليه ، والتعجب من كماله وبهائه ، وقد قاتل إخوته أعداءه في دفع الملك إلى ولده غير مكرهين ولا مجبرين ؛ عليّ أن محمدا إنما أخذ الأمر عن أساس مؤسَّس ، وقاعدة مقرَّرة ، ووصية انتقلت إليه من أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ، وأخذها أبو هاشم عن أبيه محمد ، وأخذها محمد عن عليّ بن أبي طالب أبيه .

قالوا : لما سمّت بنو أمية أبا هاشم مريض خرج من الشام وقيدا ^(١) يوم المدينة ، فرّ بالحمية ^(٢) وقد أشفى ، فاستدعى محمد بن علي بن عبد الله بن العباس فدفع الوصية إليه ، وعرفه ما يصنع ، وأخبره بما سيكون من الأمر ، وقال له : إني لم أدفعها إليك من تلقاء نفسي ، ولكن أبي أخبرني عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام بذلك ، وأمرني به ، وأعلمني بلاقائي إياك في هذا المكان ، ثم مات فتولّى محمد بن علي تجهيزه ودفنه وبث الدعاة حينئذ في طلب الأمر ، وهو الذي قال لرجال الدعوة ، والقائمين بأمر الدولة ، حين اختارهم للتوجه ، وانتخبهم للدعاء ، وحين قال بعضهم : ندعو بالكوفة ، وقال بعضهم : بالبصرة . وقال بعضهم : بالجزيرة . وقال بعضهم : بالشام . وقال بعضهم : بمكة وقال بعضهم : بالمدينة . واحتج كل إنسان لرأيه ، واعتلّ لقوله - فقال محمد : أما الكوفة وسوادها فشيعة علي وولده ، وأما البصرة فعمانية تدين بالكف ، وقبيل عبد الله المقتول يدّينون بجميع الفرق ، ولا يمينون أحداً على أحد ، وأما الجزيرة فحرورية مارقة ، والخارجية فيهم فاشية ، وأعراب كأعلاج ^(٣) ، ومسلمون في أخلاق النصارى ، وأما الشام فلا يعرفون إلا آل أبي سفيان ، وطاعة بني مروان ، عداوة راسخة ، وجهلاً متراكماً ؛ وأما مكة والمدينة فقد غلب عليهما أبو بكر وعمر ، وليس يتحرك معنا في أمرنا هذا منهم أحد ، ولا يقوم بنصرنا إلا شيعةنا أهل البيت ، ولكن عليكم بحراسان ، فإن هناك العدّد الكثير ، والجلد الظاهر ، وصُدُوراً سليمة ، وقلوباً مجتمعة ، لم تنقسمها الأهواء ، ولم تنوزعها النحل ، ولم تشغلها ديانة ، ولا هدم فيها فساد ، وليس لهم اليوم هم ^(٤) العرب ، ولا فيهم تجارب كتجارب الأتباع مع السادات ، ولا تحالف كتحالف القبائل ، ولا عصبية كمصيبة المشائر ، وما زالوا يئنون ويمتهنون ، ويظلمون فيكظمون ، وينتظرون الفرج ، ويؤمنون

(١) الوقيذ : المريض المشرف على الهلاك .

(٢) الحمية ، كجهينة بلدة بالبلاء (٣) الأعلاج : جمع علاج ؛ الرجل من كفار المعجم .

(٤) ١ : « م » .

دَوَلَة ، وهم جندٌ لهم أبدان وأجسام ، ومناكبٌ وكواهل ، وهاماتٌ وليحى ، وشواربٌ وأصواتٌ هائلة ، ولُغاتٌ غنمة ، تَخْرُجُ من أجوافٍ مُنْكَرَة .

وبعد ، فكأننى أتفأَلُ جانبَ المَشْرِقِ فَإِنَّ مَطْلَعَ الشَّمْسِ سراجُ الدُّنْيَا ، ومصباحُ هذا الخَلْقِ . فجاء الأمرُ كعادَتِهِ ، وكما قَدَّرَ ، فَإِنْ كَانَ الرَّأْيُ الَّذِي رَأَى صَوَابًا فَقَدْ وَافَقَ الرِّشَادَ ، وَطَبَّقَ الْمِفْصَلَ ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ عَنْ رِوَايَةٍ مُتَقَدِّمَةٍ ، فَلَمْ يَتَلَقَّ تِلْكَ الرِّوَايَةَ إِلَّا عَنْ نُبُوَّةٍ .

قالوا : وأما قولكم : إنَّ منّا رجلاً مَكَّتْ وأربعين سنة أميراً وخليفة ، فإنَّ الإمارة لا تعدُّ فخراً مع الخلافة ، ولا تُضَمُّ إليها ، ونحن نقول : إنَّ منّا رجلاً مَكَّتْ سبعةً وأربعين سنة خليفة ، وهو أحمد الناصرُ بن الحسن المستضيء ؛ ومنّا رجلاً مَكَّتْ خمساً وأربعين سنة خليفة ، وهو عبد الله القائم ومكث أبوه أحمد القادر ثلاثاً وأربعين سنة خليفة ، فلكهما أكثر من مُلْكِ بنى أمية كلِّهم ، وهم أربع عشرة خليفة . ويقول الطالبيون : منّا رجلاً مَكَّتْ ستين سنة خليفة ، وهو معبد بن الطاهر صاحبُ مصر ، وهذه مُدَّةٌ لم يبلُغْها خليفة ولا مَلِكٌ من مُلُوكِ العَرَبِ في قديم الدَّهْرِ ولا في حَدِيثِهِ .

وقلتم لنا : عاتكة بنت يزيد يكتنِفُها خمسةٌ من الخلفاء ، ونحن نقول : لنا زُبَيْدَة بنتُ جَعْفَرٍ ، يكتنِفُها ثمانية من الخلفاء ، جدّها المنصورُ خليفة ، وعمُّ أبيها السفّاح خليفة ، وعمُّها المهديّ خليفة ، وابنُ عمِّها الهادي خليفة ، وبعلمها الرشيد خليفة ، وأبْنُها الأمين خليفة ، وأبْنَا بعلمها المأمونُ والمعتصمُ خليفَتان .

قالوا : وأما ما ذكرتموه من الأعياض والعنابس فلستنا نُصدِّقكم فيما زعمتموه أصلاً بهذه التَّسمية ، وإنما سُمِّوا الأعياض لِما كُلْنَ العِصْ وَأبَى العِصْ والعاص وأبى العاص ، وهذه أَسْمَاؤُهُم ، الأعلام ليست مُشْتَقَّةً من أفعالٍ لهم كريمة ولا خسيسة . وأما العنابس ،

فإنما سُمُّوا بذلك لأنَّ حَرْبَ بْنَ أُمَيَّةٍ كَانَ أَسْمُهُ عَنَبَسَةٌ ؛ وَأَمَّا حَرْبٌ فَلَقَبُهُ ، ذَكَرَ ذَلِكَ
النَّسَابُونَ ، وَلَمَّا كَانَ حَرْبٌ أَمْثَلَهُمْ سَمَّوْا جَمَاعَتَهُمْ بِأَسْمِهِ ، فَقِيلَ : الْعَنَابِسُ ، كَمَا يُقَالُ :
الْمَهَابَةُ وَالْمَنَازِرَةُ ، وَهَذَا الْمَعْنَى سُمِّيَ أَبُو سَفْيَانَ بْنِ حَرْبِ ابْنِ عَنَبَسَةٍ ، وَسُمِّيَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ
ابْنُ عَنَبَسَةٍ .

ثمَّ الجزء الخامس عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد و يليه
الجزء السادس عشر

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

صفحة

- القول في أسماء الذين تماقدوا من قريش على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ٩-٣
- القول في الملائكة نزلت بأحد وقاتلت أم لا ١١-١٠
- القول في مقتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه ١٩-١١
- القول فيمن ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ٢٥-١٩
- القول فيما جرى للمسلمين بعد إصعادهم في الجبل ٤٣-٢٥
- القول فيما جرى للمشركين بعد انصرافهم إلى مكة ٤٥-٤٤
- القول في مقتل أبي عزة الجمحي ومعاذ بن النخيرة ٤٨-٤٥
- القول في مقتل المجذر بن زياد البلوى الحارث بن يزيد بن الصامت ٥١-٤٨
- القول فيمن مات من المسلمين بأحد جملة ٥٢-٥١
- القول فيمن قتل من المشركين بأحد ٥٤-٥٢
- القول في خروج النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من أحد إلى المشركين ليوقع بهم على ماهو به من الوهن ٦٠-٥٥
- الفصل الخامس في شرح غزاة مؤتة ٧٢-٦١
- فصل في ذكر بعض مناقب جعفر بن أبي طالب ٧٨-٧٢
- ١٠ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية ٨٠-٧٩
- ١١ - من وصية له عليه السلام وصى بها جيشا بعثه إلى العدو ٨٩-
- ١٢ - من وصية له عليه السلام وصى بها معقل بن قيس الرباحي حين أنفذه إلى الشام في ثلاثة آلاف ٩٢

صفحة	
٩٧-٩٥	نبذ من الأقوال الحكيمة في الحروب
٩٨	١٣ - من كتاب له عليه السلام إلى أميرين من أمراء جيشه
١٠٢-٩٨	فصل في نسب الأشر و ذكر بعض فضائله
١٠٣-١٠٢	نبذ من الأقوال الحكيمة
١٠٤	١٤ - من وصية له عليه السلام لعسكره بصفين قبل لقاء العدو
١٠٦-١٠٥	نبذ من الأقوال الحكيمة
١١١-١٠٧	قصة فيروز بن يزد جرد حين غزا ملك الهياطة
١١٢	١٥ - من كلام كان يقوله عليه السلام إذا لقي عدوا محاربا
١١٤	١٦ - من كلام كان يقوله لأصحابه عند الحرب
١١٦-١١٥	نبذ من الأقوال المتشابهة في الحرب
١١٧	١٧ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية جوابا عن كتاب منه إليه
١٢٤-١٢٠	ذكر بعض ما كان بين علي ومعاوية يوم صفين
	١٨ - من كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن عباس وهو عامله
١٢٥	على البصرة
١٣٦-١٢٦	فصل في بني تميم وذكر بعض فضائلهم
١٣٧	١٩ - من كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله
١٣٨	٢٠ - من كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه
١٣٩	٢١ - من كتاب له عليه السلام إلى زياد أيضا
١٤٠	٢٢ - من كتاب له عليه السلام إلى ابن عباس أيضا
	٢٣ - من كلام له عليه السلام قاله قبل موته على سبيل الوصية لما ضربه
١٤٣	عبد الرحمن بن ملجم لعنه الله

صفحة

٢٤ - من وصية له عليه السلام بما يعمل في أحواله ، كتبها بعد منصرفه

من صفين ١٤٦-١٤٨

٢٥ - من وصية له عليه السلام كان يكتبها لمن يستعمله على الصدقات ١٥١-١٥٢

٢٦ - من عهد له عليه السلام إلى بعض عماله وقد بعثه على الصدقة ١٥٨

٢٧ - من عهد له عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر حين قلده مصر ١٦٣-١٧٠

كتاب المعتضد بالله ١٧١-١٨٠

٢٨ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية جوابا ، وهو من

محاسن الكتب ١٨١-١٨٢

كتاب لمعاوية إلى علي ١٨٤-١٨٧

منالكات بنى هاشم وبنى عبد شمس ١٩٥-١٩٨

فضل بنى هاشم على بنى عبد شمس ١٩٨-٢٥٧

مفاخر بنى أمية ٢٥٧-٢٨٤

ذكر الجواب عما غرت به بنو أمية ٢٧٠-٢٨٤

افتخار بنى هاشم ٢٨٥-٢٩٥

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد السادس عشر

١٩٦٢

دار الحياة الكويت العربية
ميسى الباني الجبلى وشركاه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان

روجع هذا الجزء على النسخ الآتية :

١ - النسخة المصورة عن أصلها المخطوط بخطوط مختلفة والمحفوظ بمكتبة المتحف البريطاني برقم ١٢٦ ؛ وهي التي رمزت لها بالحرف (ا) . ويقع هذا الجزء والذي يليه في أول المجموعة الخامسة ؛ وهما مكتوبان بخط معتاد يبدو أنه في القرن الثاني عشر ، ويقعان في ١٢٩ ورقة ، مسطرتها ٢٧ سطرا ، وفي كل سطر ٢٧ كلمة تقريبا ؛ وناسخهما واحد ؛ وجاء في آخر هذا الجزء : « تم الجزء السادس عشر والحمد لله وحده ، وصلواته على سيدنا محمد وآله وأصحابه الطاهرين . نُسخ من خط الكامل على بن منصور بن حسين الزيدى ، برسم كامل العصر ومحدث أهل البيت الزاهد الورع القدوة الناسك الشيخ حسين المشغري حفظه الله ، ومن كل سوء وقاه ، بمحمد وآله وحزبه » . وجاء في آخر الجزء الذي يليه : « تم الجزء السابع عشر من شرح نهج البلاغة برسم المولى الصالح الناسك القدوة رئيس المحدثين الشيخ حسين حرسه الله تعالى » .

٢ - المجلد الأخير من النسخة المخطوطة المحفوظة بدار الكتب برقم ١٨٦٨ أدب ؛ وهي التي رمزت لها بالحرف (د) ؛ وهو مكتوب بخط نسخ فارسي ، بخط محمد بن زيد ، فرع من كتابته في أواخر شهر صفر سنة ١٩٠٩ هـ ، ويحتوي على الأجزاء من

(ب)

السادس عشر إلى الجزء العشرين ؛ ويقع في ٢٩٥ ورقة ، ومسطرته ٢٣ سطرا ؛ في كل سطر ٢٠ كلمة تقريبا ؛ ومجدول بالمداد الأحمر .

٣ - النسخة المطبوعة على الحجر في طهران سنة ١٢٧١ ؛ عن أصلها المخطوط في هذا التاريخ ، وهي التي رمزت لها بالحرف (ب) .
والله الموفق للصواب

محمد أبو الفضل إبراهيم

١٥ جادى الآخرة سنة ١٣٨٢ هـ

١٢ نوفمبر سنة ١٩٦٢ م

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء السادس عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

(٢٩)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل البصرة :

وَقَدْ كَانَ مِنْ أَنْتَشَارِ حَبْلِكُمْ وَشِقَاقِكُمْ مَا لَمْ تَغْبُوا عَنْهُ ، فَعَفَوْتُ عَنْ
مُجْرِمِكُمْ ، وَرَفَعْتُ السَّيْفَ عَنْ مُذْبِرِكُمْ ، وَقَبِلْتُ مِنْ مُقْبِلِكُمْ ، فَإِنْ خَطَّتْ
بِكُمْ الْأُمُورُ الْمُرْدِيَّةُ ، وَسَفَهُ الْأَرَاءِ الْجَائِرَةُ ، إِلَى مُنَابَذَتِي وَخِلَافِي ، فَهَذَا قَدْ
قَرَّبْتُ جِيَادِي ، وَرَحَلْتُ رِكَابِي .

وَلَيْنَ الْجَائِثُونِي إِلَى الْمَسِيرِ إِلَيْكُمْ لَا وَقَعَنَّ بِكُمْ وَقَعَةٌ لَا يَكُونُ يَوْمُ الْجَمَلِ
إِلَيْهَا إِلَّا كَلْعَقَةٍ لَأَعْيٍ ؛ مَعَ أَنِّي عَارِفٌ لِذِي الطَّاعَةِ مِنْكُمْ فَضْلَهُ ، وَلِذِي النَّصِيحَةِ
حَقَّهُ ، غَيْرُ مُتَجَاوِزٍ مَتَّهَمًا إِلَى بَرِيٍّ ، وَلَا نَاكِثًا إِلَى وَفِيٍّ .

الشَّرْحُ :

مَا لَمْ تَغْبُوا عَنْهُ ، أَيْ لَمْ تَسْهَوْا عَنْهُ وَلَمْ تَغْفَلُوا ، يُقَالُ : غَبِيتُ عَنْ الشَّيْءِ أَغْبَى غَبَاوَةً ؛ إِذَا لَمْ
يَفْطَنُ ، وَغَبَى الشَّيْءُ عَلَى كَذَا إِذَا لَمْ تَعْرِفْهُ ، وَفُلَانٌ غَبَى عَلَى « فَعِيل » ، أَيْ قَلِيلٌ
الْفِطْنَةِ ، وَقَدْ تَغَابَى ؛ أَيْ تَغَافَلَ ؛ يَقُولُ لَهُمْ : قَدْ كَانَ مِنْ خُرُوجِكُمْ يَوْمَ الْجَمَلِ عَنِ الطَّاعَةِ ،

ونشركم حبلَ الجماعة ، وشقاقكم لي مالمستم أغبياء عنه ، ففغرت ورفعت السيف ،
وقبلت التوبة والإنبابة .

والمدير هاهنا : الهارب ، والمقبل : الذي لم يفرّ لكن جاءنا فاعتذر وتنصل .
ثم قال : فإن خطت بكم الأمور ، خطأ فلان خُطوة بخطو ، وهو مقدار ما بين
القدمين ، فهذا لازم ، فإن عديته ، قلت : أخطيت بفلان ، وخطوت به ، وهاهنا قد
عدّاه بالباء

والمردية : المهلكة ، والجائرة : العادلة عن الصواب . والمنابذة ، مفاعلة ، من نبذتُ
إليه عهدَه أى ألقيته وعدلت عن السلم إلى الحرب ، أو من نبذت زيدا ، أى أطرحته ولم
أحفل به .

قوله : « قرّبت جيادى » ، أى أمرت بتقريب خيلى إلى لأركب وأسير إليكم .
ورحلت ركابى ، الركاب الإبل ، ورحلتها : شدت على ظهورها الرّحل ، قال :
رَحَلَتْ سُمَيَّةُ غُدْوَةَ أَجْمَالَهَا غَضَبِي عَلَيْكَ فَا تَقُولُ بَدَاهَا^(١)

كلّعة لاقى ، مثل يضرب للشئ الحقيق التافه ، ويروى بضم السلام ، وهى
ماتأخذه الملعقة .

ثم عاد فقال مازجا الخشونة باللين : مع أنى عارف فضل ذى الطاعة منكم ، وحقّ
ذى النصيحة ، ولو عاقبت لما عاقبت البرىء بالسقيم ، ولا أخذت الوفى بالنّاكث .

خطب زياد بالبصرة الخطبة الغراء المشهورة ، وقال فيها : والله لأخذن البرىء بالسقيم ،
والبرّ باللّثيم ، والوالد بالولد ، والجار بالجار ، أو تستقيم إلى قناتكم . فقام أبو بلال مرداس

ابن أدية يهمس ، وهو حينئذ شيخ كبير ، فقال : أيها الأمير ، أنبأنا الله بخلاف ما قلت ،
وحكم بغير ما حكمت ، قال سبحانه ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ ^(١) ، فقال :
زياد : يا أبا بلال ، إني لم أجهل ما علمت ؛ ولكننا لا نخلص إلى الحق منكم حتى نخوض إليه
الباطل خوفاً .

وفي رواية الرياشي : لآخذن الولي بالولي ، والمقيم بالطاعن ، والمقبل بالمدير ، والصحيح
بالسقيم ، حتى يلتقى الرجل منكم أخاه فيقول : انجُ سعد فقد هلك سعيد ، أو تستقيم
لي قناتكم .

الْإِضْلَاحُ :

ومن كتاب نه عليه السلام إلى معاوية :

فَاتَّقِ اللَّهَ فِيمَا لَدَيْكَ ، وَأَنْظِرْ فِي حَقِّهِ عَلَيْكَ ، وَأَرْجِعْ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا لَا تُعَذِّرُ بِجَهَالَتِهِ ، فَإِنَّ لِلطَّاعَةِ أَعْلَامًا وَاضِحَةً ، وَسُبُلًا نَيِّرَةً ، وَحُجَّةً نَهْجَةً ، وَغَايَةً مُطْلَبَةً ، يَرُدُّهَا إِلَّا كَيْاسُ ، وَيُخَالِفُهَا إِلَّا نَكَاسُ ؛ مَنْ نَكَبَ عَنْهَا جَارَ عَنِ الْحَقِّ ، وَخَبَطَ فِي التَّيْبِ ، وَغَيَّرَ اللَّهُ نِعْمَتَهُ ، وَأَحْلَى بِهِ نِقْمَتَهُ .

فَنَفْسُكَ نَفْسُكَ ! فَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكَ سَبِيلَكَ ، وَحَيْثُ تَنَاهَتْ بِكَ أُمُورُكَ ، فَقَدْ أَجْرَيْتَ إِلَى غَايَةِ خُسْرٍ ، وَبَحَلَةٍ كُفْرٍ ، فَإِنَّ نَفْسَكَ قَدْ أَوْلَجَتْكَ شَرًّا ، وَأَفْحَمَتْكَ غِيًّا ، وَأَوْرَدَتْكَ الْمَهَالِكَ ، وَأَوْعَرَتْ عَلَيْكَ الْمَسَالِكَ .

الشَّرْحُ :

قوله : « وَغَايَةُ مُطْلَبَةٌ » ؛ أى مساعفة لطلابها بما يطلبه ، تقول : طلب فلان مِنى كذا فأطلبته : أى أسعفت به . قال الراوندى : مُطْلَبَةٌ بمعنى مُتَطْلَبَةٌ ، يقال : طلبت كذا وأطلبته ؛ وهذا ليس بشيء ، ويخرج الكلام عن أن يكون له معنى .

والأَكْيَاسُ : العقلاء ، وَالْأَنْكَاسُ : جمع نِكْسٍ ؛ وهو الدنى من الرجال ، ونكب عنها : عدل .

قوله : « وَحَيْثُ تَنَاهَتْ بِكَ أُمُورُكَ » ، الأولى ألا يكون هذا معطوفا ولا متصلا

بقوله ، فقد بين الله لك سبيلك ، بل يكون كقولهم لمن يأمرونه بالوقوف : حيث أنت ، أى قف حيث أنت ؛ فلا يذكرون الفعل ؛ ومثله قولهم : مكانك ، أى قف مكانك .
قوله : « فقد أجريت » ، يقال : فلان قد أجرى بكلامه إلى كذا ، أى الغاية التى يقصدها هى كذا ، مأخوذ من إجراء الخيل للمسابقة ، وكذلك قد أجرى بفعله إلى كذا ، أى انتهى به إلى كذا . وىروى : « قد أوحلتك شراً » أى أوردتلك فى الوحل ، والغنى ضد الرشاد .

وأفحمتك غياً : جعلتك مقتحماً له .
وأوعرت عليك المسالك : جعلتها وعرة .

وأول هذا الكتاب :

أما بعد ، فقد بلغنى كتابك تذكر مشاغبتى ، وتستفتح موازرتى ، وتزعنى متحيراً وعن الحق مقصراً ، فسبحان الله ، كيف تستجيز الغيبة ، وتستحسن العضية ! إني لم أشاغب إلا فى أمر بمعروف ، أو نهى عن منكر ، ولم أنجبر^(١) إلا على باغ مارق ، أو ملحد منافق ، ولم آخذ فى ذلك إلا بقول الله سبحانه : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ ﴾^(٢) ،
وأما التقصير فى حق الله تعالى فعاذ الله ! وإنما المقصر فى حق الله جل ثناؤه من عطل الحقوق المؤكدة ، وركن إلى الأهواء المبتدعة ، وأخلد إلى الضلالة الحيرة ؛ ومن العجب أن تصف
بامعاوية الإحسان ، وتحالف البرهان ، وتنكث الوثائق التى هى لله عز وجل
طليبة ، وعلى عباده حجة ، مع نبذ الإسلام ، وتضييع الأحكام ، وطمس الأعلام ،

(١) ب « ولم أضجر » وما أثبتته عن « د » .

(٢) سورة المجادلة ٢٢

والجرى فى الهوى ، والتهوس^(١) فى الردى ، فاتق الله فيما لديك ، وانظر فى حقّه عليك . . . الفصل المذكور فى الكتاب .

وفى الخطبة زيادات يسيرة لم يذكرها الرضى رحمه الله ، منها :
وإنّ للناس جماعة يد الله عليها ، وغضب الله على من خالفها ، فنفسك نفسك قبل حلول
رميك ، فإنك إلى الله راجع ، وإلى حشره مهطع^(٢) وسيهطك كربه ، ويحلّ بك غمه ،
فى يوم لا يغنى النادم ندمه ، ولا يقبل من المعتذر عذره ، ﴿ يوم لا يغنى مولى
عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون ﴾^(٣) .

(٢) المهطع : الذى ينظر فى ذل وخشوع .

(١) التهوس فى الردى : الوقوع فيه !

(٣) سورة الدخان ٤١

الأفضل :

ومن وصية له عليه السلام للحسن بن علي عليهما السلام كتبها إليه بمحضرين

عند انصرافه من صفين :

مِنَ الْوَالِدِ الْفَانِ ، الْمُقَرَّرُ لِلزَّمَانِ ، الْمُذِيرُ الْعُمَرِ ، الْمُسْتَسْلِمُ لِلدَّهْرِ ، الدَّامُّ
لِلدُّنْيَا ، السَّاكِنُ مَسَاكِنِ الْمَوْتَى ، الطَّاعِنُ عَنْهَا غَدًا .

إِلَى الْمَوْلُودِ الْمُؤَمَّلِ مَا لَا يُدْرِكُ ، السَّالِكِ سَبِيلَ مَنْ قَدْ هَلَكَ ؛ غَرَضِ الْأَسْقَامِ ،
وَرَهِينَةِ الْأَيَّامِ ، وَرَمِيَةِ الْمَصَائِبِ ، وَعَبْدِ الدُّنْيَا ، وَتَاجِرِ الْغُرُورِ ، وَغَرِيمِ الْمَنَابِ ،
وَأَسِيرِ الْمَوْتِ ، وَحَلِيفِ الْهُومِ ، وَقَرِينِ الْأَحْزَانِ ، وَنُصْبِ الْآفَاتِ ، وَصَرِيحِ
الشَّهَوَاتِ ، وَخَلِيفَةِ الْأَمْوَاتِ .

الشنخ :

[ترجمة الحسن بن علي وذكر بعض أخباره]

قال الزبير بن بكار في كتاب " أنساب قريش " : ولد الحسن بن علي عليه السلام
لنصف من شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة ، وسمّاه رسول الله صلى الله عليه وآله
حسنًا ، وتوفّي لليال خلون من شهر ربيع الأول سنة خمسين .

قال : والمروى أن رسول الله صلى الله عليه وآله سمى حسنًا وحسينًا رضي الله عنهما

يوم سابعهما ، واشتق اسم حسين من اسم حسن .

قال : وروى جعفر بن محمد عليه السلام أن فاطمة عليها السلام حَلَقَتْ حَسَنًا وَحُسَيْنًا يوم سابعهما ووزنت شعرهما فتصدّقت بوزنه فضة .

قال الزُّبَيْر : وروت زينب بنت أبي رافع ، قالت : أنت فاطمة عليها السلام بابنيتها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله في شَكْوِهِ ^(١) الذي توفي فيه ، فقالت : يا رسول الله ، هذان ابناك ، فورثهما شيئاً ؛ فقال : أما حسن فإن له هيتي وسوددي ، وأما حسين فإن له جراتي وجودي .

وروى محمد بن حبيب في أماليه أن الحسن عليه السلام حجّ خمس عشرة حجة ماشياً تقاد الجنائب معه ، وخرج من ماله مرتين ، وقاسم الله عز وجل ثلاث مرّات ماله ؛ حتى أنه كان يعطى نعلاً ويمسك نعلاً ، ويعطى خُفّاً ، ويمسك خُفّاً .

وروى أبو جعفر محمد بن حبيب أيضاً أن الحسن عليه السلام أعطى شاعراً ، فقال له رجل من جلسائه : سبحان الله ! أنعطى شاعراً يعصى الرحمن ، ويقول البهتان ! فقال : يا عبد الله ، إن خير ما بذلت من مالك ما وقّيت به عرضك ؛ وإن من ابتغاء الخير اتقاء الشر .

وروى أبو جعفر ، قال : قال ابن عباس رحمه الله : أول ذلّ دخل على العرب موتُ الحسن عليه السلام .

وروى أبو الحسن المدائني ، قال سُقِيَ الحسن عليه السلام السمّ أربع مرّات ، فقال : لقد سقيته مراراً فما شقّ علىّ مثل مشقته هذه المرّة . فقال له الحسين عليه السلام : أخبرني مَنْ سقاك ؟ قال : لتقتله ؟ قال : نعم ؛ قال : ما أنا بمخبرك ؛ إن يكن صاحبي الذي أظنّ فالله أشدّ نعمة ، وإلا فما أحبّ أن يقتل بي بريء .

وروى أبو الحسن ، قال : قال معاوية لابن عباس ، ولقيه بمكة : يا عجباً من وفاة الحسن ! شرب علّة بماء رومة ^(١) ، ففضى نجبة ، فوجّم ابنُ عباس ، فقال معاوية : لا يحزنك الله ولا يسوءك ، فقال : لا يسوءني ما أبقاك الله ! فأمر له بمائة ألف درهم .
وروى أبو الحسن قال : أوّل من نعى الحسن عليه السلام بالبصرة عبد الله بن سلمة ، نساء لزياد ، فخرج الحكم بن أبي العاص الثقفي ، فنعاه ، فبكى الناس - وأبو بكره يومئذ مريض ، فسمع الضجّة ، فقال : ما هذا ؟ فقالت امرأته ميسة بنت سخام الثقفية : مات الحسين بن علي ، فالحمد لله الذي أراح الناس منه ! فقال : اسكتي ويحك ! فقد أراحه الله من شرّ كثير ، وفقد الناسُ بموته خيراً كثيراً ، يرحم الله حسناً !

قال أبو الحسن المدائني : وكانت وفاته في سنة تسع وأربعين ، وكان مرضه أربعين يوماً ، وكانت سنّه سبعاً وأربعين سنة ، دسّ إليه معاوية سمّاً على يد جَعْدَةَ بنت الأشعث ابن قيس زوجة الحسن ، وقال لها : إن قتلتيه ^(٢) بالسمّ فلك مائة ألف ، وأزوّجك يزيد ابني . فلما مات وفيّ لها بالمال ، ولم يزوّجها من يزيد . قال : أخشى أن تصنع بابني كما صنعت بابن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وروى أبو جعفر محمد بن حبيب عن المسيّب بن نجبة ، وقال : سمعتُ أمير المؤمنين عليه السلام ، يقول : أنا أحدثكم عني وعن أهل بيتي ؛ أما عبد الله ابن أخي فصاحب لهو وسماح ، وأما الحسنُ فصاحب جفنة وخيوان ، فتى من فتیان قريش ؛ ولو قد التقت حَلَقَتَا البطان ^(٣) لم يُغن عنكم شيئا في الحرب ، وأما أنا وحسين فنحن منكم وأنتم منا .

(٢) د : « قتله » .

(١) د : « بماء رومة » .

(٣) مثل يضرب للأمر إذا اشتد وجاوز الحد .

قال أبو جعفر : وروى ابن عباس ، قال : دخل الحسن بن علي عليه السلام على معاوية بعد عام الجماعة وهو جالس في مجلس ضيق ، فجلس عند رجليه ، فتحدث معاوية بما شاء أن يتحدث ، ثم قال : عجبا لعائشة ! تزعم أنني في غير ما أنا أهله . وأن الذي أصبحت فيه ليس لي بحق ، ما لها ولهذا ! يغفر الله لها ، إنما كان ينازعني في هذا الأمر أبو هذا الجالس ، وقد استأثر الله به ؛ فقال الحسن : أو عجب ذلك يا معاوية ! قال : إني والله ، قال : أفلا أخبرك بما هو أعجب من هذا ؟ قال : ما هو ؟ قال : جلوسك في صدر المجلس وأنا عند رجليك ؛ فضحك معاوية ، وقال : يا ابن أخي ، بلغني أن عليك ديناً ، قال : إن لعل ديناً ، قال : كم هو ؟ قال : مائة ألف ، فقال : قد أمرنا لك بثلاثمائة ألف ؛ مائة منها لدينك ، ومائة تقسمها في أهل بيتك ، ومائة لخاصة نفسك ؛ فقم مكرماً ، واقبض صلّتك . فلما خرج الحسن عليه السلام ، قال يزيد بن معاوية لأبيه : تالله ما رأيت رجلاً استقبلك بما استقبلك به ؛ ثم أمرت له بثلاثمائة ألف ! قال : يا بني ، إن الحقّ حقهم ، فمن أتاك منهم فاحث له .

وروى أبو جعفر محمد بن حبيب ، قال : قال عليّ عليه السلام : لقد تزوّج الحسن وطلق حتى خفت أن يثير عداوة ، قال أبو جعفر : وكان الحسن إذا أراد أن يطلق امرأة جلس إليها ، فقال : أيسرك أن أهب لك كذا وكذا ؟ فتقول له : ما شئت ، أو نعم ؛ فيقول : هو لك ؛ فإذا قام أرسل إليها بالطلاق ؛ وبما سمي لها .

وروى أبو الحسن المدائني ، قال : تزوّج الحسن بن علي عليه السلام هنداً بنت سهيل ابن عمرو . وكانت عند عبد الله بن عامر بن كرز ، فطلقها - فكتب معاوية إلى أبي هريرة أن يخطبها على يزيد بن معاوية ، فلقية الحسن عليه السلام ، فقال : أين تريد ؟ قال : أخطب هنداً بنت سهيل بن عمرو على يزيد بن معاوية ، قال الحسن عليه السلام :

فأذكرني لها ، فأناها أبو هريرة ، فأخبرها الخبر ، فقالت : اختر لي ، فقال : اختار لك الحسن . فتزوجته ، فقدم عبد الله بن عامر المدينة فقال للحسن : إن لي عند هند وديعةً ، فدخل إليها والحسن معه ، فخرجت حتى جلست بين يدي عبد الله بن عامر ، فرق لها رقة عظيمة^(١) ، فقال الحسن : ألا أنزل لك عنها ؟ فلا أراك تجد محملاً خيراً لكما مني ! قال : لا ، ثم قال لها : وديعتي ، فأخرجت سقطين فيهما جوهر ، ففتحتها وأخذ من أحدهما قبضة وترك الآخر^(٢) عليها ؛ وكانت قبل ابن عامر عند عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد ؛ فكانت تقول : سيدهم جميعا الحسن ، وأسخام ابن عامر ، وأحبهم إلي عبد الرحمن بن عتاب .

وروى أبو الحسن المدائني ، قال : تزوج الحسن حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ، وكان المنذر بن الزبير يهواها ، فأبلغ الحسن عنها شيئاً فطلقها ، فخطبها المنذر ، فأبى أن يتزوجها ، وقالت : شهري ! فخطبها عاصم بن عمر بن الخطاب ، فتزوجها ، فأبلغه المنذر عنها شيئاً فطلقها ؛ فخطبها المنذر ، فقيل لها : تزوجيه ، فقالت : لا والله ما أفعل ؛ وقد فعل بي ما قد فعل مرتين ؛ لا والله لا يراني في منزله أبداً .

وروى المدائني ، عن جويرية بن أسماء ، قال : لما مات الحسن عليه السلام ، أخرجوا جنازته ، فحمل مروان بن الحكم سريره ، فقال له الحسين عليه السلام : تحمل اليوم جنازته وكنت بالأمس تجرعه الفيظ ؟ قال مروان : نعم ؛ كنت أفعل ذلك بمن يوازن حمله الجبال .

وروى المدائني عن يحيى بن زكريا ، عن هشام بن عروة ، قال : قال الحسن ، عند وفاته : ادفنوني عند قبر رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ إلا أن تخافوا أن يكون في ذلك شر ، فلما أرادوا دفنه ، قال مروان بن الحكم : لا يدفن عثمان في حش كوكب^(٣) ، ويدفن الحسن هاهنا ،

(٢) د : د الباقي »

(١) د : د شديدة .

(٣) حش كوكب ، بفتح أوله وتشديد ثانيه : موضع عند بقيع الفرقد ، اشتراه عثمان رضي الله عنه ، وزاده في البقيع ، ولما قتل ألقى معه .

فاجتمع بنو هاشم وبنو أمية ، وأعان هؤلاء قوم وهؤلاء قوم ، وجاءوا بالسلاح ، فقال أبو هريرة لمروان : أئتمنع الحسن أن يدفن في هذا الموضع ، وقلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة » ! قال مروان : دعنا منك ، لقد ضاع حديث رسول الله صلى الله عليه وآله إذ كان لا يحفظه غيرك وغير أبي سعيد الخدري ! وإنما أسلمت أيام خيبر ، قال أبو هريرة : صدقت ، أسلمت أيام خيبر ، ولكنني لزمّت رسول الله صلى الله عليه وآله ولم أكن أفارقه ؛ وكنت أسأله ، وعُنيّت بذلك حتى علمت مَنْ أَحَبَّ وَمَنْ أَبْغَضَ ، وَمَنْ قَرَّبَ وَمَنْ أَبْعَدَ ، وَمَنْ أَقْرَبَ وَمَنْ نَفَى ، وَمَنْ لَعَنَ وَمَنْ دَعَا لَهُ ؛ فلما رأت عائشة السلاح والرجال ، وخافت أن يعظم الشرّ بينهم ، وتسفك الدماء ، قالت : البيت بيتي ، ولا آذن لأحد أن يدفن فيه ، وأبى الحسين عليه السلام أن يدفنه إلّا مع جدّه ؛ فقال له محمد بن الحنفية : يا أخى ، إنه لو أوصى أن ندفنه لدفناه أو نموت قبل ذلك ، ولكنه قد استثنى ، وقال : « إلّا أن تخافوا الشرّ » ، فأبى شرّ يرى أشدّ مما نحن فيه ! فدفنوه^(١) في البقيع .

قال أبو الحسن المدائني : وصل نعي الحسن عليه السلام إلى البصرة في يومين وليلتين ، فقال : الجارود بن أبي سبرة^(٢) :

إذا كان شرّاً سار يوماً وليلة وإن كان خيراً آخر السّير أربعا

إذا ما برّيد الشرّ أقبل نحونا بإحدى الدّواهي الرّبد سار وأسرعاً

وروى أبو الحسن المدائني ، قال : خرج على معاوية قومٌ من الخوارج بعد دخوله

الكوفة وصلح الحسن عليه السلام له ، فأرسل معاوية إلى الحسن عليه السلام يسأله أن يخرج

فيقاتل الخوارج ، فقال الحسن : سبحان الله ! تركت قتالك وهو لي حلال لصالح الأمة

وأفتمهم ، أفتراني أقاتل معك ! فخطب معاوية أهل الكوفة فقال : يا أهل الكوفة ،

أتروني قاتلتكم على الصلّاة والزّكاة والحجّ ، وقد علمتُ أنكم تصلّون وتزكّون
وتحجّون ؛ ولكنني قاتلتكم لأنّكم عليكم وعلى رقابكم ، وقد آتاني الله ذلك وأنتم
كارهون ؛ ألا إنّ كلّ مالٍ أودمٍ أصيب في هذه الفتنة فطلولٌ ، وكلّ شرط شرطته
فتحت قدمي هاتين ؛ ولا يصلح الناس إلا ثلاث : إخراج العطاء عند محله ، وإفقال الجنود
لوقتها ، وغزو العدو في داره ، فإنهم إن لم تغزهم غزوكم . ثم نزل .

قال المدائني : فقال المسيّب بن نجية للحسن عليه السلام : ما ينقضي عجبى منك !
بايعت معاوية ومعك أربعون ألفا ، ولم تأخذ لنفسك وثيقة وعقدا ظاهرا ، أعطاك أمرا
فيما بينك وبينه ، ثم قال : ما قد سمعت ، والله ما أراد بها ^(١) غيرك ، قال . فما ترى ؟ قال : أرى
أن ترجع إلى ما كنت عليه ، فقد نقض ما كان بينه وبينك . فقال : يامسيّب ، إني لو أردت
بما فعلت الدنيا لم يكن معاوية بأصبر عند اللقاء ، ولا أثبت عند الحرب مني ، ولكنني أردت
صلاحكم ، وكفّ بعضكم عن بعض ؛ فارضوا بقدر الله وقضائه ، حتى يستريح برّ ،
أو يستراح من فاجر .

قال المدائني : ودخل عبيدة بن عمرو الكنديّ على الحسن عليه السلام ، وكان
ضرب على وجهه ضربة وهو مع قيس بن سعد بن عباد ، فقال : ما الذي أرى بوجهك ؟
قال : أصابني مع قيس . فالتفت حُجْر بن عدى إلى الحسن ، فقال : لوددت أنّك كنت
ميت قبل هذا اليوم ، ولم يكن ما كان ؟ إنّا رجعا راغبين بما كرهنا ، ورجعوا مسرورين
بما أحبوا . فتغيّر وجه الحسن ، وغمز الحسين عليه السلام حُجْرا ، فسكت ، فقال الحسن عليه
السلام : يا حُجْر ، ليس كلّ الناس يحبّ ما تحبّ ولا رأيك كرايك ، وما فعلت ما فعلت
إلا إبقاء عليك ، والله كلّ يوم في شأن .

(١) عبارة د : « ما أراد بما قال غيرك » .

قال المدائني : ودخل عليه سفيان بن أبي ليلى التهدي ، فقال له : السلام عليك يا مِذل المؤمنين ! فقال الحسن : اجلس يرحمك الله ، إن رسول الله صلى الله عليه وآله رُفِعَ له مُلكُ بني أمية ، فنظر إليهم يعلون منبره واحدا فواحدا ، فشق ذلك عليه ، فأنزل الله تعالى في ذلك قرآنا قال له : ﴿ وَمَا جَمَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَبْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَأْمُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ﴾ ^(١) . وسمعت علياً أبي رحمه الله يقول : سبلى أمر هذه الأمة رجل واسع البُصوم ، كبير البطن ، فسألته : من هو ؟ فقال : معاوية . وقال لي : إن القرآن قد نطق بملك بني أمية ومدتهم ، قال تعالى : ﴿ لَيْلَةَ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ ^(٢) قال أبي : هذه ملك بني أمية .

قال المدائني : فلما كان عام الصلح ، أقام الحسن عليه السلام بالكوفة أَيْاماً ، ثم تجهز للشخص إلى المدينة ، فدخل عليه المسيب بن نجبة الفزاري وظيفان بن عمارة التيمي ليودعاه ، فقال الحسن : الحمد لله الغالب على أمره ؛ لو أجمع الخلق جميعاً على ألا يكون ما هو كائن ما استطاعوا . فقال أخوه الحسين عليه السلام : لقد كنت كارها لما كان طيب النفس على سبيل أبي حتى عزم على أخى ، فأطعته ، وكأنا يجذ أنقى بالمواسى ، فقال المسيب : إنه والله مايكبر علينا هذا الأمر إلا أن تضاموا وتنتقصوا ، فأما نحن ، فإنهم سيطلبون مودتنا بكل ماقدروا عليه ، فقال الحسين : يامسيب ، نحن نعلم أنك تحبنا ، فقال الحسن عليه السلام : سمعت أبي يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من أحب قوماً كان معهم » ، فعرض له المسيب وظيفان بالرجوع ، فقال : ليس [لى] ^(٣) إلى ذلك سبيل ، فلما كان من غدٍ خرج ، فلما صار بدير هندٍ نظر إلى الكوفة ، وقال :
وَلَا عَنْ قَلْبِي فَارَقْتُ دَارَ مَعَاشِرِي هُمُ الْمَانِعُونَ حَوْزَتِي وَذِمَارِي

(١) سورة القدر ٣ .

(١) سورة الإسراء : ٦٠

(٣) من « د » .

ثم سار إلى المدينة .

قال المدائني : فقال معاوية يومئذ للوليد بن عُقبة بن أبي معيط بعد شخوص الحسن عليه السلام : يا أبا وهب ، هل رمت ؟ قال : نعم ، وسموت .

قال المدائني : أراد معاوية قول الوليد بن عُقبة بحرّضه على الطلب بدم عثمان :

أَلَا أُبْلَغُ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَرْبٍ فَإِنَّكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٍ مَلِيمٍ^(١)
قَطَعْتَ الدَّهْرَ كَالسَّدِيمِ الْمَعْنَى تَهْدِرُنِي دِمَشْقَ وَلَا تَرِيمٍ^(٢)
فَلَوْ كُنْتُ الْقَتِيلَ وَكَانَ حَيًّا لَشَرَّ لَا أَلْفٌ وَلَا سُوْمُ
وَإِنَّكَ وَالْكِتَابَ إِلَى عَلِيٍّ كِدَابِغَةٍ وَقَدْ حَلِمَ الْأَدِيمُ^(٣)

وروى المدائني ، عن إبراهيم بن محمد ، عن زيد بن أسلم ، قال : دخل رجل على الحسن عليه السلام بالمدينة ، وفي يده صحيفة ، فقال له الرجل : ما هذه ؟ قال : هذا كتاب معاوية ، يتوعد فيه على أمر كذا ، فقال الرجل : لقد كنت على النصف ، فما فعلت ؟ فقال له الحسن عليه السلام : أجل ، ولكنني خشيت أن يأتي يوم القيامة سبعون ألفا أو ثمانون ألفا ، تشخب أوداجهم دما ، كلهم يستعدي الله فيم هريق دمه !

قال أبو الحسن وكان الحصين^(٤) بن المنذر الرقاشي يقول : والله ما وفي معاوية للحسن بشيء مما أعطاه ؛ فقل حجراً وأصحاب حُجْرٍ^(٥) ، وبابع لابنه يزيد ، وسم الحسن .

(١) المليم : من أتى من الأمر ما يلام عليه .

(٢) في اللسان : « السدم : الذي يرغب عن غلته فيحال بينه وبين ألافه وبقيده إذا هاج فيرعى حوالى الدار ، وإن صال جعل له حجام يمنعه عن فتح فيه ، ومنه قول الوليد بن عُقبة واستشهد بالبيت .

(٣) الحلم ، بالتجريك : فساد الجلد ؛ قال صاحب اللسان في شرح البيت : « يقول أنت تسمى في إصلاح أمر قد تم فساده ؛ كهذه المرأة التي تدبغ الأديم الحلم الذي وقعت فيه الخلعة فنقبت وأفسدته فلا ينتفع به » .

(٥) حجر بن عدى

(٤) د : « الحصين » ،

قال المدائني : وروى أبو الطفيل ، قال : قال الحسن عليه السلام لمولى له :
أتعرف معاوية بن خديج ؟ قال : نعم ، قال : إذا رأيته فأعلمني ؛ فرآه خارجاً من دار
عمرو بن حريث ، فقال : هو هذا ! فدعاه ، فقال له : أنت الشّاتم عليّاً عند ابن آكلة
الأكباد ! أما والله لئن وردت الحوض ولم ترده لترينه مشمرا عن ساقيه ، حاسرا عن
ذراعيه ، يذود عنه المنافقين .

قال أبو الحسن : وروى هذا الخبر أيضاً قيس بن الربيع ، عن بدر^(١) بن الخليل ، عن
مولى الحسن عليه السلام .

قال أبو الحسن : وحدثنا سليمان بن أبيوب ، عن الأسود^(٢) بن قيس العبدى ، أن
الحسن عليه السلام لقي يوماً حبيب بن مسلمة فقال له : يا حبيب ، ربّ مسير لك في غير طاعة
الله ! فقال : أما مسيرى إلى أبيك فليس من ذلك ، قال : بلى والله ؛ ولكنك أطعت
معاوية على دنيا قليلة زائلة ، فلئن قام بك في دنياك ، لقد قعد بك في آخرتك ، ولو كنت
إذ فعلت شراً قلت خيراً ، كان ذلك ، كما قال عز وجل ﴿ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ
سَيِّئًا ﴾^(٣) ، ولكنك كما قال سبحانه : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ ﴾^(٤) .

قال أبو الحسن : طلب زياد رجلاً من أصحاب الحسن ، ممن كان في كتاب الأمان ،
فكتب إليه الحسن :

من الحسن بن علي إلى زياد . أما بعد ؛ فقد علمت ما كنّا أخذنا من الأمان
لأصحابنا ، وقد ذكر لى فلان أنك تعرّضت له ، فأحبّ ألا تعرّض له إلا بخير . والسلام .

(٢) د : « أبى الأسود » .

(٤) سورة الطّافين ١٤

(١) في د : « زيد » .

(٣) سورة التوبة ١٠٢

فلما أتاه الكتاب ، وذلك بعد ادّعاء معاوية إياه غضب حيث لم ينسبه إلى أبي سفيان ، فكتب إليه :

من زياد بن أبي سفيان إلى الحسن ؛ أمّا بعد فإنه أتاني كتابك في فاسق تزويهِ
الفساق من شيعتك وشيعة أبيك ، وإيمُ الله لأُطلبنه بين جلدك ولحمك ، وإن أحبّ الناس
إلىّ لحماً أن آكله للعنم أنت منه [والسلام] ^(١).

فلما قرأ الحسن عليه السلام الكتاب ، بعث به إلى معاوية ، فلما قرأه
غضب وكتب :

من معاوية بن أبي سفيان إلى زياد . أمّا بعد ، فإن لك رأيين : رأياً من أبي سفيان
ورأياً من سُميّة ، فأما رأيك من أبي سفيان فحلمٌ وحزم ، وأما رأيك من سُميّة فما يكون
من مثلها . إن الحسن بن علي عليه السلام كتب إلىّ بأنك عرضت لصاحبه ، فلا تعرض له
فإني لم أجعل [لك] ^(٢) عليه سيلاً ، وإن الحسن ليس بمن يرمى به الرجوان ^(٣) ، والعجب
من كتابك إليه لا تنسبه إلى أبيه أو إلى أمّه ، فالآن حين اخترت له : والسلام .

قلت : جرى في مجلس بعض الأكابر وأنا حاضر القول في أن علياً عليه السلام
شرف بفاطمة عليها السلام فقال إنسان كان حاضر المجلس : بل فاطمة عليها السلام
شرفت به ، وخاض الحاضرون في ذلك بعد إنكارهم تلك اللفظة ، وسألني صاحب
الجلس أن أذكر ما عندي في المعنى وأن أوضح : أيّما أفضل : عليٌّ أم فاطمة ؟ فقلت :
أمّا أيّهما أفضل ؟ فإن أريد بالأفضل الأجمع للمناقب التي تتفاضل بها الناس ، نحو العلم
والشجاعة ونحو ذلك ، فعليٌّ أفضل ، وإن أريد بالأفضل الأرفع منزلةً عند الله ، فالذي

(١) عن « د »

(٢) الرجوان : تثنية رجا ، والرجا مقصور : ناحية كل شيء . ويقال : رمى به الرجوان : إذا استهان
به ، فكأنه رمى به هناك ، أراد أنه طرح في المهلك .

استقرّ عليه رأى المتأخرين من أصحابنا ، أن عليا أرفع المسلمين كافة عند الله تعالى بعد رسول الله صلى الله عليه وآله من الذكور والإناث ؛ وفاطمة امرأة من المسلمين ، وإن كانت سيّدة نساء العالمين ؛ ويدلّ على ذلك أنّه قد ثبت أنّه أحبّ الخلق إلى الله تعالى بحديث الطائر ، وفاطمة من الخلق ، وأحبّ الخلق إليه سبحانه أعظمهم ثوابا يوم القيامة ، على ما فسره المحققون من أهل الكلام ، وإن أريد بالأفضل الأشرف نسبا ففاطمة أفضل لأنّ أباه سيّد ولد آدم من الأولين والآخرين ، فليس في آباء علي عليه السلام مثله ولا مقارنه ، وإن أريد بالأفضل مَنْ كان رسول الله صلى الله عليه وآله أشدّ عليه حنوًّا وأمسّ به رحما ، ففاطمة أفضل ، لأنها ابنته ، وكان شديد الحبّ لها والحنوّ عليها جدًّا وهي أقرب إليه نسبا من ابن العمّ ، لا شبهة في ذلك .

فأمّا القول في أنّ عليا شرف بها أو شرفت به ، فإنّ عليا عليه السلام كانت أسباب شرفه وتميّزه عن الناس متنوعة ، فمنها ما هو متعلّق بفاطمة عليها السلام ، ومنها ما هو متعلّق بأبيها صلوات الله عليه ، ومنها ما هو مستقلّ بنفسه .

فأمّا الذي هو مستقلّ بنفسه ، فنحو شجاعته وعفته وحلمه وقناعته وسجاجة أخلاقه وسماحة نفسه . وأمّا الذي هو متعلّق برسول الله صلى الله عليه وآله فنحو علمه ودينه وزهده وعبادته ، وسبقه إلى الإسلام وإخباره بالغيوب .

وأما الذي يتعلّق بفاطمة عليها السلام فنكاحه لها ؛ حتى صار بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وآله الصهر المضاف إلى النسب والسبب ؛ وحتى إنّ ذريته منها صارت ذرية لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وأجزاء من ذاته عليه السلام ؛ وذلك لأنّ الولد إنما يكون من مَنى الرّجل ودم المرأة ، وهما جزآن من ذاتي الأب والأم ، ثم هكذا أبدا في ولد الولد ومن بعده من البطون دائما . فهذا هو القول في شرف عليّ عليه السلام بفاطمة .

فأما شرفها به فإنها وإن كانت ابنة سيد العالمين ، إلا أن كونها زوجة على أفادها نوعاً من شرف آخر زائداً على ذلك الشرف الأول ؛ ألا ترى أن أباهاً لو زوجها أباهريرة أو أنس بن مالك لم يكن حالها في العظمة والجلالة كحالها الآن ، وكذلك لو كان بنوها وذريتها من أبي هريرة وأنس بن مالك لم يكن حالهم في أنفسهم كحالهم الآن

قال أبو الحسن المدائني : وكان الحسن كثير التزوج ، تزوج خولة بنت منظور بن زبازن الفزارية ، وأما مليكة بنت خارجة بن سنان ، فولدت له الحسن بن الحسن ، وتزوج أم إسحاق بنت طلحة بن عبيد الله ، فولدت له ابناً سماه طلحة ، وتزوج أم بشر بنت أبي مسعود الأنصاري - واسم أبي مسعود عقبة بن عمر - فولدت له زيد بن الحسن ، وتزوج جعدة بنت الأشعث بن قيس ، وهي التي سقته السم ، وتزوج هند ابنة [سهيل بن عمرو حفصة ابنة] ^(١) عبد الرحمن بن أبي بكر ، وتزوج امرأة من كلب ، وتزوج امرأة من بنات عمرو بن أهتم المنقرى ، وامرأة من ثقيف ، فولدت له عمراً ، وتزوج امرأة من بنات علقمة بن زرارة ، وامرأة من بني شيبان من آل همام بن مرة ، فقيل له : إنها ترى رأى الخوارج ، فطلقها ، وقال : إني أكره أن أضمر إلى نحري بحجرة من جمر جهنم .

وقال المدائني : وخطب إلى رجل فزوجه ، وقال له : إني مزوجك ، وأعلم أنك ملق طلق غلق ^(٢) ؛ ولكنك خير الناس نسباً ، وأرفعهم جداً وأباً .

قلت : أما قوله ملق ؛ فقد صدق ؛ وأما قوله غلق ؛ فلا ؛ فإن الغلق الكثير الضجر ، وكان الحسن عليه السلام أوسع الناس صدراً وأسجحهم خلقاً .

(١) من « د » .

(٢) الملقي : الفقير .

قال المدائني : أحصيت زوجات الحسن بن علي فكن سبعين امرأة .

قال المدائني : ولما توفّي على عليه السلام خرج عبد الله بن العباس بن عبد المطلب إلى الناس ، فقال : إن أمير المؤمنين عليه السلام توفّي ، وقد ترك خلفاً ، فإن أحببتم خرج إليكم ، وإن كرهتم فلا أحد على أحد ؛ فبكى الناس ، وقالوا : بل يخرج إلينا ، فخرج الحسن عليه السلام ، فخطبهم فقال : أيها الناس ؛ اتقوا الله ، فإننا أمراؤكم وأولياؤكم ، وإنا أهل البيت الذين قال الله تعالى فينا : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ^(١) ، فبايعه الناس .

وكان خرج إليهم وعليه ثياب سود ، ثم وجه عبد الله بن عباس ومعه قيس بن سعد ابن عبادة مقدّمة له في اثني عشر ألفاً إلى الشام ، وخرج وهو يريد المدائن ، فطعن بساباط وانتهب متاعه ؛ ودخل المدائن ؛ وبلغ ذلك معاوية ، فأشاعه ؛ وجعل أصحاب الحسن الذين وجههم مع عبد الله يتسلّلون إلى معاوية ، الوجوه وأهل البيوتات . فكتب عبد الله بن العباس بذلك إلى الحسن عليه السلام فخطب الناس ووبّخهم ، وقال : خالفتُم أبي حتى حُكِمَ وهو كاره ، ثم دعاكم إلى قتال أهل الشام بعد التحكيم ، فأيتُم حتى صار إلى كرامة الله ، ثم بايعتموني على أن تسالموا من سألني ، وتحاربوا من حاربني ؛ وقد أتاني أن أهل الشرف منكم قد أتوا معاوية ، وبايعوه ؛ فحسبي منكم ، لا تغروني من ديني ونفسي . وأرسل عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب - وأمه هند بنت أبي سفيان ابن حرب - إلى معاوية يسأله المسألة ، واشترط عليه العمل بكتاب الله وسنة نبيه ، وأن لا يبايع لأحد من بعده ، وأن يكون الأمر شورى ، وأن يكون الناس أجمعون آمنين .

وكتب بذلك كتابا ، فأبى الحسين عليه السلام ، وامتنع ؛ فكلّمه الحسن حتى رضى ،
وقدم معاوية إلى الكوفة .

قال أبو الحسن : وحدّثنا أبو بكر بن الأسود ، قال : كتب ابن العباس
إلى الحسن :

أما بعد فإن المسلمين وتوك أمرهم^(١) بعد عليّ عليه السلام ، فشمّر للحرب ، وجاهد
عدوك ، وقارب أصحابك ، واشتر^(٢) من الظنّين^(٣) دينه بما لا يثلم^(٤) لك ديناً^(٥) ،
ووال أهل^(٦) البيوتات والشرف ، تستصلح به عشايرهم ، حتى يكون الناس جماعة ؛
فإن بعض ما يكره الناس - ما لم يتعد الحقّ ؛ وكانت عواقبه تؤدى إلى ظهور العدل ،
وعزّ الدين خير من كثير مما يُحبّه الناس إذا كانت عواقبه تدعو إلى ظهور الجور
وذلّ المؤمنين ، وعزّ الفاجرين . واقتدِ بما جاء عن أئمة العدل ، فقد جاء عنهم أنه لا يصلح
الكذب إلّا في حرب أو إصلاح بين الناس ؛ فإنّ الحرب خدعة ؛ ولك في ذلك سعة إذا
كنت محاربا ، ما لم تبطل حقّا .

واعلم أنّ عليّاً أباك إنّما رغبَ الناس عنه إلى معاوية ، أنّه أساءَ بينهم في الفء ،
وسوى بينهم في العطاء ، فنقلَ عليهم ؛ واعلم أنّك تحاربُ مَنْ حارب الله ورسوله في ابتداء
الإسلام ؛ حتى ظهر أمرُ الله ، فلما وحدَ الرب ، وبحقّ الشرك ، وعزّ الدين ، أظهرُوا الإيمان
وقرءوا القرآن ؛ مستهزئين بآياته ، وقاموا إلى الصلاة وهم كسالى ، وأدوا الفرائض وهم

(٢) د : « واستر » .

(٤) يثلم : يعيب .

(٥) العقد ١ : ٣٠ ، وعيون الأخبار ١ : ١٤ « يفك » (٦) العقد وعيون الأخبار : « وول »

(١) في د : « أمورهم »

(٣) الظنّين : « المتهم » .

لها كارهون ؛ فلما رأوا أنه لا يعز في الدين إلا الاتقياء الأبرار ، توسموا بسيا الصالحين ، لتظنّ المسلمون بهم خيرا ، فزالوا بذلك حتى شركوهم في أماناتهم ، وقالوا : حسابهم على الله ؛ فإن كانوا صادقين فإخواننا في الدين ، وإن كانوا كاذبين كانوا بما اقترفوا هم الأخسرين ؛ وقد منيت بأولئك وبأبنائهم وأشباههم ؛ والله ما زادهم طول العمر إلا غيّا ، ولا زادهم ذلك لأهل الدين إلا مقتا ؛ فجاهدهم ولا ترض دنيّة ، ولا تقبل خسفاً ^(١) ؛ فإنّ عليا لم يجب إلى الحكومة حتى غلب على أمره فأجاب ؛ وإنهم يعلمون أنّه أولى بالأمر إن حكموا بالعدل ، فلما حكموا بالهوى ، رجع إلى ما كان عليه حتى أتى عليه أجله ، ولا تخرجنّ من حقّ أنت أولى به ، حتى يحول الموت دون ذلك . والسلام .

قال المدائنيّ : وكتب الحسن عليه السلام إلى معاوية :

من عبد الله الحسن أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان . أما بعد فإنّ الله بعث محمدا صلى الله عليه وآله رحمة للعالمين ، فأظهر به الحقّ ، وقمع به الشُّرك ، وأعزّ به العرب عامّة ، وشرّف به قريشا خاصّة ، فقال : ﴿ وَإِنَّهُ لَدِكُرْ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ ^(٢) ؛ فلما توفاه الله تنازعت العرب في الأمر بعده ، فقالت قريش : نحن عشيرته وأولياؤه ، فلا تنازعونا سلطانه ، فعرفت العرب لقريش ذلك ؛ وجاهدتنا قريش ما عرفت لها العرب ، ففجّهات! ما انصفتنا قريش وقد كانوا ذوى فضيلة في الدّين ، وسابقة في الإسلام ؛ ولا غرو ^(٣) .

إلا منازعته إيّانا الأمر بغير حق في الدنيا معروف ، ولا أثر في الإسلام محمود ، فالله الموعد ، نسأل الله ألا يؤتينا في هذه الدنيا شيئا ينقصنا عنده في الآخرة . إنّ عليا لما توفاه الله ولآنى المسلمون الأمر بعده ، فاتق الله يا معاوية ؛ وانظر لأمة محمد

صلى الله عليه وآله ، ما تحقنُ به دماءها ، وتصلح به أمرها . والسلام .

وبعث بالكتاب مع الحارث بن سويد التيمي ، تيم الرباب ، وجندب الأزدي ،

فقدما على معاوية فدعواه إلى بيعة الحسن عليه السلام فلم يجبهما وكتب جوابه :

أما بعد ، فقد فهمتُ ما ذكرت به رسول الله ، وهو أحقّ الأولين والآخرين بالفضل
كله ، وذكرت تنازع المسلمين الأمر بعده ، فصرّحتُ بتهمة أبي بكر الصديق وعمر
وأبي عبيدة الأمين ، وصلحاء المهاجرين ، فكرهتُ لك ذلك ؛ إنّ الأئمة لما تنازعت
الأمر بينها رأت قريشا أخلقها^(١) به ؛ فرأت قريش والأنصار وذوو الفضل والدين من المسلمين
أن يولّوا من قريش أعلمها بالله ، وأخشأها له ؛ وأقواها على الأمر ، فاخترأوا أبا بكر
ولم يألوا ، ولو علموا مكان رجل غير أبي بكر يقوم مقامه ويذبّ عن حرم الإسلام ذبّه
ما عدلوا بالأمر إلى أبي بكر ، والحال اليوم بيني وبينك على ما كانوا عليه ، فلو علمتُ أنك
أضبط لأمر الرعية ، وأحوطُ على هذه الأمة ، وأحسن سياسة ، وأكيد للعدو ، وأقوى
على جمع النفي ، لسمتُ لك الأمر بعد أبيك ؛ فإنّ أباك سعى على عثمان حتى قُتل مظلوما ،
فطالب الله بدمه ؛ ومن يطلبه الله فلن يفوته . ثم ابتزّ الأمة أمرها ، وفرّق جماعتها ، خالفه
نظراؤه من أهل السابقة والجهاد والقدّم في الإسلام ، وادّعى أنهم نكثوا بيعته ، فقاتلهم
فسفكت الدماء ؛ واستحلّت الحرّم ، ثم أقبل إلينا لا يدّعى علينا بيعة ؛ ولكنه يريد أن
يمسكنا اغترارا ، فحاربناه وحاربنا ، ثم صارت الحرب إلى أن اختار رجلا واختارنا رجلا ،
ليحكم بما تصلح عليه الأمة ، وتعود به الجماعة والألفة ، وأخذنا بذلك عليهما ميثاقا وعليه
مثله ، وعلينا مثله على الزضا بما حكما ، فأمضى الحكمان عليه الحكم بما علمت ، وخلعاه ؛
فوالله ما رضى بالحكم ، ولا صبر لأمر الله ؛ فكيف تدعوني إلى أمرٍ إنّما تطلبه بحق
أبيك ، وقد خرج منه ! فانظر لنفسك ولدينك . والسلام .

قال : ثمّ قال للحارث وجندب : ارجعا فليس بيني وبينكم إلا السيف ؛ فرجعا وأقبل إلى العراق في ستين ألفا ؛ واستخلف على الشام الضحّاك بن قيس الفهريّ والحسن مقيم بالكوفة ، لم يشخص حتى بلغه أنّ معاوية قد عبر جسر منبج ، فوجه حجر بن عدى يأمر العمال بالاحتراس ، ويذبّ الناس ، فسارعوا . فعقد لقيس بن سعد بن عبادة على اثني عشر ألفا ، فنزل دير عبد الرحمن واستخلف على الكوفة المغيرة بن نوفل بن الحارث ابن عبد المطلب ، وأمر قيس بن سعد بالمسير ، وودّعه وأوصاه ، فأخذ على الفرات وقرى الفلوجة ، ثم إلى مسكن . وارتحل الحسن عليه السلام متوجّها نحو المدائن ، فأتى ساباط فأقام بها أيّاما ، فلما أراد أن يرحل إلى المدائن قام فخطب الناس ، فقال : أيّها الناس ؛ إنكم بايعتموني على أن تسالموا منّ سألت وتحاربوا منّ حاربت ، وإني والله ما أصبحت محتملا على أحد من هذه الأمة ضغينة في شرق ولا غرب ، ولما تكرهون في الجماعة والألفة والأمن ، وصلاح ذات البين خير مما تحبون في الفرقة ، والخوف والتباغض والعداوة ، وإنّ عليا أبي كان يقول : لا تكرهوا إمارة معاوية ؛ فإنكم لو فارقتموه لرأيتم الرّوس تنذر^(١) عن كواهلها كالحنظل . ثم نزل .

فقال الناس : ما قال هذا القول إلا وهو خالغ نفسه ومسلم الأمر لمعاوية ، فشاروا به فقطعوا كلامه ، وانهبوا متاعه ، وانزعوا مطرّفاً كان عليه ، وأخذوا جارية كانت معه ، واختلف الناس فصارت طائفة معه ؛ وأكثرهم عليه ، فقال : اللهم أنت المستعان ، وأمر بالرحيل ، فارتحل الناس ، وأتاه رجل بفرس ، فركبه وأطاف به بعض أصحابه ، فمنعوا الناس عنه وساروا ، فقدمه سنان بن الجراح الأسديّ إلى مظلم ساباط ، فأقام به ؛ فلما دنا معه تقدّم إليه يكلمه ، وطعنه في فخذه بالمعول^(٢) طعنة كادت تصل إلى العظم ، فغشي عليه وابتدره أصحابه ، فسبق إليه عبيد الله الطائيّ ، فصرع سنانا وأخذ ظبيان بن عمارة المعول

(٢) المعول : حديدة ينقر بها الصخر .

(١) تنذر : تقطع .

من يده ، فضربه به فقطع أنفه ، ثم ضربه بصخرة على رأسه فقتله ؛ وأفاق الحسن عليه السلام من غشيته ، فمصبوا جرحه وقد نزف وضعف ، فقدموا به المدائن وعليها سعد بن مسعود ، عم المختار بن أبي عبيد ، وأقام بالمدائن حتى برى من جرحه .

قال المدائني : وكان الحسن عليه السلام أكبر ولد علي ، وكان سيّداً سخياً حلماً خطيباً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يحبه ؛ سابق يوماً بين الحسين وبينه فسبق الحسن ، فأجلسه على فخذه اليمنى ، ثم أجلس الحسين على الفخذ اليسرى ، فقبل له : يا رسول الله أيهما أحب إليك ؟ فقال : أقول كما قال إبراهيم أبونا ، وقيل له : أي ابنك أحب إليك ؟ قال : أكبرهما وهو الذي يلد ابني محمداً صلى الله عليه وسلم .

وروى المدائني عن زيد بن أرقم ، قال : خرج الحسن عليه السلام وهو صغير ، وعليه برّده ورسول الله صلى الله عليه وآله يخطب ، فعثر فسقط ، فقطع رسول الله صلى الله عليه وآله الخطبة ، ونزل مسرعاً إليه ، وقد حمله الناس ، فتسلّمه وأخذه على كتفه ، وقال : إنّ الولد لفتنة ، لقد نزلت إليه وما أدري ! ثم صعد فأتى الخطبة .

وروى المدائني ، قال : لقي عمرو بن العاص الحسن عليه السلام في الطواف ، فقال له : يا حسن ، زعمت أنّ الدين لا يقوم إلّا بك وبأبيك ، فقد رأيت الله أقامه بمعاوية ، فجعله راسياً بعد ميّله ، وبينا بعد خفائه ، أفرض الله بقتل عثمان ! أو من الحق أن تطوف بالبيت كما يدور الجمل بالطّحين ، عليك ثياب كغرقم^(١) البيض ، وأنت قاتل عثمان ، والله إنه لألّم للشعث ، وأسهل للوعث ، أن يوردك معاوية حياض أبيك ؛ فقال الحسن عليه السلام : إنّ لأهل النار لعلامات يعرفون بها ، إلخاداً لأولياء الله ، وموالاة لأعداء الله ، والله إنّك

(١) الفرقاء : القشرة المترفة ببياض البيض .

لتعلم أن عليا لم يرتب في الدين ، ولم يشك في الله ساعة ولا طرفة عين قط ، وإيم الله لتنتهين
يا بن أم عمرو أو لأنفذن حِصْنَيْكَ بنوافذ أشد من القَعْضِيَّة^(١) ؛ فَيَاكَ والتهجم على ، فإني
من قد عرفت لست بضعيف الغمزة ، ولا هشن المشاشة^(٢) ، ولا مريء المأكلة ، وإني من
قريش كواسطة القلادة يُعرف حسبي ، ولا أدعى لغير أبي ، وأنت من تعلم ويعلم الناس ،
تحاكت فيك رجال قريش ، فغلب عليك جزأرها ، الأهمم حسبا ، وأعظمهم لؤما ،
فيا بك عني ، فإنك رجس ، ونحن أهل بيت الطهارة ، أذهب الله عنا الرجس وطهرنا
تطهيرا . فأخجم عمرو وانصرف كثيبا .

وروى أبو الحسن المدائني قال : سأل معاوية الحسن بن علي بعد الصلح أن يخطب
الناس ، فامتنع ، فناشده أن يفعل ، فوضع له كرسي ، فجلس عليه ، ثم قال : الحمد لله الذي
توحد في ملكه ، وتفرد في ربوبيته ، يؤتى الملك من يشاء ، وينزعه من يشاء . والحمد لله
الذي أكرم بنا مؤمنكم ، وأخرج من الشرك أولكم وحقن دماء آخركم ، فبلاؤنا عندكم
قديما وحديثا أحسن البلاء إن شكرتم أو كفرتم . أيها الناس ، إن رب علي كان
أعلم بعلي حين قبضه إليه ، ولقد اختصه بفضل لم تعتدوا مثله ، ولم تجدوا مثل سابقته ،
فهيأت هيئات ! طالما قلبتم له الأمور حتى أعلاه الله عليكم وهو صاحبكم ، وعدوكم في بدر
وأخواتها ، جرّعكم رنقا ، وسقاكم غلقا ، وأذلّ رقابكم ، وأشرقكم بريقكم ، فليست بملومين
على بغضه وإيم الله لا ترى أمة محمد خفضا ما كانت سادتهم وقادتهم في بني أمية ، ولقد
وجه الله إليكم فتنة لن تصدروا عنها حتى تهلكوا ؛ لطاعتكم طواغيتكم ، وانضوائكم
إلى شياطينكم ، فعند الله أحسن ما مضى وما ينتظر من سوء دعتكم ، وحيف
حكمكم . ثم قال : يا أهل الكوفة لقد فارقكم بالأمس سهم من مراي الله ، صائب

(١) القفضية : الأسنة ، منسوبة إلى قفض اسم رجل كان يعمل الأسنة في الجاهلية .

(٢) المشاش في الأصل : رموس العظام .

على أعداء الله ، نكّال على فجّار قريش ، لم يزل آخذاً بحناجرها ، جائماً على أنفاسها ليس بالملومة في أمر الله ، ولا بالسروقة لمال الله ، ولا بالفروقة في حرب أعداء الله ، أعطى الكتاب خواتمه وعزائمه ، دعاه فأجابه ، وقاده فاتّبعه ، لا تأخذه في الله لومة لأثم ، فصلوات الله عليه ورحمته . ثم نزل .

فقال معاوية : أخطأ بحجل أو كاد ؛ وأصاب مثبت أو كاد ، ماذا أردت من خطبة الحسن !

فأمّا أبو الفرج عليّ بن الحسين الأصفهانيّ ، فإنّه قال : كان في لسان أبي محمد الحسن عليه السلام ثقل كاللّفافة ؛ حدّثني بذلك محمد بن الحسين الأشثانيّ ، قال : حدّثني محمد بن إسماعيل الأحمسيّ ، عن مفضّل بن صالح ، عن جابر . قال : كان في لسان الحسن عليه السلام رتّة ^(١) ، فكان سلمان الفارسي رحمه الله يقول : أنته من قبّل عمّة موسى بن عمران عليه السلام ^(٢) .

قال أبو الفرج : ومات شهيداً مسموماً ، دسّ معاوية إليه وإلى سعد بن أبي وقاص حين أراد أن يعهد إلى يزيد ابنه بالأمر بعده سماً ، فأتاه منه في أيّام متقاربة ؛ وكان الذي تولّى ذلك من الحسن عليه السلام زوجته جَعْدَة بنت الأشعث بن قيس بمالٍ بذله لها معاوية . ويقال : إنّ اسمها سُكينة ، ويقال عائشة ، ويقال شعنا ^(٣) ، والصحيح أنّ اسمها جَعْدَة .

قال أبو الفرج : فروى عمرو بن ثابت ؛ قال : كنتُ أختلف إلى أبي إسحاق

(١) ١ ، ب : « رتّة » ، تصحيف ، والصواب ما أثبتته من د ومقاتل الطالبيين ، والرتة : بحلة الكلام مع قلة المبالاة .

(٣) ب : « شينا » .

(٢) مقاتل الطالبيين ٥٠

السَّيِّعَى [سنة] ^(١) ، أسأله عن الخطبة التي خطب بها الحسن بن علي عليه السلام عقيب وفاة أبيه ؛ ولا ^(٢) يحدثني بها ؛ فدخلت إليه في يوم شاتٍ وهو في الشمس ، وعليه برنسه ، فكأنه غول ، فقال لي : مَنْ أنت ؟ فأخبرته ، فبكي ، وقال : كيف أبوك وكيف أهلك ؟ قلت : صالحون ، قال : في أي شيء تتردد منذ سنة ؟ قلت : في خطبة الحسن بن علي بعد وفاة أبيه ^(٣) .

حدثني هُبيرة بن مريم ^(٤) ، قال : خطب الحسن عليه السلام بعد وفاة أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال : قد قبض في هذه الليلة رجل لم يسبقه الأولون ، ولا يدركه الآخرون [بعمل] ^(٥) لقد كان يجاهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله فيسبقه بنفسه ؛ ولقد كان يوجهه برايته ، فيكفنه جبرئيل عن يمينه ، وميكائيل عن يساره ، فلا يرجع حتى يفتح الله عليه ؛ ولقد توفى في الليلة التي عرج فيها بعيسى بن مريم ؛ والتي توفى فيها يوشع بن نوح ، وما خلف صفراء ولا بيضاء إلا سبعائة درهم من عطائه ، أراد أن يتناع بها خادما لأهله .

ثم خنفته العبرة ، فبكي وبكى الناس معه ، ثم قال : أيها الناس ، مَنْ عرفني فقد عرفني ، ومن لم يعرفني فأنا الحسن بن محمد رسول الله صلى الله عليه وآله ، أنا ابن البشير ، أنا ابن النذير ، أنا ابن الداعي إلى الله بإذنه والسراج المنير ، أنا من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، والذين افترض الله مودتهم في كتابه ، إذ يقول : ﴿ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا ﴾ ^(٦) ، فاقتراف الحسنة مودتنا أهل البيت .

قال أبو الفرج : فلما انتهى إلى هذا الموضع من الخطبة ، قام عبد الله بن العباس بن

(٢) د : « فلا » .

(٤) كذا في مقاتل الطالبيين .

(٦) سورة الشورى ٢٣

(١) من د ومقاتل الطالبيين .

(٣) مقاتل الطالبيين ٥١ .

(٥) من مقاتل الطالبيين .

يديه ؛ فدعا الناس إلى بيعته ، فاستجابوا وقالوا : ما أحبه إلينا وأحقه بالخلافة ! فبايعوه ، ثم نزل من المنبر ^(١) .

قال أبو الفرج : ودس معاوية رجلاً من خيبر إلى الكوفة ، ورجلاً من بني القين إلى البصرة يكتبان إليه بالأخبار ، فدلّ على الحميري ^(٢) وعلى القيني ، فأخذا وقتلا ^(٣) .

وكتب الحسن عليه السلام إلى معاوية :

أما بعد ؛ فإنك دسست إلى الرجال ، كأنك تحبّ اللقاء ؛ لا أشك في ذلك فتوقّعه إن شاء الله . وبلغني أنك شمت بما لم يشمت به ذو الحجي ؛ وإنما مثلك في ذلك كما قال الأول :

فإنّا ومنّ قد مات منا لكاذبٌ يروح فيمسي في البيت ليفتدي ^(٤)
فقلّ للذي يبغى خلاف الذي مضى تجهز لأخرى مثلهـا فكان قد
فأجابه معاوية :

أما بعدُ ، فقد وصل كتابك ، وفهمت ما ذكرت فيه ؛ ولقد علمت بما حدث فلم أفرح ولم أحزن ، ولم أشمت ولم آس ، وإن علياً أباك لكما قال أعشى بني قيس ابن ثعلبة :

فأنت الجوادُ وأنت الذي إذا ما القلوب ملآن الصدوراً ^(٥)
جديرٌ بطعنـةٍ يوم اللقاء يضربُ منها النساء النحوراً
وما مزيدٌ من خليج البحـا ريعلوا إلا كام ويعلوا الجسورا
بأجود منه بما عـده فيعطى الألوف ويعطى البدوراً ^(٦)

(٢) مقاتل الطالبيين : « فدل على الحميري عند الحام »
(٤) في مقاتل الطالبيين البيت الثاني هناك الأول .

(١) مقاتل الطالبيين ٥٢ .
(٣) مقاتل الطالبيين ٥٢ .
(٥) ديوانه ٧٢ .
(٦) مقاتل الطالبيين ٥٣ .

قال أبو الفرج : وكتب عبد الله بن العباس من البصرة إلى معاوية :

أما بعد ، فإنك ودستك أخابني القين إلى البصرة ، تلتمس من غفلات قريش بمثل ما ظفرت به من يمانيتك ، لكما قال أمية بن أبي الأسكر ^(١) :

لعمرك إني والخزاعي طارقاً كنعجة عادٍ حنفاً تحفرُ
أثارتُ عليها شفرةً بكراعها فظلتُ بها من آخر الليل تنحرُ
شمتَ بقومٍ من صديقك أهلكوا أصابهم يومٌ من الدهرِ أصفرُ ^(٢)
فأجابه معاوية :

أما بعد ، فإن الحسن بن عليّ ، قد كتب إلى بنحو مما كتبت به ، وأنبأني بما لم يحقق سوء ظن ^(٣) ورأى في ، وإنك لم تصب مثلي ومثلكم ، وإنما مثلنا كما قال طارق الخزاعي يجب أمية عن هذا الشعر :

فوالله ما أدري وإني لصديقٌ إلى أيّ مَنْ يظنني أنعدُرُ
أعنف إن كانت زينة أهلكتُ ونال بني لحيان شرّاً فأنفرُ ^(٤)

(١) كذا في الأغاني ومقاتل الطالبين وهو الصواب ، وفي ب : « أمية بن أبي الصلت » .

(٢) في الأغاني : « أعسر » .

(٣) مقاتل الطالبين : « بما لم يحقق سوء ظن ورأى في » .

(٤) انقروا : شردوا ، وفي الأغاني : « ونفروا » ، والخرقي الأغاني ١٨ : ١٦١ ، ١٦٢ ؛ ومقاتل الطالبين ٥٣ ، ٥٤ ، وفي الأغاني عن أبي عمرو الشيباني : « أصيب قوم من بني جندع بن ليث بن بكر بن هوازن رهط أمية بن الأسكر ، يقال لهم : بنو زينة ، أصابهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم المريسيع في غزوة بني المصطلق ، وكانوا جيرانه يومئذ ، ومعهم ناس من بني لحيان بن هذيل ، ومع بني جندع رجل من خزاعة يقال له طارق ، فاتهمه بنو ليث بهم ، وأنه دل عليهم ، وكانت خزاعة مسلحاً ومشرِكها يميلون إلى النبي صلى الله عليه وسلم على قريش ؛ فقال أمية بن الأسكر لطارق الخزاعي :

* لعمرك إني والخزاعي طارقاً *

وأورد أبيات أمية ورد طارق ؛ ثم قال : « وهذه الأبيات الابتداء والانهاء تمثل بابتدائها ابن عباس في رسالة له إلى معاوية ، وتمثل بجوابها معاوية في رسالة أجابه بها .

قال أبو الفرج : وكان أول شيء أحدثه الحسن عليه السلام أنه زاد المقاتلة مائة مائة ، وقد كان على عليه السلام فعل ذلك يوم الجمل ، وفعله الحسن حال الاستخلاف ، فتبعه الخلفاء من بعده في ذلك ^(١) .

قال : وكتب الحسن عليه السلام إلى معاوية مع حرب بن عبد الله الأزدي ^(٢) .
من الحسن ^(٣) بن علي أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان ، سلام عليك ، فإني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد فإن الله جل جلاله بعث محمداً رحمة للعالمين ، ومنة للمؤمنين ، وكافة للناس أجمعين ، لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين ^(٤) ، فبلغ رسالات الله ، وقام بأمر الله حتى توفاه الله ، غير مقصّر ولا وان ، وبعد أن أظهر الله به الحق ، وبحق به الشرك ، وخص به قريشاً خاصة ، فقال له : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ ^(٥) . فلما توفى تنازعت سلطانه العرب ، فقالت قريش : نحن قبيلته وأسرته وأولياؤه ، ولا يحلّ لكم أن تنازعونا سلطان محمد وحقه ، فرأت العرب أن القول ما قالت قريش ، وأن الحجة في ذلك لهم على من نازعهم أمر محمد ، فأنعمت ^(٦) لهم ، وسلّمت إليهم . ثم حاجبنا نحن قريشاً بمثل ما حاجبّت به العرب ، فلم تنصفنا قريش إنصاف العرب لها ، إنهم أخذوا هذا الأمر دون العرب بالإتصاف والاحتجاج ، فلما صرنا أهل بيت محمد وأولياءه إلى محاجبتهم ، وطلب النصف ^(٧) منهم باعدونا واستولوا بالإجماع على ظلمنا ومراغمتنا ^(٨) والعنت ^(٩) منهم لنا ، فالموعد الله ، وهو الولي النصير !

(١) مقاتل الطالبيين ٥٥

(٢) مقاتل الطالبيين : « مع جندب بن عبد الله الأزدي » .

(٣) مقاتل الطالبيين : « بسم الله الرحمن الرحيم ، من الحسن . . . » .

(٥) سورة الزخرف ٤٤

(٤) سورة يس ٧

(٧) النصف : الإنصاف .

(٦) أنعمت لهم ؛ أي قالت لهم : « نعم »

(٩) العنت : المشقة وفي « والعنت » .

(٨) راغمتهم : نابذهم وعاداهم .

ولقد كنّا تمجّبنا لتوثب المتوثبين علينا في حقنا وسلطان نبينا ، وإن كانوا ذوى فضيلة وسابقة في الإسلام ، وأمسكنا عن منازعتهم مخافة على الدين أن يجد المناقون والأحزاب^(١) في ذلك مغمراً يثلونه به ، أو يكون لهم بذلك سبب إلى ما أرادوا من إفساده ، فاليوم فليتعجب المتعجب من توثبك يا معاوية على أمرٍ لست من أهله ، لا بفضل في الدين معروف ، ولا أثر في الإسلام محمود ، وأنت ابن حزب من الأحزاب ، وابن أعدى قریش لرسول الله صلى الله عليه وآله وكتابه ، والله حسبيك ، فسترد فتعلم لمن عقبى الدار ، وبالله لتلقين عن قليل ربك ، ثم ليجزيتك بما قدمت يدك ، وما الله بظلام للعبيد .

إنّ علياً لما مضى لسبيله - رحمه الله عليه يوم قبض ويوم من الله عليه بالإسلام ، ويوم بيعت حياً - ولأنى المسلمون الأمر بعده ، فأسأل الله ألا يؤتينا في الدنيا الزائلة شيئاً ينقصنا به في الآخرة مما عنده من كرامة ، وإنّما حماني على الكتاب إليك الإعذار فيما بيني وبين الله عزّ وجلّ في أمرك ، ولك في ذلك إن فعلته الخطّ الجسيم ، والصالح للمسلمين ، فدع التمرّدى في الباطل ، وادخل فيما دخل فيه الناس من بيعتي ، فإنك تعلم أنّي أحقّ بهذا الأمر منك عند الله وعند كلّ أواب حفيظ ، ومن له قلب منيب . واتق الله ودع البغى ، واحقن دماء المسلمين ، فوالله مالك خير في أن تلقى الله من دماهم بأكثر مما أنت لاقية به ، وادخل في التسلم والطاعة ، ولا تنازع الأمر أهله ومن هو أحقّ به منك ، ليظنيّ الله النائرة^(٢) بذلك ، ويجمع الكلمة ، ويصلح ذات البين ، وإن أنت أبيت إلا التمرّدى في غيوك سرت^(٣) إليك بالمسلمين فاحكمتك ، حتّى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين .

فكتب معاوية إليه^(٤) :

(١) الأحزاب : هم الذين تحزبوا وتظاهروا على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قریش وغطفان وبنى مرة وبنى أشجع وبنى سليم وبنى أسد في غزوة الخندق .

(٢) النائرة : العداوة والشحناء . (٣) مقاتل الطالبين : « نهدت » .

(٤) في مقاتل الطالبين « بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله . . . » .

من عبد الله معاوية أمير المؤمنين إلى الحسن بن عليّ ، سلام الله عليك ، فإنّي أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أمّا بعد ، فقد بلغني كتابك ، وفهمت ما ذكرت به ومحمد رسول الله من الفضل ، وهو أحقّ الأولين والآخرين بالفضل كلّ قديمه وحديثه ، وصغيره وكبيره ، وقد والله بلغ وأدّى ، ونصح وهدى حتى أنقذ الله به من الملكة ، وأنار به من العمى ، وهَدَى به من الجهالة والضلالة ، فجَزَاهُ الله أفضلَ ماجزى نبياً عن أمته ، وصلوات الله عليه يوم وُلِدَ ويوم بُعث ويوم قُبِضَ ويوم يُبعث حياً !

وذكرت وفاة النبي صلى الله عليه وآله وتنازع المسلمين الأمر بعده ، وتعلّبهم على أهلك ، فصرّحت بتهمة أبي بكر الصديق وعمر الفاروق وأبي عبيدة الأمين وحواري^(١) رسول الله صلى الله عليه وآله ، وصُلّحاء المهاجرين والأنصار ، فكرهت ذلك لك ؛ إنك امرؤ عندنا وعند الناس غير الظّنين^(٢) ولا المسمّى ، ولا اللّثيم ، وأنا أحبّ لك القول السديد ، والذكر الجميل .

إنّ هذه الأمة لما اختلفت بعد نبيّها لم تجهل فضلكم ولا سابقتمكم ، ولا قرابتكم من نبيّكم ، ولا مكانكم في الإسلام وأهله ، فرأت الأمة أن تخرج من هذا الأمر قريش لمكانها من نبيّها ، ورأى صُلّحاء الناس من قريش والأنصار وغيرهم من سائر الناس وعوامهم أن يولّوا هذا الأمر من قريش أقدمها إسلاماً ، وأعلمها بالله ، وأحبّها له ، وأقواها على أمر الله ، فاخترأوا أبا بكر ، وكان ذلك رأى ذوى الدين والفضل ، والناظرين للأمة ، فأوقع ذلك في صدوركم لهم التّهمة ، ولم يكونوا متّهمين ، ولا فيما أتوا بالخطئين ، ولورأى المسلمون أنّ فيكم من يغنى غناه ، ويقوم مقامه ، ويذبّ عن حريم الإسلام ذبّه ،

ماعدلوا بالأمر إلى غيره رغبة عنه ، ولكنهم علموا في ذلك بما رأوه صلاحاً للإسلام وأهله ، والله يجزيهم عن الإسلام وأهله خيراً .

وقد فهمت الذي دعوتني إليه من الصلح ، والحال فيما بيني وبينك اليوم مثل الحال التي كنتم عليها أتم وأبو بكر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله ، فلو علمت أنك أضبط متى للرعية ، وأحوط على هذه الأمة ، وأحسن سياسة ، وأقوى على جمع الأموال ، وأكيد للعدو ، لأجبتك إلى مадعوتني إليه ، ورأيتك لذلك أهلاً ، ولكن قد علمت أنني أطول منك ولاية ، وأقدم منك بهذه الأمة تجربة ، وأكبر منك سنًا ، فأنت أحق أن تجيئني إلى هذه المنزلة التي سألتني ، فادخل في طاعتي ، ولك الأمر من بعدى ، ولك ما في بيت مال العراق من مالٍ بالغ ما يبلغ ، تحمله إلى حيث أحببت ، ولك خراج أي كور العراق شئت ، معونة لك على نفقتك ، يجيئها أمينك ، ويحملها إليك في كل سنة ، ولك ألا نستولى عليك بالإساءة ، ولا نقضي دونك الأمور ، ولا نعصى في أمر أردت به طاعة الله . أعاننا الله وإياك على طاعته إنه سميع مجيب الدعاء . والسلام .

قال جندب : فلما أتيت الحسن بكتاب معاوية ، قلت له : إن الرجل سائر إليك ، فابدأه بالمسير حتى تقاتله في أرضه وبلاده وعمله ، فإما أن تُقدّر أنه ينقاد^(١) لك ؛ فلا والله حتى يرى منا أعظم من يوم صفين . فقال : أفعل ، ثم قعد عن مشورتني وتناسى قولي^(٢) .

قالوا : وكتب معاوية إلى الحسن :

(١) د ومقاتل الطالبين : « نيمناً لك »

(٢) مقاتل الطالبين ٥٥ : ٩٠

أما بعد^(١) ، فإنّ الله يفعل في عبادِه ما يشاء ، لا معقّب لحكمِه وهو سريع الحساب ، فاحذر أن تكون منيَّتكَ على أبدى رِعا ع من الناس ، وإيَّس^(٢) من أن تجد فينا^(٣) غمِزة^(٤) ، وإن أنت أعرضت عمّا أنت فيه وبايعتني وفيت لك بما وعدت ، وأجريت لك ما شرطت ، وأكون في ذلك كما قال أعشى بنى قيس بن ثعلبة :

وإنّ أحدُ أسدى إليك أمانةً فأوفِ بها تدعى إذا متّ وإيفياً
ولا تحسدِ المولى إذا كان ذا غنى ولا تجفّه إن كان في المال فانيّا
ثم الخلافة لك من بعدى ، فأنت أولى الناس بها . والسلام .

فأجابه الحسن :

أما بعد^(٥) فقد وصل إلى كتابك ، تذكر فيه ما ذكرت ، فتركت جوابك خشية البغى [مَنى]^(٦) عليك ، والله أعوذ من ذلك ، فاتبع الحقّ تعلم أنّي من أهله ، وعلىّ إثمٌ أن أقول فأكذب . والسلام .

فلما وصل كتاب الحسن إلى معاوية قرأه ، ثمّ كتب إلى عمّاله على النواحي بنسخة واحدة .

من^(٧) عبد الله معاوية أمير المؤمنين إلى فلان بن فلان^(٨) ومن قبله من المسلمين . سلام عليكم ، فإنّي أحمد إليكم الله الذى لا إله إلا هو . أمّا بعد ، فالحمد لله الذى كفّاكم مؤنة عدوكم وقتل خليفكم ، إن الله بلطفه ، وحسن صفعه . أتاح لعلّى بن أبى طالب رجلاً من عبادِه ، فاغتاله

(١) مقاتل الصالبيين : « بسم الله الرحمن الرحيم ... أما بعد » .

(٢) ب ، أيس ، وأثبت ماى ا ، د ومقاتل الصالبيين .

(٣) ا ، د ومقاتل الصالبيين (٤) الغمِزة : المطعن .

(٥) فى مقاتل الصالبيين : بسم الله الرحمن الرحيم ... أما بعد ... » .

(٦) من د .

(٧-٧) مقاتل الصالبيين : « بسم الله الرحمن الرحيم من معاوية أمير المؤمنين إلى فلان بن فلان » .

فقتله ، فترك أصحابه متفرّقين مختلفين ؛ وقد جاءتنا كتب أشرفهم وقادتهم يلتبسون الأمان لأنفسهم وعشائُرهم ؛ فأقبلوا إلىّ حين يأتيكم كتابي هذا بجهدكم وجُندكم وحسن عدّتكم ، فقد أصبتم بحمد الله الثَّأر ، وبلغتم الأمل ، وأهلك الله أهل البغي والعدوان . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ^(١) .

قال : فاجتمعت العساكر إلى معاوية ، فسار بها قاصداً إلى العراق ، وبلغ الحسن خبره ومسيره نحوه ؛ وأنه قد بلغ جسر منبج ، فتحرّك عند ذلك ، وبعث حُجْر بن عدى فأمر العمال والنّاس بالتهيؤ للمسير ، ونادى المنادى : الصلاة جامعة ! فأقبل الناس يشوبون ويجمعون . وقال الحسن : إذا رضيت جماعة النّاس فأعلمني ؛ وجاءه سعيد بن قيس الهمدانيّ ، فقال له : اخرج ، فخرج الحسن عليه السلام ، وصعد المنبر ، حمّد الله وأثنى عليه ثم قال : أمّا بعد ؛ فإنّ الله كتب الجهاد على خلقه ، وسمّاه كُرها ^(٢) ، ثم قال لأهل الجهاد من المؤمنين : اصبروا إنّ الله مع الصّابرين ، فاستم أيّها الناس نائلين ماتحبّون إلّا بالصبر على ماتكروهون .

بلغني أنّ معاوية بلغه أنّا كنّا أزمعنا على المسير إليه ؛ فتحرّك لذلك ، أخرجوا رَحِمَكُم الله إلى معسكركم بالنخيلة حتى ننظر وننظروا ، ونرى وترى . قال : وإنّه في كلامه ليتخوف خذلان النّاس له ، قال : فسكتوا فأتاكم منهم أحد ، ولا أجابه بحرف .

فلما رأى ذلك عدىّ بن حاتم قام فقال : أنا ابنُ حاتم ! سبحان الله ! ما أفتح هذا المقام ! ألا تجيبون إمامكم وابن بنت نبيّكم ! أين خطباء مُضَرّ [أين المسلمون ؟ أين

(١) مقاتل الطالبيين ٥٩ ، ٦٠ .

(٢) هو من قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ﴾ .

الخواضون من أهل مصر] ^(١) الذين أستمهم كالحاريق ^(٢) في الدّعة ، فإذا جدّ الجدّ فروّاغون كالثعالب ، أما تخافون مقت الله ولا عيبها وعارها .

ثم استقبل الحسن بوجهه ، فقال : أصاب الله بك المرشد ، وجنّبك المسكاره ، ووفّقك لما تحمّد ورده وصدره ^(٣) . قد سمعنا مقاتلتك ، واتّهبنا إلى أسرك ، وسمعنا لك وأطعناك . فيما قلت وما رأيت ، وهذا وجهي إلى معسكري ، فمن أحبّ أن يوافيني فليواف .

ثم مضى لوجهه ، فخرج من المسجد ودابته بالباب ، فركبها ومضى إلى النّخيلة ، وأمر غلامه أن يلحقه بما يصلحه . وكان عدىّ بن حاتم أوّل الناس عسكر ^(٤) .

وقام قيس بن سعد بن عبادة الأنصاريّ ومقل بن قيس الرياحيّ وزباد بن صّصعة ^(٥) التّيميّ ، فأنبوا النّاس ولا موم وحرّضوهم ، وكلّوا الحسن عليه السلام بمثل كلام عدىّ ابن حاتم في الإجابة والقبول ، فقال لهم الحسن عليه السلام : صدقتم رحمكم الله ! ما زلتُ أعرفكم بصدق النّية والوفاء والقبول والمودة الصحيحة ، فجزاكم الله خيرا ثم نزل .

وخرج النّاس فمسكروا ، ونشطوا للخروج ، وخرج الحسن إلى العسكر ، واستخلف على الكوفة المفيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، وأمره باستحثاث النّاس وإشخاصهم إليه ، فجعل يستحثهم ويستخرجهم حتى يلتئم العسكر .

وسار ^(٦) الحسن عليه السلام في عسكر عظيم وعدّة حسنة ، حتى نزل دير عبد الرحمن ،

(١) من مقاتل الطالبيين .

(٢) الحاريق : جمع حراق ؛ وهو المنديل أو نحوه يلقى فيضرب به .

(٣) كذا في مقاتل الطالبيين ، د

(٤) ١ : « عسكرا » .

(٥) في ١ ، د « حفصة » .

(٦) مقاتل الطالبيين : « ثم إن الحسن ... » .

فأقام به ثلاثاً حتى اجتمع الناس ، ثم دعا عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ، فقال له :
يا بن عم ، إني باعث إليك اثني عشر ألفاً من فرسان العرب وقرّاء مصر ، الرجل منهم يزيد^(١)
الكتيبة ، فسرّ بهم ، وألن لهم جانبك ، وابسط لهم وجهك ، وافرش لهم جناحك ، وأذنهم من
مجلسك ، فإنهم بقية ثقات أمير المؤمنين ، وسرّ بهم على شطّ الفرات حتى تقطع بهم
الفرات ، حتى تعبر مسكن ، ثم امض حتى تستقبل بهم معاوية ، فإن أنت لقيته فاحبسه حتى
آتيك ، فإني على أترك وشيكاً ، وليكن خبرك عندي كل يوم ، وشاور هذين - يعني قيس
ابن سعد وسعيد بن قيس - وإذا لقيت معاوية فلا تقاتله حتى يقاتلك ، فإن فعل فقاتله ،
وإن أصبت فقيس بن سعد على الناس ، وإن أصيب قيس بن سعد فسعيد بن قيس
على الناس^(٢) .

فسار عبيد الله حتى انتهى إلى شينور^(٣) ، حتى خرج إلى شاهی^(٤) ، ثم لزم
الفرات والفلوجة^(٥) ؛ حتى أتى مسكن^(٦) ، وأخذ الحسن على حمام عمر حتى أتى
دير كعب ، ثم بكر فنزل ساباط دون القنطرة ، فلما أصبح نادى في الناس : الصلاة جامعة !
فاجتمعوا ، فصعد المنبر وخطبهم فقال : الحمد لله كلّاً حمده حامد ، وأشهد أن لا إله إلا الله
كلّاً شهد له شاهد ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، أرسله بالحق ، وائتمنه على الوحي ، صلى
الله عليه وآله . أما بعد ، فوالله إني لأرجو أن أكون قد أصبحت بحمد الله ومنه وأنا
أنصح خلقه خلّقه ، وما أصبحت محتملاً على مسلم ضيّنة ، ولا مریداً له بسوء ولا غائلة .
ألا وإنّ هاتكرهون في الجماعة خير لكم مما تحبّون في الفرقة ؛ ألا وإني ناظر لكم خيراً

(١) ١ : « يزن » . (٢) بعدها في مقاتل الطالبيين : « ثم أمره بما أراد » .

(٣) شينور : « صقم بالعراق » ، وفي ب « سينور » تحريف .

(٤) شاهی : موضع قرب القادسية .

(٥) ياقوت : « فلالج السواد : قراها ، واحدها الفلوجة ، والفلوجة الكبرى ، والفلوجة الصغرى :

قربتان كبيرتان من سواد بغداد والكوفة قرب عين التمر » .

(٦) مسكن : موضع على نهر دجيل

من نظركم لأنفسكم ، فلا تخالفوا أمرى ، ولا تردّوا علىّ رأيى ، غفر الله لى ولكم ، وأرشدنى وإيّاكم لما فيه محبته ^(١) ورضاه ، إن شاء الله ! ثم نزل .

قال : فنظّر الناس بعضهم إلى بعض ، وقالوا : ما ترونه يريد بما قال ؟ قالوا : نظنّه يريد أن يصالح معاوية ، ويكل الأمر إليه ، كَفَرَ والله الرجل ! ثم شدّوا على فسطاطه . فاتهبوه حتى أخذوا مصلاه من تحته ؛ ثم شدّ عليه عبد الرحمن بن عبد الله بن جعال الأزديّ ، فنزع مطرفه عن عاتقه ، فبقى جالسا متقلدا سيفا بغير رداء ، فدعا بفرسه فركبه ، وأحرق به طوائف من خاصته وشيعته ، ومنعوا منه مَنْ أرادوه ، ولاموه وضعفوه لما تكلم به ؛ فقال : ادعوا إلىّ ربيعةَ وهَمْدان ، فدعوا له ، فأطافوا به ، ودفعوا الناس عنه ، ومعهم شَوْب ^(٢) من غيرهم ، فلما مرّ في مظلم ساباط ^(٣) ، قام إليه رجل من بنى أسد ، ثم من بنى نصر بن قُعين يقال له جراح بن سنان ، ويده مِعْوَل ، فأخذ بلبجام فرسه ^(٤) ، وقال : الله أكبر ! يا حسن ^(٥) أشرك أبوك ، ثم أشركت أنت ^(٦) . وطعنه بالمِعْوَل ، فوقعت في فخذه ، فشقته حتى بلغت أربيتّه ^(٧) ، وسقط الحسن عليه السلام إلى الأرض بعد أن ضرب الذى طعنه بسيف كان بيده ، واعتنقه ، فخرّا جميعا إلى الأرض ؛ فوثب عبد الله بن الأخطل ^(٨) الطائىّ ، ونزع المِعْوَل من يد جراح بن سنان ، فخصخصه ^(٩) به ، وأكبّ ظبيّان بن عُمارة عليه فقطع ، أنفه ثم أخذاه الآجر فشدّ خا رأسه ووجهه حتى قتلاه ..

(١) مقاتل الصالبيين : « لما فيه المحبة والرضا » .

(٢) الشوب : الأخلاط من الناس .

(٣) مظلم ساباط : مضاف إلى ساباط التى قرب المدائن : موضع هناك ، قال ياقوت : « ولا أدرى لم سمى بذلك » .

(٤) مقاتل الصالبيين : « فرسه » .

(٥-٥) مقاتل الصالبيين : « يا حسن ، أشركت كما أشرك أبوك من قبل » .

(٦) الأريية : أصل الفخذ . (٧) مقاتل الصالبيين : « الخطل » .

(٨) ١ : « خصخصه » .

وَحَجَّلَ الْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامَ عَلَى سِرِّهِ إِلَى الْمَدَائِنِ ، وَبِهَا سَعِيدٌ ^(١) بَنَ مَسْعُودَ الثَّقَفِيِّ وَالْيَا
عَلِيَّهَا مِنْ قَبْلِهِ ، وَقَدْ كَانَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامَ وَلَاءَهُ الْمَدَائِنُ فَأَقْرَهُ الْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامَ عَلَيْهَا ، فَأَقَامَ
عِنْدَهُ يِعَالِجُ نَفْسَهُ . فَأَمَّا مَعَاوِيَةُ فَإِنَّهُ وَافَى حَتَّى نَزَلَ قَرْيَةً يُقَالُ لَهَا الْحُلُوبِيَّةُ ^(٢) بِمَسْكَنٍ ، وَأَقْبَلَ
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ حَتَّى نَزَلَ بِإِزَائِهِ ؛ فَلَمَّا كَانَ مِنْ غَدٍ وَجَّهَ مَعَاوِيَةُ بِخَيْلِهِ إِلَيْهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ
عَبِيدُ اللَّهِ فِيمَنْ مَعَهُ فَضَرَبَهُمْ حَتَّى رَدَّهُمْ إِلَى مَعْسُكِهِمْ ؛ فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ أَرْسَلَ مَعَاوِيَةُ إِلَى
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْحَسَنَ قَدْ رَاسَلَنِي فِي الصَّلَاحِ ؛ وَهُوَ مُسْلِمُ الْأَمْرِ إِلَيَّ ، فَإِنْ دَخَلْتَ فِي
طَاعَتِي الْآنَ كُنْتَ مَتَبُوعًا ، وَإِلَّا دَخَلْتَ وَأَنْتَ تَابِعٌ ، وَلَكَ إِنْ أَجَبْتَنِي الْآنَ أَنْ أُعْطِيَكَ
أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، أَعْجَلَ لَكَ فِي هَذَا الْوَقْتِ نِصْفَهَا ؛ وَإِذَا دَخَلْتَ السَّكُوفَةَ النَّصْفَ الْآخَرَ ؛
فَانْسَلْ عَبِيدُ اللَّهِ إِلَيْهِ لَيْلًا ، فَدَخَلَ عَسْكَرُ مَعَاوِيَةَ ، فَوَقَّى لَهُ بِمَا وَعَدَهُ ، وَأَصْبَحَ النَّاسُ
يَنْتَظِرُونَ عَبِيدَ اللَّهِ أَنْ يَخْرُجَ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ ؛ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى أَصْبَحُوا ، فَطَلَبُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ ،
فَصَلَّى بِهِمْ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ عَبَادَةَ ، ثُمَّ خَطَبَهُمْ فَتَنَّبَهُمْ ^(٣) ، وَذَكَرَ عَبِيدُ اللَّهِ فَنَالَ مِنْهُ ، ثُمَّ
أَمَرَهُمْ بِالصَّبْرِ وَالتَّهَوُّضِ إِلَى الْعَدُوِّ ، فَأَجَابُوهُ بِالطَّاعَةِ وَقَالُوا لَهُ : انْهَضْ بِنَا إِلَى عَدُونَا عَلَى اسْمِ
اللَّهِ ، فَتَزَلَّ فَتَهَضَّ بِهِمْ .

وَخَرَجَ إِلَيْهِ بُسْرُ بْنُ أَرْطَاةَ فَصَاحَ إِلَى أَهْلِ الْعِرَاقِ : وَيَحْكُمُ ! هَذَا أَمِيرُكُمْ عِنْدَنَا قَدْ بَايَعَ
وَأَمَامَكُمْ الْحَسَنَ قَدْ صَالَحَ ، فَعَلَامَ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ !

(١) مقاتل الطالبين : « سعد » .

(٢) ب : « الحبوبة » :

(٣) في مقاتل الطالبين : « أيها الناس ، لا يهولنكم ولا يعظمن عليكم ما صنع هذا الرجل الوله
الورع « أي الجبان » . إن هذا وأباه وأخاه لم يأتوا بيوم خير قط ؛ إن أباه عم رسول الله صلى الله عليه
وسلم خرج يقاتل بيدر ، فأُسِرَ أَبُو الْيَسْرِ كَعْبُ بْنُ عَمْرِو الْأَنْصَارِيِّ ، فَأَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وسلم ، فَأَخَذَ فِدَاءَهُ فَقَسَمَهُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَإِنْ أَخَاهُ وَلَاهُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْبَصْرَةِ ، فَسَرَقَ مَالُ اللَّهِ
وَمَالُ الْمُسْلِمِينَ ، فَاشْتَرَى بِهِ الْجَوَارِي ؛ وَزَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ لَهُ حَلَالٌ ؛ وَأَنَّ هَذَا وَلَاهُ عَلَى الْيَمَنِ . فَهَرَبَ مِنْ
بُسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ ، وَتَرَكَ وَلَدَهُ حَتَّى قَتَلُوا ، وَصَنَعَ الْآنَ هَذَا الَّذِي صَنَعَ . قَالَ : فَتَنَادَى النَّاسُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي أَخْرَجَهُ مِنْ بَيْنِنَا ، فَانْهَضْ بِنَا إِلَى عَدُوِّنَا ، فَتَهَضَّ بِهِمْ » .

فقال لهم قيس بن سعد : اختاروا إحدى اثنتين ؛ إما القتال مع غير إمام ، وإما أن تبايعوا بيعة ضلال ، فقالوا : بل نقاتل بلا إمام ، فخرجوا فضرَبوا أهل الشام حتى ردُّوهم إلى مصافهم .

فكتب معاوية إلى قيس بن سعد يدعوه ويمنيه ، فكتب إليه قيس : لا والله لا تأماني أبداً إلا بيني وبينك الرَّمح . فكتب إليه معاوية حينئذ لما يئس منه :

أما بعد ؛ فإنك يهودى ابن يهودى ، تشقى نفسك وتقتلها فيما ليس لك ؛ فإن ظهر أحبَّ الفريقين إليك نبذك وغدرك ، وإن ظهر أبغضهم إليك نكل بك وقتلك ؛ وقد كان أبوك أوتر غير قوسه ، ورمى غير غرضه ؛ فأكثر الحرَّ وأخطأ المِفصل ، فخذله قومه ، وأمركه يومه ، فمات بحوران طريدا غريبا . والسلام .

فكتب إليه قيس بن سعد :

أما بعد ؛ فإمّا أنت وثن ابن وثن ، دخلت في الإسلام كرها ، وأقت فيه فرقا وخرجت منه طوعا ؛ ولم يجعل الله لك فيه نصيبا ، لم يقدم إسلامك ، ولم يحدث نفاقك ؛ ولم تزل حرباً لله ولرسوله ، وحزباً من أحزاب المشركين ، وعدواً لله ولنبيه وللمؤمنين من عباده ، وذكرت أبى ، فلعمري ما أوتر إلا قوسه ، ولا رمى إلا غرضه ، فشغب عليه من لا يُشقى غباره ، ولا يُبلغ كعبه ؛ وزعمت أنى يهودى ابن يهودى ، وقد علمت وعلم الناس أنى وأبى أعداء الدِّين الذى خرجت منه ، وأنصار الدِّين الذى دخلت فيه ، وصرت إليه . والسلام .

فلما قرأ معاوية كتابه غاظه ، وأراد إجابته ، فقال له عمرو : مهلا ، فإنك إن كاتبته أجابك بأشد من هذا ؛ وإن تركته دخل فيما دخل فيه الناس . فأمسك عنه .

قال : وبعث معاوية عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سُمرة إلى الحسن للصلح ، فدعواه

إليه ، فزهداه في الأمر ، وأعطياه ما شرط له معاوية ، وأن لا يتبع أحد بما مضى ، ولا ينال أحد من شيعة عليّ بمكروه ، ولا يذكر علىّ إلا بخير ، وأشياء شَرَطَهَا الحسن . فأجاب إلى ذلك ، وانصرف قيس بن سعد فيمن معه إلى الكوفة ، وانصرف الحسن أيضا إليها ، وأقبل معاوية قاصدا نحو الكوفة ، واجتمع إلى الحسن عليه السلام وجوه الشيعة وأكابر أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام يلومونه ، ويكون إليه جزعا مما فعله ^(١) .

قال أبو الفرج : فحدثني محمد بن أحمد بن عبيد ، قال : حدثنا الفضل بن الحسن البصريّ قال : حدثنا ابن عمرو ، قال : حدثنا مكّي بن إبراهيم ، قال : حدثنا السريّ ابن إسماعيل ، عن الشعبيّ ، عن سفيان بن أبي ليلى . قال أبو الفرج : وحدثني به أيضا محمد بن الحسين الأشنادانيّ ، وعلى بن العباس المقانعيّ ^(٢) ، عن عباد بن يعقوب ، عن عمرو بن ثابت ، عن الحسن بن الحكم ، عن عدوّ بن ثابت ، عن سفيان بن أبي ليلى ، قال : أتيتُ الحسن بن عليّ حين بايع معاوية ، فوجدته بفناء داره ، وعنده رهط ، فقلت : السلام عليك يا مذلّ المؤمنين ؛ قال : وعليك السلام ياسفيان ، ونزلت فعقلت راحلتى ، ثم أتيتُه فجلست إليه ، فقال : كيف قلت ياسفيان ؟ قلت : السلام عليك يا مذلّ المؤمنين ، فقال : لمْ جرى هذا منك إلينا ؟ قلت أنت والله بأبى وأمى أذلت رفابنا حيث أعطيت هذا الطاغية البئعة ، وسلمت الأمر إلى اللعين ابن آكلة الأكباد ، ومعك مائة ألف كلهم يموت دونك ، فقد جمع الله عليك أمر الناس . فقال : ياسفيان ، إنا أهل بيت إذا علمنا الحقّ تمسكنا به ، وإنى سمعتُ عليا يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « لا تذهب الليالي والأيام حتى يجتمع أمرُ هذه الأمة على رجل واسع السَّرم ^(٣) ،

(١) مقاتل الطالبين ٦٤ - ٦٧ .

(٢) ب : « المقانعي » تحريف .

(٣) في ب « السر » .

ضخم البلعوم ، يأكل ولا يشبع ، لا ينظر الله إليه ، ولا يموت حتى لا يكون له في السماء عاذر ، ولا في الأرض ناصر » ، وإنه لمعاوية ، وإنى عرفت أن الله بالغ أمره .

ثم أذن المؤذن ، فقمنا على حالب نحلب ناقته ، فتناول الإناء ، فشرب قائما ، ثم سقاني ، وخرجنا نمشي إلى المسجد ، فقال لي : ما جاء بك يا سفيان ؟ قلت : حبكم والذي بعث محمدا بالهدى ودين الحق ! قال : فأبشريا سفيان ، فإني سمعتُ عليا يقول : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : يرد على الحوض أهل بيتي ومن أحبهم من أمتي كهاتين - يعني السبابتين ، أو كهاتين يعني السبابة والوسطى - إحداهما تفضل على الأخرى ، أبشريا سفيان ؛ فإن الدنيا تسع البر والفاجر ؛ حتى يبعث الله إمام الحق من آل محمد صلى الله عليه وآله ^(١) .

قلت : قوله : « ولا في الأرض ناصر » ، أي ناصر ديني ؛ أي لا يمكن أحدا أن ينتصر له بتأويل ديني يتكلف به عذراً لأفعاله القبيحة .

فإن قلت : قوله « وإنه لمعاوية » من الحديث المرفوع ، أو من كلام علي عليه السلام ، أو من كلام الحسن عليه السلام ؟ قلت : الظاهر أنه من كلام الحسن عليه السلام ، فإنه قد غلب على ظنه أن معاوية صاحب هذه الصفات ، وإن كان القسم الأولان غير ممتنعين .

فإن قلت : فمن هو إمام الحق من آل محمد ؟ قلت : أما الإمامية فنزعم أنه صاحبهم الذي يعتقدون أنه الآن حي في الأرض ؛ وأما أصحابنا فيزعمون أنه فاطمي مخلقه الله في آخر الزمان .

قال أبو الفرج : وسار معاوية حتى نزل النخيلة ، وجمع الناس بها فخطبهم قبل أن يدخل الكوفة خطبة طويلة لم ينقلها أحد من الرواة تامة ، وجاءت منقطعة في الحديث ، وسند ذكر ما انتهى إلينا منها ^(١) .

فأما الشعبي ، فإنه روى أنه قال في الخطبة : ما اختلف ^(٢) أمر أمة بعد نبيها إلا وظهر أهل باطلها على أهل حقها ، ثم انتبه فندم فقال : إلا هذه الأمة فإنها وإياها ...
وأما أبو إسحاق السبعي فقال : إن معاوية قال في خطبته بالنخيلة : ألا إن كل شيء أعطيته الحسن بن عليّ تحت قدميّ هاتين لا أفي به .

قال أبو إسحاق ؛ وكان والله غدارا .

وروى الأعمش عن عمرو بن مرة ، عن سعيد بن سويد ، قال : صلى بنا معاوية بالنخيلة الجمعة ، ثم خطبنا ، فقال : والله إني ما قاتلتكم لتصلّوا ، ولا لتصوموا ، ولا لتحجّوا ولا لتزكّوا ، إنكم لتفعلون ذلك ، وإنما قاتلتكم لأتأمّر عليكم ، وقد أعطاني الله ذلك وأتمّ كارهون .

قال : وكان عبد الرحمن بن شريك إذا حدث بذلك ، يقول : هذا والله هو التهتك .

قال أبو الفرج : وحدثني أبو عبيد محمد بن أحمد ، قال : حدثني الفضل بن الحسن البصري ، قال : حدثني يحيى بن معين قال : حدثني أبو حفص اللّبان ^(٣) ، عن عبد الرحمن ابن شريك ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن حبيب بن أبي ثابت ، قال : خطب معاوية بالكوفة حين دخلها ، والحسن والحسين عليهما السلام جالسان تحت المنبر ، فذكر عليا عليه

(١) مقال الطالبين : « من ذلك » . (٢) مقال الطالبين : « ما اختلفت أمة » .

(٣) في « الأبار » .

السلام فقال منه ، ثم نال من الحسن ، فقام الحسين عليه السلام ليردّ عليه ، فأخذه الحسن بيده فأجلسه ، ثم قام فقال : أيّها الذاكر عليّاً ، أنا الحسن ، وأبي عليّ ، وأنت معاوية وأبوك صخر ، وأمي فاطمة وأمك هند ، وجدّي رسول الله وجدك عُتْبَةُ بن ربيعة ، وجدتي خديجة وجدّتك قتيلة ، فلمن الله أخلصنا ذكراً ، والأمناسحبا ، وشرّنا قديماً وحديثاً ، وأقدمنا كفرًا ونفاقاً ! فقال طوائف من أهل المسجد : آمين .

قال الفضل : قال يحيى بن معين : وأنا أقول : آمين .

قال أبو الفرج : قال أبو عبيد : قال الفضل : وأنا أقول « آمين » ، ويقول علي بن الحسين الأصفهاني^(١) : آمين .

قلت : ويقول عبد الحميد بن أبي الحديد مصنف هذا الكتاب : آمين .

قال أبو الفرج : ودخل معاوية الكوفة بعد فراغه من خطبته بالنخيلة بين يديه خالد ابن عُرفطة ، ومعه حبيب بن حماد يحمل رايته ، فلما صار بالكوفة دخل المسجد من باب الفيل ، واجتمع الناس إليه .

قال أبو الفرج : فحدثني أبو عبيد الصيرفي وأحمد بن عبيد الله بن عمار ، عن محمد بن عليّ بن خلف ، عن محمد بن عمرو الرازي ، عن مالك بن سعيد ، عن محمد بن عبد الله الليثي ، عن عطاء بن السائب ، عن أبيه ، قال : بينما عليّ بن أبي طالب عليه السلام على منبر الكوفة ، إذ دخل رجل ، فقال : يا أمير المؤمنين ، مات خالد بن عُرفطة ، فقال : لا والله [ما]^(٢) مات ولا يموت حتى يدخل من باب المسجد ، وأشار إلى باب الفيل ، ومعه راية ضلالة يحماها حبيب بن حماد .

قال : فوثب رجل فقال : يا أمير المؤمنين ، أنا حبيب بن حماد ، وأنا لك شيعة ، فقال :

(٢) تكملة من « د » .

فإنه كما أقول : فوالله لقد قدم خالد بن عرفة على مقدمة معاوية يحمل رايته حبيب ابن حماد^(١) .

قال أبو الفرج : وقال مالك بن سعيد ، وحدثني الأعمش بهذا الحديث ، قال : حدثني صاحب هذه الدار - وأشار إلى دار السائب أبي عطاء - أنه سمع عليا عليه السلام يقول هذا^(٢)

قال أبو الفرج : فلما تمّ الصلح بين الحسن ومعاوية أرسل إلى قيس بن سعد يدعوه إلى البيعة ، فجاءه - وكان رجلاً طويلاً يركب الفرس المشرف ورجلاه تخطآن في الأرض ، ومافي وجهه طاقة شعر ، وكان يسمى خصي الأنصار - فلما أرادوا إدخاله إليه قال : إني حلفت ألا ألقاه إلا ويبنى ويذنه الرمح أو السيف ، فأمر معاوية برمحه وسيف فوضعا بينه وبينه ليبرّ يمينه^(٣) .

قال أبو الفرج : وقد روي أنّ الحسن لما صالح معاوية اعتزل قيس بن سعد في أربعة آلاف فارس فأبى^(٤) أن يبايع ، فلما بايع الحسن أدخل قيس ليبايع ؛ فأقبل على الحسن ، فقال : أفى حلّ أنا من بيعتك ؟ فقال : نعم ، فألقى له كرسي ، وجلس معاوية على سرير والحسن معه ، فقال له معاوية : أتبايع يا قيس ؟ قال : نعم ، ووضع يده على فخذه ، ولم يمدّها إلى معاوية ، فجاء معاوية من سريره^(٥) ، وأكبّ على قيس حتى مسح يده ، على يده وما رفع إليه قيس يده^(٦) .

(١) مقاتل الطالبين : « حبيب بن عمار » .

(٢) مقاتل الطالبين ٧٠ ، ٧١ ، وهناك : « يقول هذه المقالة » .

(٣) ابن أبي الحديد ٧١ ، ٧٢ (٤) د : « وأبى »

(٥) في « د » : « فجاء معاوية على سريره » ، وكذا في مقاتل الطالبين .

(٦) مقاتل الطالبين ٧٢

قال أبو الفرج : ثم إن معاوية أمر الحسن أن يخطب ، فظن أنه سيحصّر ، فقام فخطب ، فقال في خطبته^(١) : إنا الخليفة من سار بكتاب الله وسنة نبيه ؛ وليس الخليفة من سار بالجور ؛ ذاك رجل ملك مُلكاً تمتع به قليلا ؛ ثم تنخمه ، تنقطع لذته ، وتبقى تبعته ﴿ وَإِنْ أَدْرَى كَلَّهٗ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾^(٢) . قال : وانصرف الحسن إلى المدينة ، فأقام بها ، وأراد معاوية البينة لابنه يزيد ؛ فلم يكن عليه شئ ، أنقل من أمر الحسن بن عليّ وسعد بن أبي وقاص ، فدرس إليهما سماً فأتاهما منه .

قال أبو الفرج : فحدثني أحمد بن عبيد الله بن عمار ، عن عيسى بن مهران ، عن عبيد بن الصباح الخزاز ، عن جرير ، عن مغيرة ، قال : أرسل معاوية إلى بنت الأشعث بن قيس - وهى تحت الحسن - فقال لها : إني مزوجك يزيد ابني عليّ أن تسمى الحسن^(٣) ، وبعث إليها بمائة ألف درهم . ففعلت ، وسمت الحسن ، فسوغها المال ولم يزوجها منه ، فخلع عليها رجل من آل طلحة ، فأولدها ؛ فكان إذا وقع بينهم وبين بطون قريش كلام عيروهم ، وقالوا : يا بني مُسمّة الأزواج^(٤) .

قال : حدثني أحمد ، قال : حدثني يحيى بن بُكير ، عن شعبة ، عن أبي بكر بن حفص ، قال : توفّي الحسن بن عليّ وسعد بن أبي وقاص في أيام متقاربة ؛ وذلك بعد ما مضى من ولاية إمارة معاوية عشر سنين ؛ وكانوا يروون أنه سقاها السم^(٥) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن عوف ، عن عمران بن إسحاق ، قال : كنت مع الحسن والحسين عليهما السلام في الدار ، فدخل الحسن الخرج ، ثم خرج ، فقال : لقد سقيت السم مرارا ، ماسقيت مثل هذه المرة ؛ لقد لفظت قطعة من كبدي فجعلت

(١) ب : « الخطبة » ، وأثبت ما فى ا ، د (٢) سورة الأنبياء ١١١

(٣) مقاتل الطالبين « ابن علي » (٤) مقاتل الطالبين ٧٣

(٥) مقاتل الطالبين ٧٣ : « سقاها سماً » .

أقلبها بعودٍ معي . فقال الحسين : ومن سقاك ؟ قال : وماتريد منه ؟ أتريد أن تقتله ! إن يكن هو هو ، فالله أشدّ نِقمة منك ، وإن لم يكن هو فما أحبّ أن يؤخذ بي برئء (١) .

قال أبو الفرج : دفن الحسن عليه السلام في قبرِ فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله في البقيع ، وقد كان أوصى أن يدفن مع النبي صلى الله عليه وآله ، فمنع مروان بن الحكم من ذلك ، وركبت بنو أمية في السلاح ، وجعل مروان يقول :
 * ياربّ هَيِّجَا هِي خَيْرٌ مِنْ دَعَا * (٢)

يدفن عثمان في البقيع ، ويدفن الحسن في يدت النبي صلى الله عليه وسلم ! والله لا يكون ذلك أبدا وأنا أحمل السيف ، وكادت الفتنة تقع ، وأبى الحسين عليه السلام أن يدفنه إلّا مع النبي صلى الله عليه وآله ، فقال له عبد الله بن جعفر : عزمت عليك يا أبا عبد الله بحقّي ألا تكلم بكلمة ! ففضوا به إلى البقيع ، وانصرف مروان (٣) .

قال أبو الفرج : وقد روى الزبير بن بَكَّار أن الحسن عليه السلام أرسل إلى عائشة أن تأذن له أن يُدفن مع النبي صلى الله عليه وآله ، فقالت : نعم ، فلما سمعت بنو أمية بذلك استلّوا في السلاح ، وتنادوا هم وبنو هاشم في القتال ؛ فبلغ ذلك الحسن ، فأرسل إلى بني هاشم : أما إذا كان هذا فلا حاجة لي فيه ؛ ادفنوني إلى جنب أمي ، فدفن إلى جنب فاطمة عليها السلام (٤) .

قال أبو الفرج : فأما يحيى بن الحسن صاحب كتاب ” النسب “ ، فإنه روى أن عائشة

(٢) مطلع أرجوزة للبيد ، الأغاني ١٦ : ٢٢ - ساسي
 (٤) مقاتل الطالبين ٧٥

(١) مقاتل الطالبين ٧٤
 (٣) مقاتل الطالبين ٧٤

ركبت ذلك اليوم بغلاً واستنفرت بنو أمية مروان بن الحكم ومن كان هناك منهم ومن حشمهم وهو قول القائل :

* فيوماً على بغلٍ ويوماً على جمل^(١) *

قلت : وليس في رواية يحيى بن الحسن ما يؤخذ على عائشة ، لأنه لم يرو أنها استنفرت الناس لما ركبت البغل ، وإنما المستنفرون هم بنو أمية ؛ ويجوز أن تكون عائشة ركبت لتسكين الفتنة ، لا سيما وقد روى عنها أنه لما طلب منها الدفن قالت : نعم ، فهذه الحلال والقصة منقبة من مناقب عائشة .

قال أبو الفرج : وقال جويرية بن أسماء : لما مات الحسن وأخرجوا جنازته جاء مروان حتى دخل تحتها فحمل سريره ، فقال له الحسين عليه السلام : أنحميل اليوم سريره وبالأمس كنت تجرّعه الغيظ ! قال مروان : كنت أفعل ذلك بمن يوازن^(٢) حلمه الجبال^(٣) .
قال : . وقدّم الحسين عليه السلام للصلاة عليه سعيد بن العاص ، وهو يومئذ أمير المدينة ، وقال : تقدّم فلولا أنها سنّة لما قدمتك^(٤) .

قال : قيل لأبي إسحاق السبّعي . متى ذلّ الناس ؟ فقال : حين مات الحسن ؛ وادّعى زياد ، وقُتل حُجّر بن عدى^(٥) .

قال : اختلف الناس في سنّة الحسن عليه السلام وقت وفاته ، ف قيل : ابن ثمان وأربعين - وهو المروى عن جعفر بن محمد عليه السلام في رواية هشام بن سالم - وقيل : ابن ست وأربعين ، وهو المروى أيضاً عن جعفر بن محمد عليه السلام في رواية أبي بصير .

(٢) د : « يوازي » ؛ وهو وجه أيضاً

(١) مقاتل الصالبيين ٧٤

(٣) مقاتل الصالبيين ٧٦

قال : وفي الحسن عليه السلام يقول سليمان بن قتة يرثيه ، وكان محباً له :

يا كذّاب الله من نعى حسناً ليس لتكذيب نعيه ثمن^(١)
 كنت خليلي وكنت خالصتي لكلّ حي من أهله سكن
 أجول في الدار لا أراك وفي الدار أناس جوارهم غبن
 بدلتهم منك ليت أنهم أضحووا وبني وبينهم عدن

ثم نرجع إلى تفسير ألفاظ الفصل .

أما قوله : « كتبها إليه بحاضرين » ؛ فالذي كُنّا نقرؤه قديماً ؛ « كتبها إليه بالحاضرين »
 على صيغة التثنية ؛ يعني حاضر حلب وحاضر قنسرين ، وهي الأرباض والضواحي المحيطة بهذه
 البلاد ؛ ثم قرأناه بعد ذلك على جماعة من الشيوخ بغير لام ؛ ولم يفسروه ؛ ومنهم من يذكره
 بصيغة الجمع لا بصيغة التثنية ، ومنهم من يقول بخصائرين ، يظنونه تثنية خنصرة أو جمعها ،
 وقد طلبت هذه الكلمة في الكتب المصنفة ، سيما في البلاد [والأرضين^(٢)] فلم أجدها ،
 ولعلّي أظفر بها فيما بعد فألحقها في هذا الموضع .

قوله : « من الوالد الفان » ، حذف الياء هاهنا للازدواج بين « الفان » و « الزمان » ، ولأنه
 وقف ، وفي الوقف على المنقوص يجوز مع اللام حذف الياء وإثباتها ، والإثبات هو
 الوجه ، ومع عدم اللام يجوز الأسران وإسقاط الياء هو الوجه .

قوله : « المقرّ للزمان » أي المقرّ له بالغلبة ، كأنه جعل نفسه فيما مضى خصماً
 للزمان بالقهر .

قوله : « المدبر العمر » ، لأنه كان قد جاوز الستين ، ولم يبق بعد مجاوزة الستين إلا
 إدبار العمر ، لأنها نصف العمر الطبيعي الذي قلّ أن يبلغه أحدٌ ، فعلى تقدير أنه

يبلفه ، فكلّ ما بعد الستين أقلّ مما مضى ، فلا جرم يكون العمر قد أدبر .

قوله : « المستسلم للدّهر » ؛ هذا آكد من قوله : « المقرّ للزمان » ، لأنّه قد يقرّ الإنسان خلعهم ولا يستسلم .

قوله : « الدّام للدّنيا » هذا وصف لم يستحدثه عند الكبر ، بل لم يزل عليه ، ولكن يجوز أن يزيد ذمّه لها ، لأنّ الشيخ تنقص قواه التي يستعين بها على الدنيا والدين جميعا ، ولا يزال يتأفّف من الدنيا .

قوله : « الساكن مساكن الموتى » ، إشعار بأنّه سيموت ، وهذا من قوله تعالى : ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ ^(١) .

قوله : « الظاعن عنها غداً » ، لا يريد الغدّ بعينه ، بل يريد قُرْب الرّحيل والظّفن .

وهذا الكلام من أمير المؤمنين عليه السلام كلام من قد أيقن بالفراق ، ولا ريب في ظهور الاستكانة والخضوع عايه ، ويدل أيضا على كرب وضيق عطن ، لكونه لم يبلغ أربه من حرب أهل الشام ، وانعكس ما قدره بتخاذل أصحابه عنه ، ونفوذ حكم عمرو بن العاص فيه لحق أبي موسى وغباوته وانحرافه أيضا .

قوله : « إلى المولود » هذه اللفظة بإزاء « الوالد » .

قوله : « المؤمّل ما لا يدرك » ، لو قال قائل : إنه كفى بذلك عن أنه لا ينال الخلافة بعدموتى وإن كان مؤملا لها لم يبعد ، ويكون ذلك إخبارا عن غيب ، ولكن الأظهر أنّه لم يرد ذلك ، وإنما أراد جنس البشر لا خصوص الحسن ، وكذلك سائر الأوصاف التي تلي هذه اللفظة لا تخصّ الحسن عليه السلام بعينه ، بل هي وإن كانت له في الظاهر بل هي للناس كلّهم في الحقيقة ، ألا ترى إلى قوله بعدها : « السالك سبيل من قد هلك » ، فإن كل واحد من الناس يؤمّل أمورا لا يدركها ، وكلّ واحد من الناس سالك سبيل من هلك قبله

قوله عليه السلام : « غرض الأسقام » لأنّ الإنسان كالهذف لآفات الدنيا وأعراضها .
قوله عليه السلام : « ورهينة الأيام » ، الرهينة هاهنا : المهزول يقال : إنه لرهن وإنه لرهينة ؛
إذا كان مهزولاً بالياء ، قال الراجز :

إمّا تَرَى جِسْمِي خَلَاءٍ قَدْ رَهَنُ هِرْلاً وَمَجْدُ الرِّجَالِ فِي السَّمَنِ^(١)

ويجوز أن يريد بالرهينة واحدة الرهائن ؛ يقال : للأسير أو للزّمين أو للعاجز عند الرحيل :
إنّه لرهينة ؛ وذلك لأنّ الرهائن محتبسة عند مرتهنها .
قوله : « ورمية المصائب » ، الرمية ما يرمى .

قوله : « وعبد الدنيا وتاجر الغرور وغريم المنايا » ؛ لأنّ الإنسان طوع شهواته ، فهو عبد
الدنيا ، وحركاته فيها مبنيّة على غرور لا أصل له ، فهو تاجر الغرور لا محالة ؛ ولما كانت
المنايا تطالبه بالرحيل عن هذه الدار كانت غريماً له يقتضيه مالا بدّ له من أدائه .

قوله : « وأسير الموت ، وحليف الهموم ، وقرين الأحزان ، ونصب الآفات ، وسريع
الشهوات » ، لما كان الإنسان مع الموت ، كما قال طرفة :

لَعَمْرُكَ إِنَّ الْمَوْتَ مَا أَخْطَأَ الْفَتَى لَكَاطُوْلِ الْمُرْخَى وَثَنِيَاءُ بِالْيَدِ^(٢)

كان أسيراً له لا محالة ؛ ولما كان لا بدّ لكلّ إنسان من الهمّ كان حليف الهموم ؛
وكذلك لا يخلو ولا ينفكّ من الحزن ، فكان قريباً له ، ولما كان معرّضاً للآفات كان نصباً لها ،
ولما كان إنما يهلك بشهواته كان صريعاً لها .

قوله : « وخليفة الأموات » قد أخذه مَنْ قال : إنّ امرأ ليس بينه وبين آدم إلا أب
ميت لمعرق في الموت .

واعلم أنّه عدّ من صفات نفسه سبعاً ، وعدّ من صفات ولده أربع عشرة صفة ، فجعل

(١) الصحاح ٢١٢٨ من غير نسبة

(٢) من المعلقة — بشرح التبريزي ٨٦ . الطول : الخبل ، وثنياء : مائتي منه .

(٣) ١ : « صريعها » .

بإزاء كل واحدة مما له اثنتين مما لولده ، فليلمح ذلك .

[بعض ما قيل من الشعر في الدهر وفعله بالإنسان]

ومن جيد مانعى به شاعر نفسه ، ووصف ما نقص الدهر من قواه ، قول عوف بن محمّ الشيبانيّ في عبد الله بن طاهر أمير خراسان :

يَا بَنَ الَّذِي دَانَ لَهُ الْمَشْرِقَانُ وَأَلْبَسَ الْأَمْنَ بِهِ الْمَغْرِبَانُ ^(١)
 إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَبُلْغَتَهُمَا قَدْ أَحْوَجَتْ سَمْعِي إِلَى تَرْجُمَانُ
 وَبَدَلْتَنِي بِالشَّطَاطِ أَنْعِنَا وَكُنْتُ كَالصَّعْدَةِ تَحْتَ السَّنَانِ ^(٢)
 وَقَارِبْتُ مَنَى خُطَا لَمْ تَكُنْ مَقَارِبَاتٍ وَثَلْتُ مِنْ عَنَانِ
 وَعَوَّضْتَنِي مِنْ زَمَاعِ الْفَتَى وَهَمَّ هَمَّ الْجَبَانِ الْهَدَانِ ^(٣)
 وَأَنْشَأْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْوَرَى عَنَانَةً مِنْ غَيْرِ نَسْجِ الْعَنَانِ ^(٤)
 وَلَمْ تَدْعُ فِيَّ لِمُسْتَمِيعٍ إِلَّا لِسَانِي وَكَفَانِي لِسَانُ ^(٥)
 أَدْعُو بِهِ اللَّهُ وَأَثْنِي بِهِ عَلَى الْأَمِيرِ الْمُصْعَبِيِّ الْهَجَانِ ^(٦)

(١) أمالي الفاي ١ : ٥٠ ، رروايته :

* طرّاً وقد دان له المغربان *

- (٢) الشطاط : حسن القوام والاعتدال . والصعدة : القاة المستوية تنبت كذلك لا تحتاج إلى تثقيف .
 (٣) الزماع : المضاء في الأمر والعزم عليه . والهدان : الأحقى الجاق .
 (٤) العنان هنا : السحاب : يشير بهذا إلى ضعف بصره وأنه لا يرى الورى إلا من وراء سحابة .
 (٥) الأمالي : « وبحسبي لسان » .
 (٦) الهجان : الكريم ؛ وبعده في الأمالي :

فَقَرَّبَانِي بِأَبِي أَنْتَمَا مِنْ وَطْنِي قَبْلَ اصْفَرَارِ الْبَنَانِ
 وَقَبْلَ مَنَعَايَ إِلَى نَسْوَةٍ أَوْ طَانَهَا حَرَّانُ وَالرَّقَّانِ

ومن الشعر القديم الجيد في هذا المعنى قول سالم بن عونة الضبي :

لا يبعدنَّ عَصْرُ الشباب ولا لذاته ونباته النضر
والمشرفات من الحُدُور كأي ماض الغمام يجودُ بالقطر
وطراد خيـلٍ مثلها التفتاً لحفيظة ومقاعد الخمر
لولا أولئك ما حفلت متى عوليتُ في خَرَجٍ إلى قبرى
هربت زبيبة أن رأت ثَرَمِي^(١) وأن انحنى لتقادم ظهري
من بعد ما عهدت فادلفني يومٌ يمرّ وليلة تسرى
حتى كائى خاتلٍ قنصاً^(٢) والمرء بعد تمامه يجرى
لا تهزئى متى زيب فما فى ذاك من عجبٍ ولا سخرٍ
أو لم تَرى لقمان أهلكه ما اقتات من سنة ومن شهرٍ
وبقاء نسر كلما انقرضت أيامه عادت إلى نسرٍ
ما طال من أمدٍ على لبـدٍ رجعت محارته إلى قصرٍ^(٣)
ولقد حَلَبْتُ الدَّهْرَ أَشْطَرَهُ وعلمت ما آتَى من الأمرِ

أنا أستفصح قوله : « ما اقتات من سنة ومن شهر » جعل الزمان كالقوت له ، ومن اقتات الشيء فقد أكله ، والأكل سبب المرض ، والمرض سبب الهلاك .

(١) انثرم : انكسار السن .

(٢) الخاتلة : مشى الصياد قليلا قليلا فى خفية لئلا يسمع الصيد حسه .

(٣) فى اللسان : « تزعم العرب أن لقمان هو الذى بعثته عاد فى وفدها إلى الحرم يستدق لها ؛ فلما أهلكوا خير لقمان بين بقاء سبع بقرات سمر ، من أطب عفر ، فى جبل وعمر ، لا يسمها القطر ؛ أو بقاء سبعة أنسر كلما هلك نسر خفف بعده نسر ، فاختر النسر : فكان آخر نسوره يسمى لبدا ؛ وقد ذكرته الشعراء ؛ قال النابغة :

أضحتُ خلاءً وأضحى أهلها احتملوا أخنى عَليْها الذى أخنى على لبـدٍ

الأصل :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ فِيْمَا تَبَيَّنْتُ مِنْ إِذْبَارِ الدُّنْيَا عَنِّي ، وَجُجُوحِ الدَّهْرِ عَلَيَّ ، وَإِقْبَالَ
الْآخِرَةِ إِلَيَّ ، مَا يَزَعُنِي عَنْ ذِكْرِ مَنْ سِوَايَ ، وَالْإِهْتِمَامِ بِمَا وَرَائِي ، غَيْرَ أُنِّي
حَيْثُ تَفَرَّدَ بِي دُونَ هُمُومِ النَّاسِ هَمُّ نَفْسِي ، فَصَدَّقَنِي رَأْيِي ، وَصَرَفَنِي عَنْ
هَوَايَ ، وَصَرَّحَ لِي بِمَحْضِ أَمْرِي ، فَأَفْضَى بِي إِلَى جِدِّ لَا يَكُونُ فِيهِ لَعِبٌ ،
وَصِدْقٌ لَا يَشُوبُهُ كَذِبٌ ، وَجَدْتُكَ بَعْضِي ، بَلْ وَجَدْتُكَ كُلِّي ، حَتَّى كَأَنَّ
شَيْئًا لَوْ أَصَابَكَ أَصَابِي ، وَكَأَنَّ أَلَمُوتَ لَوْ أَتَاكَ أَتَانِي ، فَعَنَانِي مِنْ أَمْرِكَ
مَا يَفْنِيْنِي مِنْ أَمْرِ نَفْسِي ، فَكَتَبْتُ إِلَيْكَ كِتَابِي مُسْتَظْهِرًا بِهِ إِنْ أَنَا بَقِيتُ
لَكَ أَوْ فَنَيْتُ .

الشَّرْحُ :

يزعني : يكفني ويصدني ، وزعتُ فلانًا ، ولا بدَّ للناس من وَزْعَةٍ .
وسوى ، لفظة تقصّر إذا كسرت سينها ، وتمدّت إذا فتحتها ؛ وهي هاهنا : بمعنى غير ،
وَمَنْ قبلها بمعنى شيء منكر ، كقوله :
* رَبِّ مَنْ أَنْضَجْتُ غَيْظًا قَلْبِهِ ^(١) *

والتقدير غير ذكر إنسان سواي ، ويجوز أن تكون « مَنْ » موصولة ، وقد حذف أحد
جزأي الصلة ، والتقدير عن ذكر الذي هو غيري ، كما قالوا في : ﴿ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ
شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ ﴾ ، أي هو أشدّ . يقول عليه السلام : إن فيما قد بان لي من تنكّر الوقت
وإدبار الدنيا وإقبال الآخرة شاغلًا لي عن الاهتمام ، بأحد غيري ، والاهتمام والفكر في
أمر الولد وغيره ممن أخلفه ورأى .

(١) بقيته : * تَمَنَّى لِي مَوْتًا لَمْ يُطْعَمْ *

ثم عاد فقال : إلا أن همتى بنفسى يقتضى اهتمامى بك ، لأنك بعضى بل كلّى ، فإن كان اهتمامى بنفسى بصرفنى عن غيرى لم تكن أنت داخلا فى جملة مَنْ بصرفنى همتى بنفسى عنهم ؛ لأنك لست غيرى .

فإن قلت : أفهذا المهمّ حدث لأمير المؤمنين عليه السلام الآن ، أو من قبل لم يكن عالما بأن الدنيا مدبرة ، والآخرة مقبلة ؟

قلت : كلاّ بل لم يزل عالما عارفا بذلك ، ولكنه الآن تأكد وقوى ، بطريق علوّ السنّ وضعف القوى ، وهذا أمر يحصل للإنسان على سبيل الإيجاب ، لا بدّ من حصوله لكلّ أحد ، وإن كان عالما بالخال من قبل ؛ ولكن ليس العيان كالخبر .

ومن مستحسن ما قيل فى هذا المعنى قول أبى إسحاق الصابى :

أفبك الردى إني تنبّهت من كرى	وسهر على طول المدى اعتريانى
فأثبت شخصا دانيا كان خافيا	على البعد حتى صار نصب عيانى
هو الأجل المحتوم لى جدّ جدّه	وكان يرينى غفلة المتوانى
له نذر قد آذنتنى بهجمة	له لست منها آخذاً بأمان
ولا بدّ منه ممهلاً أو معاجلاً	سيأتى فلا يثنيه عنى ثان

وأول هذه القصيدة وهو داخل له فى هذا المعنى أيضا :

إذا ماتت بى وسارت محفة	لها أرجل يسمى بها رجلاّن
وما كفت من فرسانها غير أنّها	وفت لى لما خانت القدمان
نزلت إليها عن سراة حصانى	بحكم مشيب أو فراش حصان ^(١)
فقد حملت منى ابن سبعين سالكا	سبيلا عليها يسلك الثقلان

كما حمل المهدَّ الصبيَّ وقبلها ذعرت أسودُ الغيلِ بالنَّزوانِ^(١)
 ولي بعدها أخرى تسمى جنازة^(٢) جنيبة يومَ المنيةِ دانٍ
 تسير على أقدامٍ أربعةٍ إلى ديار البلى معدودهنَّ ثمانٍ
 وإني على عَيْثِ الرَّدَى في جوارحي وما كفَّ من خطوئى وبطشِ بنايِ
 وإن لم يدعْ إلَّا فؤادا مَرَوَّعاً به غيرُ باقي من الحداثِ^(٣)
 تلوم تحت الحجبِ ينفثُ حكمه إلى أذنٍ تصغى لنطقِ لسانِ^(٤)
 لأعلم أنى ميت عاقٍ دفنه ذملاً قليل في غدٍ هو فانٍ
 وإن فما للأرض غرثان حائماً يراصد من أكلَى حضور أوانٍ
 به شرهٌ عمِّ الورى بفجائعِ تركن فلاناً ثاكلاً لفلانٍ
 غداً فاغرا يشكو الطوى وهو رانع فما تلتقى يوماً له الشفتانِ
 إذا عاضنا بالتسل من نـوـلـه تلا أولاً منـه بهلك ثانٍ
 إلى ذات يومٍ لا ترى الأرض وارثاً سوى الله من أنس تراه وجانٍ

قوله : «تفرّ دى دون هموم الناس همّ نفسى» أى دون الهموم التى قد كانت تعتربنى لأجل أحوال الناس .

فصدقتى رأيي ؛ يقال : صدقته كذا أى عن كذا ، وفى المثل : « صدقتى سنّ بكره » لأنه لما نفر قال له : هدّع^(٥) ، وهى كلمة يسكن بها صغار الإبل إذا نفرت ؛ والمعنى أن هذا الهمّ صدقتى عن الصفة التى يجب أن يكون رأيي عليها وتلك الصفة هى ألاّ ينكر فى

(١) الغيل : الشجر الكثير الملتف (٢) الجنازة بالكسر : ما يحمل عليه الميت .

(٣) الحدّثان : غير الدهر ونوابه (٤) تلوم : أى انتظر .

(٥) فى اللسان : « هدّع هدّع ، بكسر الفاء وفتح الدال ونسكين العين : كلمة يسكن بها صغار الإبل عند النفار ؛ ولا يقال ذلك لجلتها ولا مسانها ؛ وزعموا أن رجلاً أتى السوق بىكر له يبيعه ، فساومه رجل فقال : بكم البكر ؟ فقال : إنه جل ؛ فقال : هو بكر ؛ فبينما هو يماريه إذ نفر البكر ، فقال صاحبه : هدّع هدّع ، ليسكن نفاره ، فقال المشتري : صدقتى سنّ بكره ؛ وإنما يقال : هدّع للبكر ليسكن »

أمر شيء من الموجودات أصلاً إلا الله تعالى ونفسه ؛ وفوق هذه الطبقة طبقة أخرى جدا وهي ألا تفكر في شيء قط إلا في الله وحده ، وفوق هذه الطبقة طبقة أخرى تجلّ عن الذكر والتفسير ، ولا تصلح لأحد من المخلوقين إلا النادر الشاذ ، وقد ذكرها هو فيما سبق ، وهو ألا يفكر في شيء أصلاً ، لا في المخلوق ولا في الخالق ؛ لأنه قد قارب أن يتحد بالخالق ، ويستغنى عن الفكر فيه .

قوله : « وصرفني عن هواي » أي عن هواي وفكري في تدبير الخلافة وسياسة الرعية والقيام بما يقوم به الأئمة .

قوله عليه السلام : « وصرّح لي محض أمري » يروى بنصب محض « ورفعه » ؛ فمن نصب فتقديره : عن محض أمري ؛ فلما حذف الجار نصب ، ومن رفع جعله فاعلاً . وصرّح : كشف أو انكشف .

قوله : « فأفضى بي إلى كذا » ، ليس بمعنى أنه قد كان من قبل يمازج جدّه باللعب ؛ بل المعنى أن همومه الأولى قد كانت بحيث يمكن أن يتخلّله وقت راحة أو دُعابة لا يخرج بها عن الحق ، كما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يمزح ولا يقول إلا حقاً ، فالآن قد حدث عنده هم لا يمكن أن يتخلّله من ذلك شيء أصلاً ، ومدار الفرق بين الحالتين - أعني الأولى والثانية على إمكان اللعب لانفس اللعب وما يلزم من قوله « أفضى لك بي هذا الهم » إلى انتفاء إمكان اللعب أن تكون همومه الأولى قد كان يمازجها اللعب ؛ ولكن يلزم من ذلك أنها قد كانت يمكن ذلك فيها إمكاناً محضاً على أن اللعب غير منكر إذا لم يكن باطلاً ، ألا ترى إلى قول النبي صلى الله عليه وآله : « المؤمن دَعِبَ لِعِب » ، وكذلك القول في قوله : « وصدق لا يشوبه كذب » أي لا يمكن أن يشوبه كذب ؛ وليس المراد بالصدق والكذب هاهنا مفهومهما المشهورين ؛ بل هو من قولهم : صدّقونا اللقاء ، ومن قولهم : حمل عليهم فما كذب ! قال زهير :

ليثٌ بعثَرٌ يصطاد اللَّيْثَ إِذَا مَا كَذَّبَ اللَّيْثُ عَنْ أَقْرَانِهِ صَدَقَا ^(١)
 أى أفضى بى هذا الهم إلى أن صدقتنى الدنيا حربها ، كأنه جعل نفسه محارباً للدنيا ،
 أى صدقتنى الدنيا حربها ولم تكذب ، أى لم تجبن ولم تخن .

أخبر عن شدة اتحاد ولده به ، فقال وجدتك بعضى ، قال الشاعر :

وإِنَّمَا أَوْلَادُنَا يَبْنِيْنَا أَكْبَادُنَا تَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ
 لَوْهَبَتِ الرِّيحُ عَلَى بَعْضِهِمْ لَا مَتْنَعَتْ عَيْنِي مِنَ الْغَمْضِ

وغضب معاوية على ابنه يزيد ، فهجرد ، فاستعطفه له الأحنف ، قال له : يا أمير المؤمنين ،
 أولادنا ثمار قلوبنا ، وعماد ظهورنا ، ونحن لهم سماء ظليمة ، وأرض ذليلة ، فإن غضبوا
 فأرضهم ، وإن سألوا فأعطهم ، فلا تكن عليهم قفلاً فيموتوا حياتك ، ويتمنوا موتك .

وقيل لابنة الخنس ^(٢) : أى ولديك أحب إليك ؟ قالت : الصغير حتى يكبر ، والمريض
 حتى يبرأ ، والغائب حتى يقدم .

غضب الطرمّاح على امرأته فشفع فيها ولده منها صمصام ، وهو غلام لم يباغ عشرا ،
 فقال الطرمّاح :

أَصَمَّصَامُ إِن تَشْفَعِ لِأُمِّكَ تَلْقَاهَا لَهَا شَافِعٌ فِي الصَّدْرِ لَمْ يَتَزَحَّزَحْ ^(٣)
 هَلِ الْحَبِّ إِلَّا أَنَهَا لَوْ تَعَرَّضْتَ لَذَبْحُكَ يَا صَمَّصَامُ قُلْتَ لَهَا : اذْجِجِي
 أَحَاذِرْ يَا صَمَّصَامُ إِن مَتَّ أَنْ يَلِي تَرَاثِي وَإِيَّاكَ اسْرُؤْ غَيْرِ مُصْلِحِ
 إِذَا صَكَ وَسَطَ الْقَوْمِ رَأْسُكَ صَكَّةً يَقُولُ لَهُ النَّاهِي : مَلَكْتَ فَاسْجِجِ

وفى الحديث المرفوع : « إِن رِيحَ الْوَلَدِ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ » .

(١) ديوانه ٥٤ ، وكذب ، أى لم يصدق الحملة . وعثر : قبل تباة .

(٢) ب : « الحسن » تحريف ، صوابه من ا ، د .

(٣) ديوانه ١٣٦ ، وفيه : « لم يتزحج » .

وفي الحديث الصحيح أنه قال لحسن وحسين عليهما السلام : « إنكم لتجبنون ، وإنكم لتبخلون ، وإنكم لمن ريحان الله » .
ومن ترفيص الأعراب قول أعرابية لولدها :

يا حبذا ريحُ الولدِ ريحُ الخزامى في البلدِ
أهكذا كلَّ ولدٍ أم لم يلدْ قَبلي أحدٌ

وفي الحديث المرفوع : « من كان له صبي فليستصب له » .
وأنشد الرياشي :

من سره الدهر أن يرى الكبداء يمشى على الأرض فليد الولد

الأصل :

فإني أوصيك بتقوى الله أي بُنى ولزوم أمره ، وعمارة قلبك بذكره ،
والاعتصام بحبله ، وأي سبب أوثق من سبب بينك وبين الله ؛ إن أنت
أخذت به !

أخي قلبك بالموعظة ، وأمته بالزهادة ، وقوه باليقين ، ونوره بالحكمة ،
وذله بذكر الموت ؛ وقرزه بالفناء ، وبصره فجائع الدنيا ، وحذره صولة الدهر
وفحش تقلب الليالي والأيام ؛ وأعرض عليه أخبار الماضين ، وذكره بما أصاب
من كان قبلك من الأولين .

وسير في ديارهم وآثارهم ، فانظر فيما فعلوا ، وعمما انتقلوا ، وأين حلوا ونزلوا !
فإنك تجدهم انتقلوا عن الأحبة ، وحلوا دار النربة ؛ وكأنك عن قليل قد
صرت كأحدهم .

فَأُصْلِحْ مَثْوَاكَ ، وَلَا تَبِعْ آخِرَتَكَ بِدُنْيَاكَ ؛ وَدَعِ الْقَوْلَ فِيمَا لَا تَعْرِفُ وَالْخَطَابَ
فِيمَا لَمْ تُكَلِّفْ ؛ وَأَمْسِكْ عَنْ طَرِيقٍ إِذَا خِفْتَ ضَلَالَتَهُ ، فَإِنَّ الْكَفَّ عِنْدَ خَيْرَةٍ
الضَّلَالِ خَيْرٌ مِنْ رُكُوبِ الْأَهْوَالِ .

الشيخ :

قوله عليه السلام : « وأى سبب أوثق » ؛ إشارة إلى القرآن لأنه هو المعبر عنه بقوله
تعالى : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ ^(١) .

ثم أتى بلفظتين متقابلتين ، وذلك من لطيف الصنعة ؛ فقال : « أحي قلبك بالموعظة ،
وأمته بالزهادة » ؛ والمراد إحياء دواعيه إلى الطاعة وإماتة الشهوات عنه .

قوله عليه السلام : « واعرض عليه أخبار الماضين » معنى قد تداوله الناس ،
قال الشاعر :

سل عن الماضين إن نطقتم عنهم الأجداد والتترك
أى دار للبللى نزلوا وسبيل للردى سلكوا

قوله عليه السلام : « ودع القول فيما لا تعرف » من قول رسول الله صلى الله عليه
 وآله لعبد الله بن عمرو بن العاص : « يا عبد الله ، كيف بك إذا بقيت في حُثالة من الناس ،
مرجت عهودهم وأماناتهم وصار الناس هكذا » - وشبك بين أصابعه - ؛ قال
عبد الله : فقلت مُرْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فقال : « خذ ما تعرف ، ودع ما لا تعرف ، وعليك
بجُورِئَةِ نَفْسِكَ » .

قوله : « والخطاب فيما لم تكلف » من قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » ، وقال معاوية في عبد الملك بن مروان وهو حينئذ غلام : إن لهذا الغلام همة ، وإنه مع ذلك تارك لثلاث آخذ بثلاث : تارك مساءة الصديق جدًّا وهزلًا ، تارك ما لا يعنيه ، تارك ما لا يعتذر منه ، آخذ بأحسن الحديث إذا حدث ، وبأحسن الاستماع إذا حدث ، وبأهون الأمرين إذا خولف .

قوله عليه السلام : « وأمسك عن طريق إذا خفت ضلالتك » ، مأخوذ من قول النبي صلى الله عليه وآله : « دَعِ مَا يَرْيَبُكَ إِلَى مَا يَرْيَبُكَ » ، وفي خبر آخر : « إذا رابك أمرٌ فدعه » .

الأصل

وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ تَكُنْ مِنْ أَهْلِهِ ، وَأَنْكِرِ الْمُنْكَرَ بِيَدِكَ وَلِسَانِكَ ، وَبَابِنِ مَنْ فَعَلَهُ بِجَهْدِكَ ، وَجَاهِدْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ، وَلَا تَأْخُذْكَ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ .
وَحُضِرَ الْغَمَرَاتِ لِلْحَقِّ حَيْثُ كَانَ ، وَتَفَقَّهَ فِي الدِّينِ ، وَعَوَّذَ نَفْسَكَ التَّصَبُّرَ عَلَى الْمَكْرُوهِ ؛ وَنِعْمَ الْخُلُقُ التَّصَبُّرُ فِي الْحَقِّ !
وَأَلْجِئْ نَفْسَكَ فِي أُمُورِكَ كُلِّهَا إِلَى إِلَهِكَ ، فَإِنَّكَ تُنْجِيهَا إِلَى كَهْفٍ حَرِيرٍ ، وَمَنْاعٍ عَزِيزٍ .

وَأَخْلَصْ فِي الْمَسْأَلَةِ لِرَبِّكَ ؛ فَإِنَّ يَدَيْهِ الْمَطَاءُ وَالْحَرَمَانُ ، وَأَكْثَرُ الْإِسْتِخَارَةِ ، وَتَفْهَمُ وَصِيَّتِي ، وَلَا تَذْهَبَنَّ عَنْكَ صَفْحًا ، فَإِنَّ خَيْرَ الْقَوْلِ مَانِعٌ ، وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَلَا تَنْتَفِعُ بِعِلْمٍ لَا يَحَقُّ تَعَلُّمُهُ .

الشَّرْحُ :

أمره أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، وهما واجبان عندنا ، وأحد الأصول الخمسة التي هي أصول الدين .

ومعنى قوله : « تكن من أهله » ؛ لأن أهل المعروف هم الأبرار الصالحون ، ويجب إنكار المنكر باللسان ، فإن لم ينبج فباليد ، وتفصيل ذلك وترتيبه مذكور في كتبى الكلامية .

قوله : « وخض الغمرات إلى الحق » لا شبهة أن الحسن عليه السلام لو تمكنَ لخاضها إلا أن من فقد الأنصار لا حيلة له .

* وهل ينهض البازي بغير جناح *

والذى خاضها مع عدم الأنصار هو الحسين عليه السلام ، ولهذا عظم عند الناس قدره ، فقدّمه قوم كثير على الحسن عليه السلام .

فإن قلتَ : فما قول أصحابكم في ذلك ؟

قلت : هما عندنا في الفضيلة سيان ، أما الحسن فلو وقفه مع قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا ﴾ ، وأما الحسين فلا عزاز الدين .

قوله : « فنعم التصبر » قد تقدّم منّا كلام شافٍ في الصبر .

وقوله : « وأكثر الاستخارة » : ليس يعنى بها ما يفعله اليوم قوم من الناس من سَطَر رِقاَع وجعلها في بنادق ، وإنما المراد أمره إياه بأن يطلب الخيرة من الله فيما يأتى ويذر .

قوله : « لا خير في علم لا ينفع » قول حق ، لأنه إذا لم ينفع كان عبثاً .

قوله: «ولا ينتفع بعلم لا يحق تعلمه» أى لا يجب ولا يندب إليه؛ وذلك لأن النفع إنما هو نفع الآخرة، فإلم يكن من العلوم مرغبا فيه إما بإيجاب أو ندب فلا انتفاع به فى الآخرة، وذلك كعلم الهندسة والأرثماطيقى ونحوها .

الأفضل

أَيُّ بُنَى، إِنِّي لَمَّا رَأَيْتُنِي قَدْ بَلَغْتُ سِنًا، وَرَأَيْتُنِي أَرْدَادُ وَهْنًا، بَادَرْتُ بِوَصِيَّتِي إِلَيْكَ، وَأَوْرَدْتُ خِصَالًا مِنْهَا قَبْلَ أَنْ يَجْعَلَ لِي أَجَلِي دُونَ أَنْ أَفْضِيَ إِلَيْكَ بِمَا فِي نَفْسِي، أَوْ أَنْ أَنْقُصَ فِي رَأْيِي كَمَا نَقِصْتُ فِي جِسْمِي، أَوْ يَسْبِقَنِي إِلَيْكَ بَعْضُ غَلَبَاتِ الْهَوَى وَفِتَنِ الدُّنْيَا، فَتَكُونَ كَالصَّعْبِ الْنَّفُورِ .

وَإِنَّمَا قَلْبُ الْحَدِثِ كَالْأَرْضِ الْخَالِيَةِ مَا أُلْقِيَ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ قَبْلَتَهُ؛ فَبَادَرْتُكَ بِالْأَدَبِ قَبْلَ أَنْ يَقْسُو قَلْبُكَ، وَيَشْتَغِلَ لُبُّكَ، لَتَسْتَقْبَلَ بِحَدِّ رَأْيِكَ مِنَ الْأَمْرِ مَا قَدْ كَفَاكَ أَهْلُ التَّجَارِبِ بُغْيَتَهُ وَتَجَرِبَتَهُ، فَتَكُونَ قَدْ كَفَيْتَ مَوْئِدَ الْطَلَبِ، وَعَوَفَيْتَ مِنْ عِلَاجِ التَّجَرِبَةِ، فَأَتَاكَ مِنْ ذَلِكَ مَا قَدْ كُنَّا نَأْتِيهِ، وَأَسْتَبَانَ لَكَ مَارُبَّمَا أَظْلَمَ عَلَيْنَا مِنْهُ .

الشيخ :

هذه الوصية كتبها عليه السلام للحسن بعد أن تجاوز الستين، وروى أنه ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وآله ما بين الستين والسبعين، فقال: «معترك المنايا» .
قوله عليه السلام «أو أن أنقص في رأيي» هذا يدل على بطلان قول من قال: إنه لا يجوز أن ينقص في رأيه، وأن الإمام معصوم عن أمثال ذلك، وكذلك قوله

للحسن : « أو يسبقني إليك بعض غلبات الهوى وفتن الدنيا » يدلّ على أنّ الإمام لا يجب أن يعصم عن غلبات الهوى ؛ ولا عن فتن الدنيا .

قوله : « فتكون كالصعب النفور » ؛ أى كالبعير الصعب الذى لا يُمكن راكمه ، وهو مع ذلك نفور عن الأنس .

ثم ذكر أنّ التعلّم إنما هو فى الصبي ، وفى المثل : « الغلام كالطين يقبل الختم مادام رطباً » .

وقال الشاعر :

اختم وطينك رطب إن قدرت فكّم قد أمكن الختم أقواماً فما ختموا
ومثل هو عليه السلام قلب الحدث بالأرض الخالية ، ما لقي فيها من شيء قبلته ،
وكان يقال : التعلّم ^(١) فى الصغر كالنقش فى الحجر ، والتعلّم ^(٢) فى الكبر كالخطّ على الماء .
قوله : « فأتاك من ذلك ما كنتا نأنيه » أى الذى كنتا نحن نتجشم المشقة فى
اكتسابه ، وتكاف طلبه ؛ يأتيك أنت الآن صفواً عفواً .

الأفضل :

أى بُنى ، إني وإن لم أكن عُمّرتُ عُمرَ مَنْ كَانَ قَبْلِي ، فَقَدْ نَظَرْتُ فِي أَعْمَالِهِمْ ،
وَفَكَّرْتُ فِي أَخْبَارِهِمْ ، وَبَيَّرْتُ فِي آثَارِهِمْ ؛ حَتَّى عُدْتُ كَأَحَدِهِمْ ؛ بَلْ كَأَنِّي بِمَا
أَنْتَهَى إِلَيَّ مِنْ أُمُورِهِمْ ؛ قَدْ عَمِرْتُ مَعَ ^(٢) أَوَّلِيهِمْ إِلَى آخِرِهِمْ ؛ فَعَرَفْتُ صَفْوَةَ ذَلِكَ مِنْ
كَدَرِهِ ، وَنَفْعَهُ مِنْ ضَرَرِهِ ؛ فَاسْتَخْلَصْتُ لَكَ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ جَلِيلَهُ ، وَتَوَخَّيْتُ لَكَ

جَمِيلُهُ ، وَصَرَفْتُ عَنْكَ مَجْهُولَهُ ، وَرَأَيْتُ حَيْثُ عَنَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَفْنِي أُلُودَ الشَّفِيقِ ، وَأَجْمَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ أَدَبِكَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ وَأَنْتَ مُقْبِلُ الْعُمُرِ وَمُقْتَبِلُ الدَّهْرِ ، ذُو نِيَّةٍ سَلِيمَةٍ ، وَنَفْسٍ صَافِيَةٍ ، وَأَنْ أُبْتَدِيكَ بِتَعْلِيمِ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَأْوِيلِهِ ، وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَأَحْكَامِهِ ، وَحَلَالِهِ وَحَرَامِهِ ، لَا أَجَاوِزُ ذَلِكَ بِكَ إِلَى غَيْرِهِ . ثُمَّ أَشْفَقْتُ أَنْ يَلْتَبَسَ عَلَيْكَ مَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ مِنْ أَهْوَائِهِمْ وَأَرَائِهِمْ ، مِثْلَ الَّذِي اَلْتَبَسَ عَلَيْهِمْ ، فَكَانَ إِحْكَامُ ذَلِكَ عَلَى مَا كَرِهْتُ مِنْ تَنْبِيهِكَ لَهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ إِسْلَامِكَ إِلَى أَمْرٍ لَا آمَنُ عَلَيْكَ بِهِ ^(١) الْهَلَكَةَ ، وَرَجَوْتُ أَنْ يُوَفَّقَكَ اللَّهُ فِيهِ لِرُشْدِكَ ، وَأَنْ يَهْدِيكَ لِقَصْدِكَ ، فَعَهَدْتُ إِلَيْكَ وَصِيَّتِي هَذِهِ .

الشَّرْحُ :

هذا الفصل وما بعده يشعر بالتهى عن علم الكلام حسب ما يقتضيه ظاهر لفظه ، ألا تراه قال له : كنت عازما على أن أعلمك القرآن وتفسيره والفقه وهو المعرفة بأحكام الشريعة ، ولا أجاوز ذلك بك إلى غيره ، ثم خفت أن تدخل عليك شبهة في أصول الدين فيلتبس عليك في عقيدتك الأصلية ما يلتبس على غيرك من الناس ، فعدلت عن العزم الأول إلى أن أوصيك بوصايا تتعلق بأصول الدين .

ومعنى قوله عليه السلام : « وكان ^(٢) إحكام ذلك » إلى قوله : « لا آمن عليك به الهلكة » أى فكان إحكام الأمور الأصلية عندك وتقرير الوصية التى أوصيك بها فى ذهنك فيما رجع إلى النظر فى العلوم ^(٣) الإلهية ؛ وإن كنت كارها للخوض [معك] ^(٤)

(٢) ١ : « فكان » .

(٤) من ١

(١) د « فيه من »

(٣) د « الأمور » .

فيه وتنبيهك عليه أحبّ إلى من أن أتركك سدّى مهملًا ، تتلاعب بك الشبهة ، وتعتورك الشكوك في أصول دينك ، فربّما أفضى ذلك بك إلى الهلكة

فإن قلت : فلهذا كان كارها تنبيه ولده على ذلك ، وأنتم تقولون إنّ معرفة الله واجبة على المكلفين ؛ وليس يليق بأمر المؤمنين أن يكره ما أوجبه الله تعالى !

قلت : لعلّه علم إمام من طريق وصيّة رسول الله صلى الله عليه وآله ، أو من طريق معرفته بما يصلح أن يكون لطفًا لولده ومعرفته ، بما يكون مفسدة له ، لكثرة التجربة له ، وطول الممارسة لأخلاقه وطباعه أنّ الأصلح له ألا يخوض في علم الكلام الخوض الكلّي وأن يقتنع بالمبادئ والجلل ، فصالح البشر تختلف ؛ فرب إنسان مصلحته في أمرٍ ذلك الأمر بعينه مفسدة لغيره ، ونحن وإن أوجبنا المعرفة فلم نوجب منها إلّا الأمور الجملة ، وأما التفصيلات الدقيقة الغامضة ، فلا تجب إلّا عند ورود الشبهة ، فإذا لم تقع الشبهة في نفس المكلف لم يجب عليه الخوض في التفصيلات .

قوله عليه السلام : « قد عمّرتُ مع أولهم إلى آخرهم » العين مفتوحة والميم مكسورة مخففة ، تقول : عمر الرجل يعمر عمرًا وعمرًا على غير قياس ؛ لأن قياس مصدره التحريك أى عاش زمانًا طويلًا ، واستعمل في القسم أحدهما فقط ، وهو المفتوح .

قوله عليه السلام : « حيث عناني من أمرك » أى أهتمنى ، قال :

* عَنَانِي مِنْ صُدُودِكَ مَا عَنَانِي *

قوله : « وأجمعت عليه » أى عزمت .

ومقتبل الدهر ، يقال : اقتبل الغلام فهو مقتبل بالفتح وهو من الشواذ ، ومثله أحصن الرجل إذا تزوج فهو مُحَصَّن ، وإذا عفّ فمحصن أيضا ، وأسهب إذا أطال الحديث فهو مسهب ، وألفج إذا افتقر فهو ملفج ؛ وينبغي أن يكون له من قوله : « تنبيهك له » بمعنى

« عليه » ، أو تكون على أصلها ، أى ما كرهت تنبيهك لأجله .

فإن قلت : إلى الآن ما فسرته ، لماذا كره تنبيهه على هذا الفن ؟

قلت : بلى قد أشرت إليه ؛ وهو أنه كره أن يعدل به عن تفسير القرآن وعلم الفقه إلى الخوض فى الأمور الأصولية فنبيه على أمور يحجره النظر وتأمل الأدلة والشبهات إليها دقيقة يخاف على الإنسان من الخوض فيها أن تضطرب عقيدته ، إلا أنه لم يجد به بدءاً من تنبيهه على أصول الديانة ، وإن كان كارها لتعريضه لخطر الشبهة ، فنبيه على أمور جملية غير مفصلة ، وأمره أن يلزم ذلك ولا يتجاوزها إلى غيره وأن يمسك عما يشتبه عليه ، وسيأتى ذكر ذلك .

الأصل :

وَأَعْلَمُ يَا بُنَيَّ أَنَّ أَحَبَّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِهِ إِلَىَّ مِنْ وَصِيَّتِي تَقْوَى اللَّهِ وَالْإِقْتِسَارُ عَلَى مَا فَرَضَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَالْأَخْذُ بِمَا مَضَى عَلَيْهِ الْأَوَّلُونَ مِنْ آبَائِكَ ، وَالصَّالِحُونَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ ، فَإِنَّهُمْ لَمْ يَدْعُوا أَنْ نَظَرُوا لِأَنْفُسِهِمْ كَمَا أَنْتَ نَاطِرٌ ، وَفَكَّرُوا كَمَا أَنْتَ مُفَكِّرٌ ، ثُمَّ رَدَّاهُمْ آخِرُ ذَلِكَ إِلَى الْأَخْذِ بِمَا عَرَفُوا ، وَالْإِمْسَاكِ عَمَّا لَمْ يُكَلِّفُوا ، فَإِنْ أَبَتْ نَفْسُكَ أَنْ تَقْبَلَ ذَلِكَ دُونَ أَنْ تَعْلَمَ كَمَا عَلِمُوا ؛ فَلْيَكُنْ طَلَبُكَ ذَلِكَ بِتَمَقُّمِهِمْ وَتَعَلُّمِهِ ، لَا بِتَوَرُّطِ الشُّبُهَاتِ ، وَعُلُقِ الْخُصُومَاتِ .

وابتدأ قبل نظرك فى ذلك بالاستعانة بإلهيك ، والرغبة إليه فى توفيقك ، وترك كل شائبة أو لجة فى شبهة ، أو أسامة إلى ضلالة ، فإن أيقنت أن قد صفا قلبك فخشع ، وتم رأيك فاجتمع ، وكان همك فى ذلك هما واحداً ، فانظر فيما فسرت لك ؛ وإن أنت لم يجتمع لك ما تحب من نفسك ؛ وفرغ نظرك وفكرك ،

فَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنَّمَا تَخْبِطُ الْعُشْوَاءَ ، وَتَتَوَرَّطُ الظَّالِمَاءَ ، وَلَيْسَ طَالِبُ الدِّينِ مَنْ خَبِطَ
أَوْ خَلَطَ ، وَالْإِمْسَاكُ عَنْ ذَلِكَ أَمْتَلُ .

البَيْتُح :

أمره أن يقتصر على القيام بالفرائض ، وأن يأخذ بسنة السلف الصالح من آبائه وأهل
بيته ؛ فإنهم لم يقتصروا على التقليد ؛ بل نظروا لأنفسهم ، وتأملوا الأدلة ، ثم رجعوا آخر
الأمر إلى الأخذ بما عرفوا ، والإمساك عما لم يكلفوا .

فإن قلت : مَنْ سلفه هؤلاء الذين أشار إليهم ؟

قلت : المهاجرون الأولون من بنى هاشم وبنى المطلب كحمزة وجعفر والعباس وعبيدة
ابن الحارث ، وكأبي طالب في قول الشيعة وكثير من أصحابنا ، وكعبد المطلب في قول
الشيعة خاصة .

فإن قلت : فهل يكون أمير المؤمنين عليه السلام نفسه معدودا من جملة هؤلاء ؟

قلت : لا ، فإنه لم يكن من أهل المبادئ والجل المقتصر بهم في تسليفهم العقليات
على أوائل الأدلة ، بل كان سيّد أهل النظر كافة وإمامهم .

فإن قلت : ما معنى قوله : لم يدعوا أن نظروا لأنفسهم ؟

قلت : لأنهم إذا تأملوا الأدلة وفكروا فيها فقد نظروا لأنفسهم كما ينظر
الإنسان لنفسه ليخلصها من مضرة عظيمة سبيلها أن تقع به إن لم ينظر في الخلاص منها ؛
وهذا هو الوجه في وجوب النظر في طريق معرفة الله ، والخوف من إهمال النظر .

فإن قلت : ما معنى قوله : « إلى الأخذ بما عرفوا ، والإمساك عما لم يكلفوا » ؟

قلت : الأخذ بما عرفوا ، مثل أدلة^(١) حدوث الأجسام وتوحيد البارى وعدله ، والإمساك عما لم يكلفوا ، مثل النظر فى إثبات الجزء الذى لا يتجزأ ونفيه ، ومثل الكلام فى الخلا والملا ؛ والكلام فى أن هل بين كل حركتين مستقيمتين سكون أم لا ؟ وأمثال ذلك مما لا يتوقف أصول التوحيد والعدل عليه ، فإنه لا يلزم أصحاب الجمل والمبادئ أن يخوضوا فى ذلك ؛ لأنهم لم يكلفوا الخوض فيه ؛ وهو من وظيفة قوم آخرين .

قوله عليه السلام : « فإن أبت نفسك أن تقبل ذلك دون أن تعلم كما علموا » ، هذا الموضع فيه نظر لأننا قد قلنا : إنهم لم يعلموا التفاصيل الدقيقة ، فكيف يجعلهم عالمين بها ؟ ويقول : « أن تعلم كما علموا » وينبغى أن يقال إن الكاف وما عملت فيه فى موضع نصب ؛ لأنه صفة مصدر محذوف ؛ وتقديره فإن أبت نفسك أن تقبل ذلك علما كما علموا دون أن تعلم التفاصيل الدقيقة ؛ وجاز انتصاب « علما » والعامل فيه « تقبل » لأن القبول من جنس العلم ، لأن القبول اعتقاد والعلم اعتقاد ؛ وليس لقائل أن يقول : فإذا كان يكون قد فصل بين الصفة والموصوف بأجنبي ، لأن الفصل بينهما قد جاء كثيرا ، قال الشاعر :

جَزَى اللهُ كَفًّا مِثْلَهَا مِنْ سَعَادَةٍ سَمَرَتْ فِي هَلَاكِ الْمَالِ وَالْمَالُ نَائِمٌ

ويجوز أن يقال : كما علموا الآن بعد موتهم ؛ فإنهم بعد الموت يكونون عالمين بجميع ما يشبه علمه على الناس فى الحياة الدنيا ، لأن المعارف ضرورية بعد الموت ، والنفوس باقية على قول كثير من المسلمين وغيرهم .

واعلم أن الذى يدعو إلى تكلف هذه التأويلات أن ظاهر الكلام كونه يأمر بتقليد النبى صلى الله عليه وآله والأخذ بما فى القرآن وترك النظر العقلى ؛ هذا هو ظاهر الكلام ؛ ألا تراه كيف يقول له : الاقتصار على ما فرضه الله عليك ، والأخذ بما مضى عليه أهل

بيتك وسلفك ؛ فإنهم لما حاولوا النظر رجعوا بآخره إلى السمعيات ، وتركوا العقليات ؛ لأنها أفضت بهم إلى مالا يعرفونه ؛ ولا هو من تكليفهم . . .

ثم قال له : فإن كرهت التقليد المحض ، وأحببت أن تسلك مسلكهم في النظر ، وإن أفضى بك الأمر بأخرة إلى تركه والعود إلى المعروف من الشرعيات وما ورد به الكتاب والسنة ، فينبغي أن تنظر وأنت مجتمع الهمّ خالٍ من الشبهة ، وتكون طالبا للحقّ ، غير قاصد إلى الجدل والمراء ؛ فلما وجدنا ظاهر اللفظ يقتضى هذه المعاني ، ولم يجوز عندنا أن يأمر أمير المؤمنين عليه السلام ولده ^(١) مع حكيمته وأهليته ولده بالتقليد وترك النظر ، رجعنا إلى تأويل كلامه على وجه يخرج به عليه السلام من أن يأمر بمالا يجوز لمثله أن يأمر به .

واعلم أنه قد أوصاه إذا همّ بالشروع في النظر بمحض ما ذكره المتكلمون ، وذلك أمور :

منها أن يرغب إلى الله في توفيقه وتسديده .

ومنها أن يطلب المطلوب النظري بتفهّم وتعلم ؛ لا بجِدال ومغالبة وهراء ومخاصمة .

ومنها أطراح العصبية لمذهب بعينه ، والتورّط في الشبهات التي يحاول بها نصرته ذلك المذهب .

ومنها ترك الإلّف والمادة ، ونصرة أمر يطلب به الرياسة ؛ وهو المغنى بالشوائب التي تولج في الضلال .

ومنها أن يكون صافي القلب ، مجتمع الفكر ، غير مشغول السرّ بأمرٍ من جوع

[أوشيع] ^(١) أو شَبَق أو غضب؛ ولا يكون ذا هموم كثيرة، وأفكار موزَّعة مقسَّمة؛ بل يكون فكره وهمَّهما واحداً.

قال: فإذا اجتمع لك كل ذلك فانظر، وإن لم يجتمع لك ذلك ونظرت كفت كالنَّاقَة العسواء الخابطة لا تهتدى، وكن يتورط في الظلماء لا يعلم أين يضع قدمه! وليس طالب الدين مَنْ كان خابطاً أو خالطاً، والإمساك عن ذلك أمثل وأفضل.

الأصل:

فَتَفَهُمَ يَا بُنَى وَصِيَّتِي، وَاَعْلَمْ أَنَّ مَالِكَ الْمَوْتِ هُوَ مَالِكُ الْحَيَاةِ، وَأَنَّ الْخَالِقَ هُوَ الْمُمِيتُ، وَأَنَّ الْمُنْفَى هُوَ الْمُعِيدُ، وَأَنَّ اللَّبْتَلِيَّ هُوَ الْمُعَانِي، وَأَنَّ الدُّنْيَا لَمْ تَكُنْ لِنَسْتَقَرٍّ إِلَّا عَلَى مَا جَعَلَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ النَّعْمَاءِ وَالْإِبْتِلَاءِ وَالْجَزَاءِ فِي الْمَعَادِ، أَوْ مَا شَاءَ مِمَّا لَا تَعْلَمُ، فَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَاجْهَلْهُ عَلَى جَهْلِكَ، فَإِنَّكَ أَوَّلُ مَا خُلِقْتَ بِهِ جَاهِلًا ثُمَّ عَلِمْتَ، وَمَا أَكْثَرَ مَا تَجْهَلُ مِنَ الْأَمْرِ، وَيَتَحَيَّرُ فِيهِ رَأْيُكَ، وَيَضِلُّ فِيهِ بَصَرُكَ، ثُمَّ تُبْصِرُهُ بَعْدَ ذَلِكَ!

الشرح:

قد تعلَّق بهذه اللفظة وهو قوله: «أوما شاء مما لا تعلم»، قوم من التناسخية؛ وقالوا: المعنى بها الجزاء في الهياكل التي تنتقل النفوس إليها. وليس ما قالوه بظاهر، ويجوز أن يريدعاه السلام أن الله تعالى قد يجازى المذنب في الدنيا بنوع من العقوبة، كالأسقام والفقر وغيرها، والعقاب وإن كان [مفعولاً] ^(٢) على وجه الاستحقاق والإهانة فيجوز لمستحقه وهو الباري

أن يقتصر منه على الإيلام فقط ، لأنّ الجميع حقّه ، فله أن يستوفى البعض ويسقط البعض ، وقد روى « أو بما شاء » بالباء الزائدة ، وروى « بما لا يعلم » . وأما^(١) الثواب فلا يجوز أن يجازى به المحسن في الدنيا ، لأنه على صفة لا يمكن أن تجتمع^(٢) التكليف ، فيحمل لفظ الجزاء على جزاء العقاب خاصة .

ثم أعاد عليه السلام وصيته الأولى ، فقال : وإن اشكل عليك شيء من أمر القضاء والقدر ، وهو كون الكافر مخصوصا بالنعماء والمؤمن مخصوصا بضرب من الابتلاء ، وكون الجزاء قد يكون في المعاد ، وقد يكون في غير المعاد ، فلا تقدح جهالتك به في سكون قلبك إلى ما عرفتك جملة ، وهو أنّ الله تعالى هو المحيي المميت ، المفقئ المعيد ، المبتلي المعافي ، وأنّ الدنيا بنيت على الابتلاء والإنعام ، وأنهما لمصالح وأمر يستأثر الله تعالى بهما ، وأنه يجازى عباده إما في الآخرة أو غير الآخرة ، على حسب ما يريد ويختاره . ثم قال له : إنما خلقت في مبدأ خلقتك جاهلا ، فلا تطلبن نفسك غاية من العلم لا وصول لها إليها ، أولها إليها وصول بعد أمور صعبة ، ومتاعب شديدة ، فمن خلق جاهلا حقيق أن يكون جهله مدّة عمره أكثر من علمه استصحابا للأصل .

ثم أراد أن يؤنسه بكلمة استدرك بها إيجاشه ، فقال له : وعساك إذا جهلت شيئا من ذلك أن تعلمه فيما بعد ، فما أكثر ما تجهل من الأمور وتتحير فيه ، ثم تبصره وتعرفه ! وهذا من الطّب^(٣) اللطيف ، والرّقى الناجمة ، والسحر الحلال .

(٢) ب : « يجتمع » ، وما أثبتته من أ .

(١) أ : « فأما » .

(٣) الطب : المعالجة .

الأصل :

فَاعْتَصِمْ بِالَّذِي خَلَقَكَ وَرَزَقَكَ وَسَوَّاهُ ، فَلْيَكُنْ لَهُ تَعَبُّدُكَ ، وَإِلَيْهِ رَغْبَتُكَ ،
وَمِنْهُ شَفَقَتُكَ .

وَأَعْلَمْ يَا بُنَيَّ أَنَّ أَحَدًا لَمْ يُذَيِّعْ عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ كَمَا أَنْبَأَ عَنْهُ نَبِيُّنَا صَلي الله عليه
وآله ؛ فَارْضَ بِهِ رَائِدًا ، وَإِلَى النَّجَاةِ قَائِدًا ، فَإِنِّي لَمْ أَلِكْ نَصِيحَةً ، وَإِنَّكَ لَنْ
تَبْلُغَ فِي النَّظَرِ لِنَفْسِكَ وَإِنِ اجْتَهَدْتَ مَبْلَغَ نَظَرِي لَكَ .

الشرح :

عاد إلى أمره باتباع الرسول صلى الله عليه وآله ، وأن يعتمد على السمع وما وردت
به الشريعة ، ونطق به الكتاب ، وقال له : إنَّ أَحَدًا لَمْ يَخْبِرْ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا أَخْبَرَ عَنْهُ
نَبِيُّنَا صَلي الله عليه وآله ؛ وَصَدَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ! فَإِنَّ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَغَيْرَهُمَا مِنْ كُتُبِ
أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمْ تَتَضَمَّنْ مِنَ الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ مَا تَضَمَّنَهُ الْقُرْآنُ ، وَخُصُوصًا فِي أَمْرِ الْمَعَادِ ؛
فَإِنَّهُ فِي أَحَدِ الْكِتَابَيْنِ مَسْكُوتٌ عَنْهُ ، وَفِي الْآخَرِ مَذْكُورٌ ذِكْرًا مُضْطَرِبًا ، وَالَّذِي كَشَفَ
هَذَا الْقِنَاعَ فِي هَذَا الْمَعْنَى ، وَصَرَّحَ بِالْأَمْرِ هُوَ الْقُرْآنُ . ثُمَّ ذَكَرَ لَهُ أَنَّهُ أَنْصَحُ لَهُ مِنْ كُلِّ
أَحَدٍ ؛ وَأَنَّهُ لَيْسَ يَبْلُغُ وَإِنْ اجْتَهَدَ فِي النَّظَرِ لِنَفْسِهِ مَا يَبْلُغُهُ هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ ، لَشِدَّةِ حُبِّهِ
لَهُ وَإِثَارِهِ مَصْلَحَتِهِ . وَقَوْلُهُ : « لَمْ أَلِكْ نَصِيحًا » لَمْ أَقْصِرْ فِي نَصِيحِكَ ، أَلَى الرَّجُلِ فِي كَذَا يَأْتُو
أَيَّ قَصَرٍ فَهُوَ آلٍ وَالْفِعْلُ لَازِمٌ ، وَلَكِنَّهُ حَذَفَ اللَّامَ فَوَصَلَ الْفِعْلَ إِلَى الضَّمِيرِ فَنَصَبَهُ ،
وَكَانَ أَصْلُهُ : لَا آلَ لَكَ نَصِيحًا وَنَصِيحًا ، مَنْصُوبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ ، وَلَيْسَ كَمَا قَالَ الرَّائِدِيُّ إِنَّ
انْتِصَابَهُ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ ثَانٍ ، فَإِنَّهُ إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ لَا يَتَعَدَّى ، فَكَيْفَ إِلَى اثْنَيْنِ !

ويقول هذه امرأة آليّة أى مقصرة وجمعها أوّال ، وفى المثل : «إلا حظيّة فلا آليّة» ، أصله فى المرأة تصلّف عند بعلمها ، فتوصى حيث فاتتها الخطوة ألا تألوه فى التودّد إليه والتعجّب إلى قلبه .

قوله : « ومنه شفقتك » ، أى خوفك .

ورائد : أصله الرجل يتقدّم القوم فيرتاد بهم المرمى .

الأصل :

وَاعْلَمْ يَا بُنَيَّ أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِرَبِّكَ شَرِيكٌ لَأَتَتْكَ رُسُلُهُ ، وَلَرَأَيْتَ آثَارَ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ ، وَلَعَرَفْتَ أَعْمَالَهُ وَصِفَاتِهِ ، وَلَكِنَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ ، لَا يُضَادُّهُ فِي مُلْكِهِ أَحَدٌ ، وَلَا يَزُولُ أَبَدًا وَلَمْ يَزَلْ ، أَوَّلُ قَبْلِ الْأَشْيَاءِ بَلَاءَ أَوَّلِيَّةٍ ، وَآخِرُ بَعْدِ الْأَشْيَاءِ بِلَا نِهَآيَةٍ ، عَظُمَ أَنْ تَنْتَبِهُ رَبُّوبِيَّتُهُ بِإِحَاطَةِ قَلْبٍ أَوْ بَصَرٍ .

فَإِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ فَافْعَلْ كَمَا يَنْبَغِي لِمُلْكِكَ أَنْ يَفْعَلَهُ فِي صِغَرِ خَطَرِهِ ، وَقِلَّةِ مَقْدَرَتِهِ ، وَكَثْرَةِ عَجْزِهِ ، وَعَظِيمِ حَاجَتِهِ إِلَى رَبِّهِ ، فِي طَلَبِ طَاعَتِهِ ، وَأَخْشِيَةِ مَنْ عَقُوبَتِهِ ، وَالشَّقَّةِ مِنْ سَخَطِهِ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَأْمُرْكَ إِلَّا بِحَسَنِ ، وَلَمْ يَنْهَكَ إِلَّا عَنْ قَبِيحٍ .

الشرح :

يمكن أن يستدل بهذا الكلام على نفى الثانى من وجهين :

أحدهما أنه لو كان فى الوجود ثانٍ للبارى تعالى لما كان القول بالوحدانية حقاً ، بل كان الحقّ هو القول بالتثنية ، ومحال ألا يكون ذلك الثانى حكيماً ، ولو كان الحقّ هو

إثبات ثانٍ حَكِيم لوجب أن يبعث رسولا يدعُو المكلفين إلى التثنية ، لأنّ الأنبياء كلهم دعوا إلى التوحيد ، لكن التوحيد على هذا الفرض ضلالٌ ، فيجب على الثانى الحكيم أن يبعث من ينبئه المكلفين على ذلك الضلال ويرشدهم إلى الحق وهو إثبات الثانى ، وإلا كان منسوبا فى إهمال ذلك إلى السّفه واستفساد المكلفين ، وذلك لا يجوز ؛ ولكننا ماأتانا رسول يدعُو إلى إثبات ثانٍ فى الإلهية فبطل كون القول بالتوحيد ضلالاً ، وإذا لم يكن ضلالا كان حقا ؛ فنقيضه وهو القول بإثبات الثانى باطل .

الوجه الثانى : أنه لو كان فى الوجود ثانٍ للتقديم تعالى لوجب أن يكون لنا طريقٌ إلى إثباته ، إما من مجرد أفعاله ، أو من صفات أفعاله ، أو من صفات نفسه ، أولا من هذا ولا من هذا ، فمن التوقيف .

وهذه هى الأقسام التى ذكرها أمير المؤمنين عليه السلام لأنّ قوله : « أتتكَ رسله » هو التوقيف ، وقوله : « ولرأيت آثار ملكه وسلطانه » هى صفات أفعاله ، وقوله : « ولعرفت أفعاله وصفاته » هما القسمان الآخران .

أما إثبات الثانى من مجرد الفعل فباطل لأنّ الفعل إنما يدلّ على فاعل ولا يدلّ على التعدّد ، وأما صفات أفعاله وهى كون أفعاله محكمة متقنة ، فإنّ الإحكام الذى نشاهده إنما يدلّ على عالم ولا يدلّ على التعدّد ، وأما صفات ذات البارى فالعلم بها فرع على العلم بذاته ، فلو أثبتنا ذاته بها لزم الدور .

وأما التوقيف فلم يأتنا رسول ذو معجزة صحيحة يدعوننا إلى الثانى ؛ وإذا بطلت الأقسام كلّها ، وقد ثبت أن مالا طريق إلى إثباته لا يجوز إثباته بطل القول بإثبات الثانى .

ثم قال : « لا يضاذه فى مُلكه أحد » ، ليس يريد بالضدّ مايريد المتكلمون من نفي ذات هى معاكسة لذات البارى تعالى فى صفاتها ، كمضاذه السواد للبياض ، بل مراده نفي الثانى لا غير ، فإنّ نفي الضدّ بحث آخر لا دخول له بين هذا الكلام .

ثم ذكر له أن الباري تعالى قديم سابق للأشياء ، لا سبقاً له حدّ محدود ، وأول معيّن ، بل لا أوّل له مطلقاً .

ثم قال : وهو مع هذا آخر الأشياء ، آخريّة مطلقة ليس تنتهي إلى غاية معينة .

ثم ذكر أن له ربوبية جلّت عن أن تحيط بها الأبصار والعقول .

وقد سبق منّا خوض في هذا المعنى ، وذكرنا من نظمنا في هذا النمط أشياء لطيفة ،

ونحن نذكر هاهنا من نظمنا أيضاً في هذا المعنى ، وفي فننا الذي اشتهرنا به ، وهو المناجاة والمخاطبة على طريقة أرباب الطريقة ما لم نذكره هناك ، فمن ذاك قولي :

فَلَا وَاللَّهِ مَا وَصَلَ ابْنُ سَيْنَا	وَلَا أَغْنَى ذِكَاكَ أَبِي الْحُسَيْنِ
وَلَا رَجَعَا بِشَيْءٍ بَعْدَ بَحْثٍ	وَتَدْقِيقٍ سِوَى خُفْيِ حُنَيْنِ
لَقَدْ طَوَّفْتُ أَطْلُبُكُمْ وَلَكِنْ	يَحُولُ الْوَقْتُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنِي
فَهَلْ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْوَقْتِ أَحْظَى	بِوَصْلِكُمْ غَدًا وَتَقَرَّ عَيْنِي !
مُنَى عِشْنَا بِهَا زَمَنًا وَكَانَتْ	تُسَوِّفُنَا بِصَدَقٍ أَوْ بَمِنْ
فَإِنْ أَكْذَبَتْ فَذَاكَ ضِيَاعُ دِينِي	وَإِنْ أَجَدَّتْ فَذَاكَ حُلُولُ دِينِي ^(١)

ومنها :

أَمْوَالِي قَدْ أَحْرَقْتُ قُلُوبِي فَلَا تَكُنْ	غَدًا مُحْرَقًا بِالنَّارِ مَنْ كَانَ يَهْوَاكَ
أَتَجْمَعُ لِي نَارَيْنِ : نَارَ مَحَبَّةٍ	وَنَارَ عَذَابٍ أَنْتَ أَرْحَمُ مِنْ ذَاكَ !

ومنها :

قَوْمَ مُوسَى تَاهُوا سَنِينَ كَمَا قَدْ	جَاءَ فِي النَّصِّ قَدْرُهَا أَرْبَعُونَ ^(٢)
وَلِيَ الْيَوْمَ تَائِهًا فِي جَوَى مِنْ	لَا أَسْمَى وَحُبُّهُ خَمْسُونَ
قُلْ لِأَحِبَّائِنَا إِلَّامَ نَرُومُ الْ	وَصَلَ مِنْكُمْ وَأَتَمُّ تَمَنُّعُونَا

(١) : « أجذب » .

(٢) إشارة إلى قوله تعالى : « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر » (الأعراف : ١٤٢)

كم نناجيكم فلا ترشدونا ونناديكم فلا تسمعونا !
 حسبنا علمكم بأننا مواليكم وإن كنتم لنا كارهينا
 فمضى تدرك السعادة أرباب الـ معاصي فيصبحوا فائزيننا !
 ومنها :

والله ما آسى من الدنيا على مالٍ ولا ولدٍ ولا سلطانٍ
 بل في صميم القلب منى حسرة تبقى معي وتُلفّ في أكفاني
 إني أراك بباطني لا ظاهري فالحسن مشغلةٌ عن العرفانِ
 يامن سهرت مفكرًا في أمره خمسينَ حولًا دائمَ الجولانِ
 فرجعت أحقّ من نعمة يهنسٍ وأضلّ سعيًا من أبي غُشّانِ

ومنها :

وحقك إن أدخلني النار قلتُ للذين بها قد كنت ممن يحبهُ
 وأفنيت عمري في علومٍ دقيقة وما بغيتي إلا رضاه وقربهُ
 هبوني مسيئًا أو تنعّ الحلم جهله وأوبقه بين البرية ذنبه^(١)
 أما يقتضى شرع التكرم عتقه أيجسن أن يُنسى هواه وحبّه !
 أما كان ينوى الحقّ فيا يقوله ألم تنصر التوحيد والعدل كتبه !
 أما ردّ زيف ابن الخطيب وشكّه وإلحاده إذ جَلّ في الدين خطبه !
 أما قلتُم من كان فينا مجاهدًا سنكرم مثواه ويعذب شربه !
 ونهديه سُبُلًا من هدايا جهاده ويدخله خير المداخل كسبه
 فأىّ اجتهاد فوق ما كان صانعًا وقد أحرقت زرق الشياطين شهبه !
 وما نال قلبُ الجيش جيش محمد كما نال من أهل الضلالة قلبه

(١) كذا في ا، ب، وفي د : « أرتع » .

فإن تصفحوا يغنم وإن تتجرّموا فتعذيبكم حُلُو المذاقة عَذْبُهُ
وآية صدق الصّبّ أن يعذب الأذى إذا كان من يهوى عليه يصبّه

ومنها :

إذا فكرت فيك يحار عقلي وألحق بالجانين الكبار
وأصحو تارة فيشوب ذهني ويقدح خاطري كشواظ نار
فيا من تاهت العقلاء فيه فأمسوا كلهم صرعى عفار
ويا من كاعت الأفكار عنه فأبت بالتعاب والخسار
ويا من ليس بعلمه نبي ولا ملك ولا يدرية دار
ويا من ليس قداماً وخلفاً ولا جهة اليمين ولا اليسار
ولا فوق السماء ولا تدلى من الأرضين في لجج البحار
ويا من أمره من ذاك أجلى من ابن ذكاء أو صبح النهار
سألتك باسمك المكتوم إلا فككت النفس من رق الإسار
وجدت لها بما تهوى فأت العليم بباطن ألفز الضمار

ومنها :

يارب إنك عالم بمحبتى لك واجتهادى
وتجرّدى للذب عنك على مراغمة الأعادى
بالعدل والتوحيد أصدع معلناً في كل نادى
وكشفت زيف ابن الخطيب ولبسه بين العباد
ونقضت سائر ما بنا ه من الضلالة والفساد

وأبنت عن إغوائه في دين أحمد ذى الرشاد
وجعلت أوجه ناصريه تحمات بالسواد
وكففت من غلوائهم بعد التمرد والعناد
فكأنما نُخِلَ الرما دُ عليهم بعد الرّماد
وقصدت وجهك أبتغى حسن الثوبة في المعاد
فأفيض على العبد النقة ير إليكم نور السداد
وارزقه قبل الموت معرفة المصائر والمبادئ
وافكك أسير الحرص بالألصفاد من أسر الصفاد
واغسل بصفو القرب من أبوابكم كدر البعاد
وأعضه من حرّ الغليل بوصلكم برّد الفؤاد
وارحم عيونا فيك ها مية وقلبا فيك صاد
ياساطح الأرض لها د وممسك السبع الشداد

الأصل

يَا بُنَيَّ إِنِّي قَدْ أَنْبَأْتُكَ عَنِ الدُّنْيَا وَحَالِهَا ، وَزَوَالِهَا وَأُنْتِقَالِهَا ، وَأَنْبَأْتُكَ عَنِ
الْآخِرَةِ وَمَا أَعَدَّ لِأَهْلِهَا ، وَضَرَبْتُ لَكَ فِيهِمَا الْأَمْثَالَ ، لَتَعْتَبِرَ بِهَا ، وَتَحْذُو عَلَيْهَا .
إِنَّمَا مَثَلُ مَنْ خَبَرَ الدُّنْيَا كَمَثَلِ قَوْمٍ سَفَرُوا ، نَبَأَ بِهِمْ مَنْزِلٌ جَدِيبٌ ، فَأَمُّوا مَنْزِلًا
خَصِيبًا ، وَجَنَابًا مَرِيئًا ، فَاحْتَمَلُوا وَعَثَاءَ الطَّرِيقِ ، وَفِرَاقَ الصَّدِيقِ ، وَخُسُوفَةَ السَّفَرِ ،
وَجُشُوبَةَ الْمَطْعَمِ ؛ لِيَأْتُوا سَاعَةَ دَارِهِمْ ، وَمَنْزِلَ قَرَارِهِمْ ، فَلَيْسَ يَجِدُونَ لَشَيْءٍ مِنْ
ذَلِكَ أَلَمًا ، وَلَا يَرَوْنَ نَفَقَةً فِيهِ مَغْرَمًا . وَلَا شَيْءَ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا قَرَّبَهُمْ مِنْ مَنْزِلِهِمْ

وَأَذَنَاهُمْ إِلَى تَحْتِهِمْ .

وَمَثَلُ مَنْ أَغْتَرَّ بِهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ كَانُوا بِمَنْزِلٍ خَصِيبٍ ، فَنَبَأَ بِهِمْ إِلَى مَنْزِلٍ جَدِيبٍ ،
فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهُ إِلَيْهِمْ ، وَلَا أَفْظَعُ عَنْدهُمْ ، مِنْ مُفَارَقَةِ مَا كَانُوا فِيهِ ؛ إِلَى
مَا يَهْجُمُونَ عَلَيْهِ ، وَيَصِيرُونَ إِلَيْهِ .

الشَّيْرُخُ :

حذا عليه يحدو ، واحتذى مثاله ، يحتذى ، أى اقتدى به . وقوم سَفَرٌ ، بالتسكين ،
أى مسافرون .

وأَمْوًا : قصدوا . والمنزل الجدیب : ضدّ المنزل الخصیب .

والجَنَابُ الْمَرِيعُ بفتح الميم : ذو السكلاً والعشب ، وقد مَرُعَ الوادى ، بالضمّ .

والجَنَابُ : الفناء . ووَعْثَاءُ الطريق : مشقتها .

وجشوبة المطعم : غَلْظُهُ ، طعام جشيب ومجشوب ، ويقال إنه الذى لا أَدَمُ^(١) معه .

يقول : مثلَ مَنْ عَرَفَ الدُّنْيَا وَعَمِلَ فِيهَا لِلْآخِرَةِ كَمَنْ سَافَرَ مِنْ مَنْزِلٍ جَدَبَ إِلَى

مَنْزِلٍ خَصِيبٍ ، فَلَقِيَ فِي طَرِيقِهِ مَشَقَّةً ؛ فَإِنَّهُ لَا يَكْتَرِثُ بِذَلِكَ فِي جَنْبٍ مَا يَطْلُبُ ؛ وَبِالْعَكْسِ

مَنْ عَمِلَ لِلدُّنْيَا وَأَهْمَلَ أَمْرَ الْآخِرَةِ ، فَإِنَّهُ كَمَنْ يَسَافِرُ إِلَى مَنْزِلٍ ضَنْكٍ وَيَهْجُرُ مَنْزِلًا

رَحِيًّا طَيِّبًا ، وَهَذَا مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ

وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » .

(١) الأدم : ما يؤتد به .

الأصل :

يَا بُنَيَّ اجْعَلْ نَفْسَكَ مِيزَانًا فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ غَيْرِكَ ، فَأُحِبُّ لِعَيْرِكَ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ ، وَاكْرَهُ لَهُ مَا تَكْرَهُ لَهَا ، وَلَا تَظْلِمَنَّ كَمَا لَا تُحِبُّ أَنْ تُظْلَمَ ، وَأُحْسِنْ كَمَا تُحِبُّ أَنْ يُحْسَنَ إِلَيْكَ ، وَاسْتَقْبِحْ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَسْتَقْبِحُهُ مِنْ غَيْرِكَ ، وَارْضَ مِنَ النَّاسِ بِمَا تَرْضَاهُ لَهُمْ مِنْ نَفْسِكَ ، وَلَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ وَإِنْ قُلَّ مَا تَعْلَمُ ، وَلَا تَقُلْ مَا لَا تُحِبُّ أَنْ يُقَالَ لَكَ .

وَاعْلَمْ أَنَّ الْإِعْجَابَ ضِدُّ الصَّوَابِ ، وَآفَةُ الْأَلْبَابِ ؛ فَاسْعَ فِي كَذْحِكَ ، وَلَا تَكُنْ خَازِنًا لِعَيْرِكَ ، وَإِذَا أَنْتَ هَدَيْتَ لِقَصْدِكَ ، فَكُنْ أَخْشَعَ مَا تَكُونُ لِرَبِّكَ .

الشَّيْخ :

جاء في الحديث المرفوع : « لَا يَكْمَلُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ ، وَيَكْرَهُ لِأَخِيهِ مَا يَكْرَهُ لِنَفْسِهِ » . وَقَالَ بَعْضُ الْأَسَاوِي لِبَعْضِ الْمُلُوكِ : أَفْعَلْ مَعِيَ مَا تُحِبُّ أَنْ يَفْعَلَ اللَّهُ مَعَكَ ؛ فَأُطْلِقَهُ ؛ وَهَذَا هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَلَا تَظْلِمَنَّ كَمَا لَا تُحِبُّ أَنْ تُظْلَمَ » .

وقوله : « وَأُحْسِنُ » من قول الله تعالى : ﴿ وَأُحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ (٢) .
وقوله : « وَاسْتَقْبِحْ مِنْ نَفْسِكَ » سئل الأحنف عن الرواة ، فقال : أَنْ تَسْتَقْبِحَ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَسْتَقْبِحُهُ مِنْ غَيْرِكَ . وروى : « وَارْضَ مِنَ النَّاسِ لَكَ » وَهِيَ أَحْسَنُ .
وَأَمَّا الْعُجْبُ وَمَا وَرَدَ فِي ذِمَّةِ فَقَدْ قَدِمْنَا فِيهِ قَوْلًا مَقْنَعًا .

قوله عليه السلام : « واسع في كدحك » أى أذهب ما اكتسبت بالإففاق ؛ والكدح هاهنا : هو المال الذى كدح فى حصوله ، والسعى فيه إففاقه ؛ وهذه كلمة فصيحة وقد تقدم نظائر قوله : « ولا تكن خازنا لغيرك » .

ثم أمره أن يكون أخشع ما يكون لله إذ هداه لرشده ، وذلك لأن هدايته إياه إلى رشده نعمة عظيمة منه ، فوجب أن يقابل بالخشوع لأنه ضرب من الشكر .

الأفضل :

وَاعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ طَرِيقًا ذَا مَسَافَةٍ بَعِيدَةٍ ، وَمَشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ ، وَأَنَّهُ لَا غِنَى بِكَ فِيهِ عَنْ حُسْنِ الْإِرْتِيَادِ ، وَقَدَرِ بِلَاغِكَ مِنَ الزَّادِ ، مَعَ خِيفَةِ الظَّهْرِ ، فَلَا تَحْمِلَنَّ عَلَى ظَهْرِكَ فَوْقَ طَاقَتِكَ ، فَيَكُونَ ثِقْلُ ذَلِكَ وَبَالًا عَلَيْكَ ، وَإِذَا وَجَدْتَ مِنْ أَهْلِ الْفَاقَةِ مَنْ يَحْمِلُ لَكَ زَادَكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَيُؤَافِيكَ بِهِ غَدًا حَيْثُ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَاعْتَنِمَهُ وَحِمْلَهُ إِيَّاهُ ، وَأَكْثِرْ مِنْ تَرْوِيدِهِ وَأَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا لَكَ تَطَلُّبُهُ فَلَا تَجِدْهُ .

وَاعْتَنِمِ مَنْ اسْتَقْرَضَكَ فِي حَالِ غِنَاكَ ، لِيَجْعَلَ قَضَاءَهُ لَكَ فِي يَوْمِ عُسْرَتِكَ .

وَاعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ عَقَبَةً كَثُودًا ، الْمُخِيفُ فِيهَا أَحْسَنُ حَالًا مِنَ الْمُثْقَلِ ، وَالْمُبْطِئُ عَلَيْهَا أَقْبَحُ حَالًا مِنَ الْمُسْرِعِ ، وَأَنَّ مَهْبطَكَ بِهَا لَا حَالَةَ ؛ إِمَّا عَلَى جَنَّةٍ أَوْ عَلَى نَارٍ ، فَارْتَدِّ لِنَفْسِكَ قَبْلَ نَزُولِكَ ، وَوَطِّئِ الْمَنْزِلَ قَبْلَ حُلُولِكَ ، فَلَيْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ مُسْتَعْتَبٌ ، وَلَا إِلَى الدُّنْيَا مُنْصَرَفٌ .

الشُّنْخُ :

أمره في هذا الفصل بإتفاق المال والصدقة والمعروف . فقال : إنَّ بين يديك طريقا بعيد المسافة ، شديد المشقة ، ومن سلك طريقا فلا غنى له عن أن يرتاد لنفسه ، ويتزود من الزاد قدر ما يبلغه الغاية ، وأن يكون خفيف الظهر في سفره ذلك ؛ فإياك أن تحمل من المال ما يثقلك ؛ ويكون وبالاً عليك ؛ وإذا وجدت من الفقراء والمساكين من يحمل ذلك الثقل عنك فيوافيك به غداً وقت الحاجة فحمّله إياه ، فلعلك تطالب مالك فلا تجده . جاء في الحديث المرفوع : « خمس من أتى الله بهن أو بواحدة منهن أوجب له الجنة : من سقى هامة صادية ، أو أطعم كبداً هافية ، أو كسا جلدة عارية ، أو حمل قدماً حافية ، أو أعتق رقبة عانية » .

قيل لحاتم الأصم : لو قرأت لنا شيئاً من القرآن ! قال : نعم ؛ فاندفع فقراً : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُكْنِزُونَ ﴾ ^(١) فقالوا : أيها الشيخ ما هكذا أنزل ! قال : صدقم ؛ ولكن هكذا أنتم !

الأفضل :

واعلم أنَّ الذي بيده خزائن السموات والأرض قد أذن لك في الدعاء ، وتكفل لك بالإجابة ، وأمرك أن تسأله ليعطيك ، وتستريحه ليرحمك ، ولم يجعل بينك وبينه من يحجبك عنه ، ولم يلجئك إلى من يشفع لك إليه ،

(١) سورة البقرة ١ - ٣ ، والقراءة : « وما رزقناهم ينفقون » .

وَلَمْ يَمْنَعَكَ إِنْ أَسَأْتَ مِنَ التَّوْبَةِ ، وَلَمْ يُعَاجِلَكَ بِالنِّقْمَةِ ، وَلَمْ يَفْضَحْكَ حَيْثُ تَعَرَّضْتَ لِلْفَضِيحَةِ ، وَلَمْ يَشْدُدْ عَلَيْكَ فِي قَبُولِ الْإِنَابَةِ ، وَلَمْ يُنَاقِشْكَ بِالْجَرِيْمَةِ ، وَلَمْ يُؤْيِسْكَ مِنَ الرَّحْمَةِ ، بَلْ جَعَلَ نَزْوَعَكَ عَنِ الذَّنْبِ حَسَنَةً ، وَحَسَبَ سَيِّئَتَكَ وَاحِدَةً ، وَحَسَبَ حَسَنَتَكَ عَشْرًا . وَفَتَحَ لَكَ بَابَ الْمَغَابِ ، وَبَابَ الْاسْتِعْتَابِ ؛ فَإِذَا نَادَيْتَهُ سَمِعَ نِدَاكَ ، وَإِذَا نَاجَيْتَهُ عَلِمَ نَجْوَاكَ ، فَأَفْضَيْتَ إِلَيْهِ بِمَاجَتِكَ ، وَأَبْنَيْتَهُ ذَاتَ نَفْسِكَ ، وَشَكَوْتَ إِلَيْهِ هُمُومَكَ ، وَأَسْتَكْشَفْتَهُ كُرُوبَكَ ، وَأَسْتَعْنَيْتَهُ عَلَى أُمُورِكَ ، وَسَأَلْتَهُ مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى إِعْطَائِهِ غَيْرُهُ ، مِنْ زِيَادَةِ الْأَعْمَارِ ، وَصِحَّةِ الْأَبْدَانِ ، وَسَعَةِ الْأَرْزَاقِ .

ثُمَّ جَعَلَ فِي يَدَيْكَ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِهِ ، بِمَا أَذِنَ لَكَ فِيهِ مِنْ مَسْأَلَتِهِ ؛ فَتَمَتَّى شَيْئًا اسْتَفْتَحْتَ بِالْإِعْثَاءِ أَبْوَابَ نِعْمَتِهِ ، وَأَسْتَمْطَرْتَ شَايِبَ رَحْمَتِهِ ، فَلَا يُقْنِطُكَ إِبْطَاءُ إِبْجَابَتِهِ ، فَإِنَّ الْمَطِيَّةَ عَلَى قَدَرِ النِّيَّةِ ، وَرُبَّمَا أُخِّرَتْ عَنْكَ الْإِجَابَةُ ، لِيَكُونَ ذَلِكَ أَعْظَمَ لِأَجْرِ السَّائِلِ ، وَأَجْزَلَ لِعَطَاءِ الْآمِلِ . وَرُبَّمَا سَأَلْتَ الشَّيْءَ فَلَا تُؤْتَاهُ ، وَأُوتِيتَ خَيْرًا مِنْهُ عَاجِلًا أَوْ آجَلًا ، أَوْ صُرِفَ عَنْكَ إِمَّا هُوَ خَيْرٌ لَكَ ، فَلَرُبَّ أَمْرٍ قَدْ طَلَبْتَهُ فِيهِ هَلَاكُ دِينِكَ لَوْ أُوْتِيْتَهُ ، فَلَتَكُنْ مَسْأَلَتُكَ فِيمَا يَبْقَى لَكَ جَمَالُهُ ، وَيُبْنَى عَنْكَ وَبَالُهُ ؛ فَالْمَالُ لَا يَبْقَى لَكَ ، وَلَا تَبْقَى لَهُ .

الْبَرْخُ :

قد تقدم القولُ في الدعاء .

قوله : « بَلْ جَعَلَ نَزْوَعَكَ عَنِ الذَّنْبِ حَسَنَةً » ، هذا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ أَصْحَابِنَا ، وَهُوَ

أَنْ تَارَكَ الْقَبِيحَ لِأَنَّهُ قَبِيحٌ يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ .

قوله . « حسب سيئتك واحدة وحسب حسنك عشرة » ؛ هذا إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ ^(١) .

قوله : « وأبشنته ذات نفسك » أى حاجتك .

ثم ذكر له وجوها فى سبب إبطاء الإجابة :

منها أن ذلك أمر عائد إلى النية ، فلملها لم تكن خالصة .

ومنها أنه ربما أخرت ليكون أعظم لأجر السائل ؛ لأن الثواب على قدر المشقة .

ومنها أنه ربما أخرت ليعطى السائل خيراً مما سأل ، إما عاجلاً أو آجلاً ؛

أو فى الحالين .

ومنها أنه ربما صرف ذلك عن السائل ، لأن فى إعطائه إيّاه مفسدة فى الدين .

قوله : « فالل لا يبقى لك ولا تبقى له » ، لفظ شريف فصيح ، ومعنى صادق محقق

فيه عظة بالغة ؛ وقال أبو الطيب :

أَيْنَ الْجَبَابِرَةُ الْأَكْاسِرَةُ الْأُلَى كُنْزُوا الْكُنُوزَ فَمَا بَقِينَ وَلَا بَقُوا ^(٢)

ويروى : « من يحجبه عنك » .

وروى : « حيث الفضيحة » أى حيث الفضيحة موجودة منك .

واعلم أن فى قوله : « قد أذن لك فى ، الدعاء وتكفل لك بالإجابة » إشارة إلى قوله

تعالى : ﴿ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ^(٣) .

وفى قوله : « وأمر أن تسأله ليمطّيك » إشارة إلى قوله : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ ^(٤) .

وفي قوله : « وتسترحه ليرحمك » إشارة إلى قوله : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ ^(١) .

وفي قوله : « ولم يمنعك إن أسأت من التوبة » إشارة إلى قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ^(٢) .

الأصل :

وَأَعْلَمَ يَا بَنِي آدَمَ أَنَّمَا خُلِقْتَ الْآخِرَةَ لَا الدُّنْيَا، وَلِلْفَنَاءِ لَا لِلْبَقَاءِ، وَلِلْمَوْتِ لَا لِلْحَيَاةِ؛ وَأَنَّكَ فِي مَنْزِلِ قُلْعَةٍ، وَدَارِ بُلْعَةٍ، وَطَرِيقٍ إِلَى الْآخِرَةِ؛ وَأَنَّكَ طَرِيدُ الْمَوْتِ الَّذِي لَا يَنْجُو مِنْهُ هَارِبُهُ، وَلَا يَفُوتُهُ طَالِبُهُ، وَلَا بُدَّ أَنَّهُ مُذْرِكُهُ، فَكُنْ مِنْهُ عَلَى حَذَرٍ أَنْ يُذْرِكَكَ وَأَنْتَ عَلَى حَالٍ سَيِّئَةٍ؛ قَدْ كُنْتَ تُحَدِّثُ نَفْسَكَ مِنْهَا بِالتَّوْبَةِ، فَيَحُولَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ ذَلِكَ، فَإِذَا أَنْتَ قَدْ أَهْلَكَتَ نَفْسَكَ .

يَا بَنِي آدَمَ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَذِكْرِ مَا تَهْجُمُ عَلَيْهِ، وَتُفْضِي بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَيْهِ، حَتَّى يَأْتِيكَ وَقَدْ أَخَذْتَ مِنْهُ حِذْرَكَ، وَشَدَدْتَ لَهُ أَرْكَكَ، وَلَا يَأْتِيكَ بَغْتَةً فَيَهْرَكَ .

وَأَبَاكَ أَنْ تَغْتَرَّ بِمَا تَرَى مِنْ إِخْلَادِ أَهْلِ الدُّنْيَا إِلَيْهَا، وَتَسْكَأَ بِهِمْ عَلَيْهَا، فَقَدْ نَبَّأَكَ اللَّهُ عَنْهَا، وَنَعَتَ هِيَ لَكَ نَفْسَهَا، وَتَكَشَّفَتْ لَكَ عَنْ مَسَاوِيهَا، فَإِنَّمَا أَهْلُهَا كِلَابٌ عَاوِيَةٌ، وَسِبَاعٌ ضَارِيَةٌ، يَهْرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَيَأْكُلُ كُلُّ عَزِيزُهَا ذَلِيلَهَا، وَيَقْهَرُ كَبِيرُهَا صَغِيرَهَا .

نَعَمْ مُعَقَّلَةٌ ، وَأُخْرَى مُهْمَلَةٌ ، قَدْ أَضَلَّتْ عُقُولَهَا ، وَرَكِبَتْ مَجْهُولَهَا .
سُرُوحُ عَاهَةٍ يَوَادٍ وَغَثٍ ، لَيْسَ لَهَا رَايَ يُقِيمُهَا ، وَلَا مُسِيمٌ يُسِيمُهَا . سَلَكَتْ
بِهِمُ الدُّنْيَا طَرِيقَ الْعَمَى ، وَأَخَذَتْ بِأَبْصَارِهِمْ عَنْ مَنَارِ الْهُدَى ، فَتَاهُوا فِي حَيْرَتِهَا ،
وَعَرِقُوا فِي نِعْمَتِهَا ، وَاتَّخَذُوهَا رَبًّا فَلَعِبَتْ بِهِمْ وَلَعِبُوا بِهَا ، وَنَسُوا مَا وَرَاءَهَا .
رُويْدَا يُسْفِرُ الظَّلَامُ ، كَأَنَّ قَدْ وَرَدَتْ الْأُظْلَمَانُ ؛ يُوشِكُ مَنْ أَسْرَعَ
أَنْ يَلْحَقَ !

الشُّرْحُ :

يقول : هذا منزل قلعة ؛ بضم القاف وسكون اللام ؛ أى ليس بمستوطن ؛ ويقال : هذا
مجلس قلعة ، إذا كان صاحبه يحتاج إلى أن يقوم مرة بعد مرة . ويقال أيضا : هم على قلعة ،
أى على رحلة ، والقلعة أيضا : هو المال العارية ، وفي الحديث : « بئس المال القلعة » ؛ وكلُّهُ
يرجع إلى معنى واحد .

قوله : « ودار بلغة » ، والبلغة : ما يتبلغ به من العيش .

قوله : « سروح عاهة » ، والشروح : جمع سَرَح ؛ وهو المال السارح . والعاهة :
الآفة ؛ أعاه القومُ أصابت ماشيتهم العاهة .

وواد و غث : لا يثبت الحافرُ وأُخْلِفَ فيه ؛ بل يغيب فيه ، ويشقّ على مَنْ
يمشى فيه .

وأوعث القوم : وقعوا في الوعث .

ومسيمٌ يُسيمها : رايَ يرهاها .

قوله : « رويدا يسفر الظلام . . . » إلى آخر الفصل ، ثلاثة أمثال محرّكة لمن عنده

استعداد . واستقرأى أبو الفرج محمد بن عباد رحمه الله وأنا يومئذ حدث هذه الوصية فقرأتها عليه من حفظي ، فلما وصلت إلى هذا الموضع صاح صيحة شديدة ، وسقط - وكان جبّاراً قاسى القلب .

[أقوال حكيمة في وصف الدنيا وفناء الخلق]

واعلم أنا قدّمنا في وصف الدنيا والفناء والموت من محاسن كلام الصالحين والحكماء مافيه الشفاء ، ونذكر الآن أشياء أخر .

فمن كلام الحسن البصري : يا بن آدم ، إنما أنت أيام مجموعة ، فإذا مضى يوم مضى بعضك .

عن بعض الحكماء : رحم الله أمراً لا يعرف ما يرى من كثرة الناس ، فإنه يموت وحده ، ويقبر وحده ، ويحاسب وحده .

وقال بعضهم : لا وجه لمقاساة المموم لأجل الدنيا ولا الاعتداد بشيء من متاعها ، ولا التخلّي منها ، أما ترك الاهتمام لها فمن جهة أنه لا سبيل إلى دفع الكائن من مقدورها ؛ وأما ترك الاعتداد بها ؛ فإن مرجع كلّ أحد إلى تركها ، وأما ترك التخلّي عنها فإن الآخرة لا تدرك إلا بها .

ومن كلام بعض الحكماء : أفضل اختيار الإنسان ما توجه به إلى الآخرة ، وأعرض به عن الدنيا ؛ وقد تقدّمت الحجة وأوذنا بالرحيل ، ولنا من الدنيا على الدنيا دليل ؛ وإنما ألدنا في مدة بقائه صريع لمرض ، أو مكتئب بهم ، أو مطروق بمصيبة ، أو مترقب لخوف ، لا يأمن المرء أصناف لذّته من المطعوم والمشروب أن يكون موته فيه ، ولا يأمن مملوه

وجاريته أن يقتلاه بمحيد أوسم ؛ وهو مع ذلك عاجز عن استدامة سلامة عقله من زوال ،
وسمعه من صمم ، وبصره من عمى ، ولسانه من خرّس ، وسائر جوارحه من زمانة ،
ونفسه من تَلَف ، وماله من بوارٍ ، وحبيبه من فراق ؛ وكلّ ذلك يشهد شهادة قطعية أنه
فقير إلى ربه ، ذليل في قبضته ، محتاج إليه ، لا يزال المرء بخير ما حاسب نفسه ، وعمر آخرته
بتخريب دنياه ؛ وإذا اعترضته بحار المكاره ، جعل معايرها الصبر والتأمى ، لم يغترّ بتتابع
النعم ، وإبطاء حلول النقم ، وأدام صحبة التقى ؛ وفطّم النفس عن الهوى ؛ فإنما حياته كبضاعة
ينفق من رأس المال منها ؛ ولا يمكنه أن يزيد فيها ؛ ومثل ذلك يوشك فناؤه
وسرعة زواله .

وقال أبو العتاهية في ذكر الموت :

ستبأشر التّرباء	خدك	وسيضحك الباكون بَمَدَّك ^(١)
ولينزلن بك البلى		وليخلفن الموتُ عَمَدَك
وليفننك مثل ما ^(٢)		أفنى أباك بلى وجدك ^(٣)
لو قد رحلت عن القُصو		روطيتها وسكنت لَحْدَك ^(٤)
لم تنفّع إلا بفع	ل صالحٍ	قد كان عنْدَك

(١) ديوانه ٨٦ ، ٨٧ ، والترباء : التراب ، ورواية الديوان :

* لتبأشرُ الأجداث وَحْدَك *

(٣) الديوان : « به وجدك » .

(٢) الديوان : « بالذى »

(٤) الديوان :

لو قدْ ظَعَمْتَ عن البيو تِ ودَوَّحِها وسكنتَ لَحْدَك

وترى الَّذِينَ قَسَمْتَ مَا لَكَ بَيْنَهُمْ حَصَصَا وَكَذَّكَ^(١)
يَتْلُوْنَ ذُوْنَ بِمَا جَمَعْتَ لَهُمْ وَلَا يَحْشُدُوْنَ فَقَدْكَ

الأصل :

وَأَعْلَمَ يَا بُنَيَّ أَنْ مَنْ كَانَتْ مَطِيئَتُهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، فَإِنَّهُ يُسَارُ بِهِ وَإِنْ كَانَ وَاثِقًا ،
وَيَقْطَعُ الْمَسَافَةَ وَإِنْ كَانَ مُقِيمًا وَادِّعَا .
وَأَعْلَمَ يَقِينًا أَنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ أَمْلَاكَ ، وَلَنْ تَعْدُوَ أَجَلَكَ ، وَأَنَّكَ فِي سَبِيلِ مَنْ
كَانَ قَبْلَكَ .

فَخَفِّضْ فِي الطَّلَبِ ، وَأَجْمِلْ فِي الْمَكْتَسَبِ ، فَإِنَّهُ رُبَّ طَلَبٍ قَدْ جَرَّ إِلَى حَرْبٍ ؛
وَلَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ بِمَرْزُوقٍ ، وَلَا كُلُّ مُجْمِلٍ بِمَخْرُومٍ .
وَأَكْرِمْ نَفْسَكَ عَنْ كُلِّ دَنِيَّةٍ وَإِنْ سَاقَتْكَ إِلَى الرَّغَائِبِ ، فَإِنَّكَ لَنْ تَعْتَاظَ
بِمَا تَبْذُلُ مِنْ نَفْسِكَ عِوَضًا . وَلَا تَكُنْ عَبْدَ غَيْرِكَ وَقَدْ جَعَلَكَ اللَّهُ حُرًّا . وَمَا خَيْرُ
خَيْرٍ لَا يُنَالُ^(٢) إِلَّا بِشَرٍّ ، وَيُسْرٍ لَا يُنَالُ إِلَّا بِعُسْرٍ .

وإِيَّاكَ أَنْ تُوجِفَ بِكَ مَطَايَا الطَّمَعِ ، فَتَوَرِّدَكَ مَنَاهِلَ الْهَلَاكَةِ . وَإِنْ اسْتَطَعْتَ
أَلَّا يَكُونَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ ذُو نِعْمَةٍ فَافْعَلْ ، فَإِنَّكَ مُدْرِكُ قَسَمِكَ ، وَآخِذُ سَهْمِكَ ،
وَإِنَّ الْبَسِيرَ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَعْظَمُ وَأَكْرَمُ مِنَ الْكَثِيرِ مِنْ خَلْقِهِ وَإِنْ كَانَ
كُلُّ مَنْهُ .

(١) الديوان :

وَكُنَّ جَمْعَكَ قَدْ غَدَا مَا بَيْنَهُمْ حَصَصَا وَكَذَّكَ

(٢) د : « لا يوجد » .

الشُّنْخُ :

مثل الكلمة الأولى قول بعض الحكماء - وقد نسب أيضا إلى أمير المؤمنين عليه السلام : أهل الدنيا كركب يسار بهم وهم نيام .

قوله : « خَفَضْنَ فِي الطَّلَب » من قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّهُ لَنْ تَمُوتَ نَفْسٌ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا فَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَب » .

وقال الشاعر :

ما اعتاضَ باذلُ وجهه بِسؤاله عِوَضًا وَلَوْ نَالَ الْغِنَى بِسؤالِ
وَإِذَا النَّوَالُ إِلَى السُّؤَالِ قَرْنَتْهُ ^(١) رَجَحَ السُّؤَالُ وَخَفَّ كُلُّ نَوَالِ

وقال آخر :

رَدَدْتُ رَوْنَقَ وَجْهِ عَن صَحِيفَتِهِ رَدَّ الصَّقَالُ بِهَاءِ الصَّارِمِ الْخِذَمِ ^(٢)
وَمَا أَبَالَى وَخَيْرُ الْقَوْلِ أَصْدَقُهُ حَقَنْتُ لِي مَاءَ وَجْهِ أُمِّ حَقَنْتَ دُمِي

وقال آخر :

وإِنِّي لِأَخْتَارَ الزَّهِيدِ عَلَى الْغِنَى وَأَجْزَأُ بِالْمَاءِ الْقَرَّاحِ عَنِ الْحُضِيِّ
وَأَدْرِعُ الْإِمْلَاقَ صَبْرًا وَقَدْ أَرَى مَكَانَ الْغِنَى كَيْ لَا أَهِينَ لَهُ عِرْضِي
وقال أبو محمد اليزيدي في المأثور :
أَبْقَى لَنَا اللَّهُ الْإِمَامَ وَزَادَهُ شَرَفًا إِلَى الشَّرَفِ الَّذِي أَعْطَاهُ
وَاللَّهُ أَكْرَمُنَا بِأَنَا مَعْشَرَ عُتَقَاءَ مِنْ نِعَمِ الْعِبَادِ سِوَاهُ

وقال آخر :

كَيْفَ النَّهْوُضُ بِمَا أُؤَلِّيتَ مِنْ حَسَنِ أَمْ كَيْفَ أَشْكُرُ مَا طَوَّقْتَ مِنْ نِعَمِ !

مَلَكْتَنِي مَاءَ وَجْهِكَ هَذَا يَسْكُبُهُ ذَلَّ السُّؤَالُ وَلَمْ تَفْجَعْ بِهِ هِمَمِي
وقال آخر :

لَا تَحْرِصَنَّ عَلَى الْخَطَامِ فَإِنَّمَا يَأْتِيكَ رِزْقُكَ حِينَ يُوْذَنُ فِيهِ
سَبَقَ الْقَضَاءُ بِقَدَرِهِ وَزَمَانِهِ وَبِأَنَّهُ يَأْتِيكَ أَوْ تَأْتِيهِ
وكان يقال : ما استغنى أحدٌ بالله إلا افتقر الناس إليه .

وقال رجل في مجلس فيه قوم من أهل العلم : لا أدري ما يحمل من يوقن بالقدر
على الحرص على طلب الرزق ! فقال له أحد الحاضرين : يحمله القدر ، فسكت .

أقول : لو كنت حاضرا لقلت : لو حمله القدر لما نهى العقلاء عن الحرص ، ولما مدحوه
على العفة والقناعة فإن عاد وقال : وأولئك ألجأهم القدر إلى المدح والذم والأمر والنهي ؛ فقد
جعل نفسه وغيره من الناس ؛ بل من جميع الحيوانات بمنزلة الجمادات التي يحرّكها غيرها
ومن بلغ إلى هذا الحد لا يكلم .

وقال الشاعر :

أراك تزيدك الأيام حِرْصاً على الدنيا كأنك لا تموتُ
فهل لك غاية إن صرت يوماً إليها ، قلتَ حسبي قد رضيتُ !
أبو العتاهية :

أىّ عيش يكون أطيبُ من عَيْدٍ شِ كفافٍ قوتٍ بقدر البلاغ^(١)
قمرتنى الأيام عِلى ومالى وشبابى وصحّتي وفراغى^(٢)
وأوصى بعض الأدباء ابنه فكتب إليه :

(١) ديوانه ١٦٤ ، والأغاني ٤ : ٤٠ والبلاغ : الكفاية .

(٢) الديوان والأغاني : « غبنتى الأيام » .

كُنْ حَسَنَ الظَّنِّ بِرَبِّ خَلَقَكَ بَنَى وَاحِدَهُ عَلَى مَا رَزَقَكَ
وَاعْلَمْ أَنَّ الْحَرَصَ يَطْفِي رَوْنَقَكَ لِحَنَابِ الْحَرَصِ وَحَسَّنْ خَلَقَكَ
وَاصْذُقْ وَصَادِقْ أَبَدًا مِنْ صَدَقَكَ دَارِ مُعَادِيكَ وَمُقْ مِنْ وَمَقَكَ
وَاجْعَلْ لِأَعْدَائِكَ حَزْمًا مَلَقَكَ وَجَنِّبْ حَشْوَ الْكَلَامِ مَنْطَقَكَ
هَذِي وَصَاةً وَاللَّهِ قَدْ عَشَقَكَ وَصَاةً مَنْ يَقْلِقُهُ مَا أَقْلَقَكَ
* أَرْشِدَكَ اللَّهُ لَهَا وَوَقَفَكَ *

أبو العتاهية :

أَجَلُ الْغَنَى مِمَّا يَوْمَلُ أَسْرَعُ وَأَرَاكَ تَجْمَعُ دَائِمًا لَا تَشِيعُ ^(١)
قَلَّ لِي لِمَنْ أَصْبَحَتْ تَجْمَعُ دَائِمًا ^(٢) أَلَيْعَلْ عِرْسِيكَ لَا أَبَالِكَ تَجْمَعُ !

وأوصى زياد ابنه عبيد الله عند موته ، فقال : لا تدنّس عرضك ، ولا تبدلن وجهك ، ولا تخلقن جدّتك بالطلب إلى من : إن ردك كان ردّه عليك عيبا ، وإن قضى حاجتك جعلها عليك مَنًا ، واحتمل الفقر بالتزوّج عما في أيدي الناس ^(٣) ، والزم القناعة بما قَسَمَ لك ، فإن سوء عمل الفقير يضع الشريف ، ويخمل الذّكر ، ويوجب الحرمان .

الأصل :

وَتَلَاْفِيكَ مَا فَرَطَ مِنْ صَمْتِكَ أَيْسَرُ مِنْ إِذْرَاكِكَ مَا فَاتَ مِنْ مَنْطِقِكَ ،
وَحَفِظْتُ مَا فِي الْوِعَاءِ بِشَدِّ الْوِكَاءِ ، وَحَفِظْتُ مَا فِي يَدَيْكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ طَلَبِ مَا فِي يَدَيَّ
غَيْرِكَ ، وَمَرَارَةُ الْيَاسِ ، خَيْرٌ مِنَ الطَّلَبِ إِلَى النَّاسِ ، وَالْحَرْفَةُ مَعَ الْعِفَّةِ خَيْرٌ مِنَ
الْغِنَى مَعَ الْفُجُورِ ، وَالْمَرْءُ أَحْفَظُ لِسِرِّهِ ، وَرُبَّ سَاعٍ فِيمَا بَضُرُهُ !

(٢) الديوان : « تجمّع ما » .

(١) ديوانه ١٤٤

(٣) د « عما في يدي غيرك » .

مَنْ أَكْثَرَ أَهْجَرَ ، وَمَنْ تَفَكَّرَ أَبْصَرَ .

قَارِنْ أَهْلَ الْخَيْرِ تَكُنْ مِنْهُمْ ، وَبَايِنْ أَهْلَ الشَّرِّ تَبَيَّنْ عَنْهُمْ .
يُنْسِ الطَّعَامُ الْحَرَامُ ! وَظُلُمَ الضَّعِيفُ أَفْحَشُ الظُّلْمِ !
إِذَا كَانَ الرَّفْقُ خُرْقًا كَانَ الْخُرْقُ رِفْقًا .

رُبَّمَا كَانَ الدَّوَاءُ دَاءً ، والدَّاءُ دَوَاءً . وَرُبَّمَا نَصَحَ غَيْرُ النَّاصِحِ ،
وَعَشَّ الْمُسْتَنْصَحُ .

وَيَاكَ وَالْاِتِّكَالَ عَلَى الْمُنَى فَإِنَّهَا بَضَائِعُ النَّوْكَى . وَالْعَقْلُ حِفْظُ التَّجَارِبِ ،
وَالْخَيْرُ مَا جَرَّبْتَ مَا وَعَظَكَ . بَادِرِ الْفُرْصَةَ ، قَبْلَ أَنْ تَكُونَ غُصَّةً . لَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ
يُصِيبُ ، وَلَا كُلُّ غَائِبٍ يَثُوبُ ، وَمِنَ الْفَسَادِ إِضَاعَةُ الزَّادِ ، وَمَفْسَدَةُ الْمَعَادِ . وَلِكُلِّ
أَمْرٍ عَاقِبَةٌ ، سَوْفَ يَأْتِيكَ مَا قُدِّرَ لَكَ .

التَّاجِرُ مُخَاطِرٌ ، وَرُبَّ بَسِيرٍ ، أُنْمَى مِنْ كَثِيرٍ !

البَّشْرُ :

هذا الكلام قد اشتمل على أمثال كثيرة حكيمة .

أولها قوله : « تلافيك ما فرط من صمتك أيسر من إدراكك ما فات من منطقك » ،
وهذا مثل قولهم : أنت قادر على أن تجعل صمتك كلاماً ، ولست بقادر على أن تجعل
كلامك صمتاً ؛ وهذا حق ؛ لأن الكلام يُسمع وينقل ؛ فلا يستطيع إعادته صمتاً ،
والصمت عدم الكلام . فالقادر على الكلام ، قادر على أن يبدله بالكلام ، وليس
الصمت بمنقول ولا مسموع فيتعذر استدراكه .

وثانيها قوله : « حفظ ما في يديك أحبّ إلىّ من طلب ما في أيدي غيرك » ، هذا مثل قولهم في المثل : البخل خير من سؤال البخيل ، وليس مراد أمير المؤمنين عليه السلام وصايته بالإمساك والبخل ، بل نهيه عن التفريط والتبذير ، قال الله تعالى ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ ^(١) ؛ وأحقّ الناس مَنْ أضاع ماله اتسكالا على مال الناس ، وظناً أنه يقدر على الاستخلاف ، قال الشاعر :

إذا حَدَّثْتُكَ النفس أنكَ قادرٌ . على ما حوت أيدي الرجال فكذبٍ
وثالثها قوله : « سرارة اليأس خير من الطلب إلى الناس » من هذا أخذ الشاعر قوله :

وإن كان طعم اليأس مرّاً فإنّه ألدّ وأحلى من سؤال الأراذلِ
وقال البحتري :

واليأس إحدى راحتين ولن تَرَى نَعْبًا كظنّ الخائب المفرور
ورابعها قوله : « الحرفة مع العفة خير من الغنى مع الفجور » ، والحرفة بالكسر مثل الحرف بالضمّ ، وهو نقصان الحظ وعدم المال .

ومنه قوله « رجل محارف » ، بفتح الراء ، يقول : لأن يسكون المرء هكذا وهو عفيف الفرج واليد ، خير من الغنى مع الفجور؛ وذلك لأن ألم الحرفة مع العفة ومشقتها إنما هي في أيام قليلة وهي أيام العمر ، ولذة الغنى إذا كان مع الفجور ، ففي مثل تلك الأيام يكون؛ ولكن يستعقب عذابا طويلا ، فالحال الأولى خيرٌ لا محالة . وأبضا في الدنيا خير أيضا للذكر الجميل فيها ، والذكر القبيح في الثانية ، والمحافظة على المروءة في الأولى وسقوط المروءة في الثانية .

وخامسها قوله : « المرء أحفظ لسره » أى الأولى ألا تبوح بسرّك إلى أحد ،
فأنت أحفظ له من غيرك ؛ فإن أذعته فانتشر فلا تلم إلا نفسك ، لأنك كنت عاجزا
عن حفظ سرّ نفسك ، فغيرك عن حفظ سرّك وهو أجنبى أعجز ، قال الشاعر :

إذا ضاق صدرُ المرء عن حفظِ سرِّه فصَدْرُ الذى يستودعُ السرَّ أضيقُ

وسادسها قوله : « ربّ ساع فيما يضرّه » ، قال عبد الحميد الكاتب فى كتابه إلى أبى
مسلم : لو أراد الله بالملّة صلاحًا ، لما أنبت لها جناحًا .

وسابعها قوله : « من أكثر أهجر » يقال : أهجر الرجل ؛ إذا أفحش فى المنطق
السوء والخطأ ، قال الشماخ :

كأجدّة الأعراق قال ابن ضرّة عليها كلاما جار فيه وأهجرًا^(١)

وهذا مثل قولهم : من كثر كلامه كثرت سقطته . وقالوا أيضا : قلنا سلّم مكثار ،
أو آمن من عثار .

وثامنها قوله : « من تفكّر أبصر » ؛ قالت الحكماء : الفكر تحديق العقل نحو
المعقول ، كما أن النظر البصرى تحديق البصر نحو المحسوس ، وكما أن من حدّق نحو
المبصر وحدقته صحيحة والموانع مرتفعة لا بدّ أن يبصره ؛ كذلك من نظر بعين عقله ، وأفكر
فكرا صحيحا ، لا بدّ أن يدرك الأمر الذى فكّر فيه ويناله .

وتاسعها قوله : « قارن أهل الخير تكن معهم ، وباين أهل الشرّ تبين عنهم » ، كان
يقال : حاجبك وجهك ، وكاتبك لسانك ، وجلبسك كلّك . وقال الشاعر :

عن المرء لا تسأل وسلّ عن قرينه فكلّ قرين بالمقارن مُقتدٍ

(١) ديوانه ٢٨ ، وروايته : « مجمدة الأعراق . وابن ضرّتها : ابن زوجها .

وعاشرها قوله : « بئس الطعام الحرام » ، هذا من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ^(١) 》 .

وحادى عشرها قوله : « ظلم الضعيف أخفش الظلم » . رأى معاوية ابنه يزيد يضرب غلاماً ، فقال : يا بني ، كيف لا يسع حلمك من تضربه فلا يمتنع منك ! وأمر المأمون بإشخاص الخطابي القاص ^(٢) من البصرة ، فلما مثل بين يديه ، قال له : يا سليمان ، أنت القائل : العراق عين الدنيا ، والبصرة عين العراق ، والمربد عين البصرة ، ومسجدى عين الربد ، وأنا عين مسجدى ، وأنت أعور ، فإن عين الدنيا عوراء ! قال : يا أمير المؤمنين ، لم أقل ذاك ، ولا أظن أمير المؤمنين أحضرني لذلك ، قال : بلغني أنك أصبحت فوجدت على سارية من سوارى مسجدك :

رحم الله علياً * إنه كان تقياً

فأمرت بمحوه ؛ قال : يا أمير المؤمنين ، « كان ولقد كان نبياً » فأمرت بإزالته ، فقال : كذبت كانت القاف أصح من عينك الصحيحة ، ثم قال : والله لولا أن أقيم لك عند العامة سوقاً لأحسنت تأديبك ، قال : يا أمير المؤمنين ، قد ترى ما أنا عليه من الضعف والزمانة والهرم وقلة البصر ؛ فإن عاقبتني مظلوماً فاذكر قول ابن عمك علي عليه السلام : « ظلم الضعيف أخفش الظلم » ، وإن عاقبتني بحق ، فاذكر أيضاً قوله : « لكل شيء رأس ، والحلم رأس السؤدد » ، فنهض المأمون من مجلسه وأمر برده إلى البصرة ، ولم يصله بشيء ، ولم يحضر أحد قط مجلس المأمون إلا وصله عدا الخطابي ؛ وليس هذا هو المحدث الحافظ المشهور ؛ ذاك أبو سليمان أحمد بن محمد بن أحمد البستي ، كان في أيام المطيع والطائع ، وهذا قاص بالبصرة كان يقال له أبو زكريا سليمان بن محمد البصري .

وثانى عشرها قوله : « إذا كان الرفق خرقاً ، كان الخرق رقفاً » ، يقول : إذا كان استعمال

(٢) كذا في ١ ، وفي ب : « القاضي » .

الرفق مفسدة وزيادة في الشر فلا تستعمله ؛ فإنه حينئذ ليس برفق بل هو خرق ، ولكن استعمل الخرق فإنه يكون رفقاً والحالة هذه ؛ لأن الشر لا يلقى إلا بشر مثله ، قال عمرو ابن كلثوم :

أَلَا لَا يَجْهَلَنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَنَجْهَلَ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَا ^(١)
وفي المثل : إن الحديد بالحديد يصلح .

وقال زهير :

وَمَنْ لَا يَذُدُّ عَنْ حَوْضِهِ بِسِلَاحِهِ يَهْدَمُ وَمَنْ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ يُظْلَمُ ^(٢)
وقال أبو الطيب :

وَوَضِعُ النَّدَى فِي مَوْضِعِ السِّيفِ بِالْعُلَا مُضِرٌّ كَوْضِعِ السِّيفِ فِي مَوْضِعِ النَّدَى ^(٣)
وثالث عشرها قوله : « وربما كان الدواء داء ، والداء دواء » ؛ هذا مثل قول أبي الطيب :

* وَرَبَّمَا صَحَّتِ الْأَجْسَامُ بِالْعِلَالِ ^(٤) *

ومثله قول أبي نواس :

* وَدَاوِنِي بِأَلَّتِي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ ^(٥) *

ومثل قول الشاعر :

تَدَاوَيْتُ مِنْ لَيْلَى بِلَيْلَى فَلَمْ يَكُنْ دَوَاءً وَاسْكُنْ كَانَتْ سَقْمًا مَخَالِفًا
ورابع عشرها قوله : « ربما نصح غير الناصح ، وغش المستنصَح » . كان المغيرة بن شعبة يفيض علياً عليه السلام منذ أيام رسول الله صلى الله عليه وآله ، وتأكدت

(١) من المعلقة - بشرح التبريزي ٢٣٨ (٢) ديوانه ٣٠

(٣) ديوانه ١ : ٢٨٨ (٤) ديوانه ٣ : ٨٦ ، صدره :

* لَعَلَّ عَتَبَكَ مُحَمَّدٌ عَوَاقِبُهُ *

(٥) ديوانه ٢٣٤ ، صدره :

* دَعَا عَنْكَ لَوْمِي فَإِنَّ اللَّوْمَ إِغْرَاهُ *

بِقَضْتِهِ إِلَى أَيَّامِ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانَ وَعُمَرَ ، وَأَشَارَ عَلَيْهِ يَوْمَ بُوَيْعِ بِالْخِلَافَةِ أَنْ يَقْرَعَ مَعَاوِيَةَ عَلَى الشَّامِ مَدَّةَ يَسِيرَةٍ ، فَإِذَا خُطِبَ لَهُ بِالشَّامِ وَتَوَطَّاتِ دَعْوَتُهُ دَعَاهُ إِلَيْهِ كَمَا كَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ يَدْعَوَانِهِ إِلَيْهِمَا ، وَصَرَفَهُ فَلَمْ يَقْبَلْ ؛ وَكَانَ ذَلِكَ نَصِيحَةً مِنْ عَدُوِّ كَاشِحٍ .

وَأَسْتَشَارَ الْحُسَيْنَ عَلَيْهِ السَّلَامَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ وَهِيَ بِمَكَّةَ فِي الْخُرُوجِ عَنْهَا ، وَقَصَدَ الْعِرَاقَ ظَانًّا أَنَّهُ يَنْصَحُهُ فَفَشَى ، وَقَالَ لَهُ : لَا تَقُمْ بِمَكَّةَ ، فَلَيْسَ بِهَا مَنْ يَبَايَعُكَ ؛ وَلَكِنْ دُونَكَ الْعِرَاقَ ، فَإِنَّهُمْ مَتَى رَأَوْكَ لَمْ يَعْدُلُوا بِكَ أَحَدًا ، فَخَرَجَ إِلَى الْعِرَاقِ ؛ حَتَّى كَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ .

وَخَامِسَ عَشْرَهَا قَوْلُهُ : « إِيَّاكَ وَالْإِتِّكَالَ عَلَى الْمُنَى ، فَإِنَّهَا بَضَائِعُ النَّوْكَى » ، جَمَعَ أَنْوَكٌ وَهُوَ الْأَحَقُّ ، مِنْ هَذَا أَخَذَ أَبُو تَمَامٍ قَوْلُهُ :

مَنْ كَانَ مَرَعَى عَزَمِهِ وَهُمُومِهِ رَوْضُ الْأُمَانِي لَمْ يَزَلْ مَهْزُولًا^(١)

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : ثَلَاثَةٌ تُخْلِقُ الْعَقْلَ ، وَهِيَ أَوْضَحُ دَلِيلٍ عَلَى الضَّعْفِ : طَوْلُ التَّمَنَّى ، وَسُرْعَةُ الْجَوَابِ ، وَالِاسْتِغْرَابُ^(١) فِي الضَّحْكَ . وَكَانَ يَقَالُ : التَّمَنَّى وَالْحُلُمُ سَيِّئَانِ . وَقَالَ آخَرُ : شَرَفَ الْفَتَى تَرَكَ الْمُنَى .

وَسَادِسَ عَشْرَهَا قَوْلُهُ : « الْعَقْلُ حِفْظُ التَّجَارِبِ » مِنْ هَذَا أَخَذَ الْمُتَكَلِّمُونَ قَوْلَهُمْ : الْعَقْلُ نَوْعَانِ : غَرِيزِيٌّ ، وَمَكْتَسَبٌ ، فَالْغَرِيزِيٌّ الْعُلُومُ الْبَدِيعِيَّةُ ، وَالْمَكْتَسَبُ مَا أَفَادَتْهُ التَّجَرُّبَةُ وَحِفْظَتُهُ النَّفْسُ .

وَسَابِعَ عَشْرَهَا قَوْلُهُ : « خَيْرٌ مَا جَرَّبْتَ مَا وَعَظْتُكَ » ، مِثْلُ هَذَا قَوْلُ أَفْلَاطُونٍ : إِذَا لَمْ تَعْظُكَ التَّجَرُّبَةُ فَلَمْ تَجْرُبْ ، بَلْ أَنْتَ سَادِجٌ كَمَا كُنْتُ .

وِثَامَنَ عَشْرَهَا قَوْلُهُ : « بَادِرِ الْفُرْصَةَ ، قَبْلَ أَنْ تَكُونَ غُصَّةً » ، حَضَرَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ عِنْدَ هَانِيٍّ بْنِ عُرْوَةَ عَائِدًا ، وَقَدْ كُنْ لَهُ مُسْلِمٌ بَنُ عَقِيلٍ ، وَأَمْرُهُ أَنْ يَقْتُلَهُ إِذَا جَلَسَ

(١) الْإِسْتِغْرَابُ فِي الضَّحْكَ : الْمُبَالَغَةُ فِيهِ .

واستقرّ ، فلما جالس جعل مسلم يؤامر نفسه ويريدها على الثوب به فلم تَطِفْه ، وجعل هانئ ينشد كأنه يترنّم بالشعر :

* ما ألاتنظار بسلى لا تحميها *

ويكرر ذلك ، فأوجس عبيد الله خيفة ونهض ، فعاد إلى قصر الإمارة ، وفات مسلماً منه ما كان يؤمله بإضاعة الفرصة ، حتى صار أمره إلى ما صار .
وتابع عشرها قوله : « ليس كل طالب يصيب ، ولا كل غائب يثوب » الأولى كقول القائل :

ما كلّ وقتٍ ينالُ المرءَ ما طلباً ولا يسوّغه المقـُـدار ما وهباً
والثانية كقول عبيد :

وكلّ ذى غيبةٍ يثوبُ وغائب الموت لا يثوبُ^(١)

العشرون قوله : « من الفساد ، إضاعة الزاد ، ومفسدة المعاد » ، ولا ريب أن من كان في سفر وأضاع زاده ، وأفسد الحال التي يعود إليها فإنه أحق ، وهذا مثلٌ ضربه للإنسان في حالتي دنياه وآخرته .

الحادى والعشرون قوله : « اكمل أمر عاقبة » ، هذا مثل المثل المشهور : « لكل سائلة قرار » .

الثانى والعشرون قوله : « سوف يأتيك ما قدر لك » ، هذا من قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « وإنْ يقدّر لأحدكم رزق فى قبة جبل أو حضيضٍ بقاع^(٢) يأتيه » .

الثالث والعشرون قوله : « التاجر مخاطر » هذا حق ، لأنه يتمجّل بإخراج الثمن ولا يعلم : هل يعود أم لا وهذا الكلام ليس على ظاهره ، بل له باطن ، وهو أن مَنْ مزج الأعمال الصالحة بالأعمال السيئة ، مثل قوله : ﴿ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ﴾^(٣)

(٢) ب : « بقاء » تصحيف ، صوابه من ا

(١) ديوانه ١٣

(٣) سورة التوبة ١٠٢

فإنه مخاطر لأنه لا يأمن أن يكون بعض تلك السيئات تحبط أعماله الصالحة ، كما لا يأمن أن يكون بعض أعماله الصالحة يكفر تلك السيئات ، والمراد أنه لا يجوز للكلف أن يفعل إلا الطاعة أو المباح .

الرابع والعشرون قوله : « رب يسير ، أتمى من كثير » ، قد جاء في الأثر : قد يجعل الله من القليل الكثير ، ويجعل من الكثير البركة . وقال الفرزدق :

فإن تيمماً قبل أن يلد الحصار أقام زمانا وهو في الناس واحد
وقال أبو عثمان الجاحظ : رأينا بالبصرة أخوين ، كان أبوها يحب أحدهما ويُبغض الآخر ، فأعطى محبوبه يوم موته كل ماله - وكان أكثر من مائتي ألف درهم - ولم يعط الآخر شيئاً ، وكان يتجر في الزيت ، ويكتسب منه ما يصرفه في نفقة عياله ، ثم رأينا أولاد الأخ الموسر بعد موت الأخوين من عائلة ولد الأخ المعسر يتصدقون عليهم من فواضل أرزاقهم .

الأفضل :

لا خير في معين مهين ، ولا في صديق ظنين .
سأهل الدهر ما ذل لك قعوده ، ولا تخاطر بشيء رجاء أكثر منه ، وإيّاك
أن تجتمع بك مطية اللجاج .

احمل نفسك من أخيك عند صريره على الصلّة ، وعند صدوده على اللطف
والمقاربة ؛ وعند جوده على البذل ، وعند تباعده على الدنو ، وعند شدته على
اللين ، وعند جرمه على العذر ، حتى كأنك له عبد ، وكأنه ذو نعمة عليك .

وإِيَّاكَ أَنْ تَضَعَ ذَلِكَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، أَوْ أَنْ تَفْعَلَهُ بِغَيْرِ أَهْلِهِ .

لَا تَتَّخِذَنَّ عَدُوَّ صَدِيقِكَ صَدِيقًا فِتْمَاعِدِي صَدِيقَكَ ، وَاتَّحِضْ أَخَاكَ النَّصِيحَةَ ؛
حَسَنَةً كَانَتْ أَوْ قَبِيحَةً ، وَتَجَرَّعِ الْغَيْظَ فَإِنِّي لَمْ أَرْ جُرْعَةً أَحْلَى مِنْهَا عَاقِبَةً ، وَلَا أَلَذَّ
مَغْبَةً . وَإِنْ لِمَنْ غَالَطَكَ فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَلِينَ لَكَ ، وَخُذْ عَلَى عَدُوِّكَ بِالْفَضْلِ فَإِنَّهُ
أَحَدُ الظَّافِرِينَ ، وَإِنْ أَرَدْتَ قَطِيعَةً أَخِيكَ فَاسْتَبْقِ لَهُ مِنْ نَفْسِكَ بَقِيَّةً يَرْجِعُ إِلَيْهَا
إِنْ بَدَأَ لَهُ ذَلِكَ يَوْمًا مَا . وَمَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْرًا فَصَدِّقْ ظَنَّهُ ، وَلَا تُضِيعَنَّ حَقَّ أَخِيكَ
اتِّكَالًا عَلَى مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لَكَ بِأَخٍ مَنْ أَضَفْتَ حَقَّهُ . وَلَا يَكُنْ
أَهْلَكَ أَشَقَى أَلْخَلْقِ بِكَ . وَلَا تَرْتَعْبنَ فِيمَنْ زَهَدَ عَنْكَ ، وَلَا يَكُونَنَّ أَخُوكَ أَقْوَى
عَلَى قَطِيعَتِكَ مِنْكَ عَلَى صَلَاتِهِ ، وَلَا تَكُونَنَّ عَلَى الْإِسَاءَةِ أَقْوَى مِنْكَ عَلَى الْإِحْسَانِ .
وَلَا يَكْبُرَنَّ عَلَيْكَ ظُلْمُ مَنْ ظَلَمَكَ ، فَإِنَّهُ يَسْمَى فِي مَضَرَّتِهِ وَنَفْعِكَ ، وَلَيْسَ جَزَاهُ
مَنْ سَرَّكَ أَنْ تَسُوَّهُ .

الشَّيْخُ :

هذا الفصل قد اشتمل على كثير من الأمثال الحكمية .

فأولها قوله : « لا خير في معين مهين ، ولا في صديق ظنين » ، مثل الكلمة الأولى قولهم :

إِذَا تَكَفَّيْتَ بِغَيْرِ كَافٍ وَجَدْتَهُ لِلْهَمِّ غَيْرَ شَافٍ

ومن الكلمة الثانية أخذ الشاعر قوله :

فَإِنْ مِنْ الْإِخْوَانِ مَنْ شَحَطَ النَّوَى بِهِ وَهَوَّ رَاغٍ لِلْوَصَالِ أَمِينُ

ومنهم صديق العين أما لقاؤه فحُلُوْهُ وَأَمَّا غَيْبُهُ فَظَنِينُ

وثانيها قوله : « ساهل الدهر ماذل لك قعوده » ؛ هذا استعارة ، والقعود البكر حين

يمكن ظهره من الركوب إلى أن يثني ، ومثل هذا المعنى قولهم في المثل : مَنْ ناطح الدهر أصبح أجمل .

ومثله :

* ودُر مع الدهر كيفما دارا *

ومثله :

وَمَنْ قَاسَرَ الْآيَامَ عَنْ نَمْرَاتِهَا فَأَحْرَبَهَا أَنْ تَنْجَلِيَ وَلَهَا الْقَمَرُ^(١)

ومثله :

إذا الدهر أعطاك العنان فسر به رويداً ولا تعنف فيصبح شامساً
وثالثها قوله : « لا تخاطر بشيء رجاء أكثر منه » ، هذا مثل قولهم : مَنْ طلب
الفضل ، حُرِم الأصل .

ورابعها قوله : « إياك وأن تجمع بك مطية اللجاج » ، هذا استعارة ، وفي المثل : ألج
من خنفساء ، وألج من زُنبور . وكان يقال : اللجاج من القحّة ، والقحّة من قلة الحياء ، وقلة
الحياء من قلة المروءة ، وفي المثل : لَجَّ صاحبك فحُجَّ .

وخامسها قوله : « احمل نفسك من أخيك » ، إلى قوله : « أو تفعله بغير أهله »
اللطف ، بفتح اللام والطاء ، الاسم من ألطفه بكذا أى برّه به ، وجاءتنا لطفة من فلان أى
هدية ، والملاطفة المباشرة . وروى « عن اللطف » وهو الرفق للأمر ؛ والمعنى أنه أوصاه
إذا قطعه أخوه أن يصله ، وإذا جفاه أن يبرّه ، وإذا بخل عليه أن يجود عليه ، إلى
آخر الوصاة .

ثم قال له : « لا تفعل ذلك مع غير أهله » ، قال الشاعر :

وإن الذي بيني وبين بني أبي وبين بني أُمي لختلف جدًّا^(١)
 فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجدًّا
 وإن زجروا طيرا بنحس تمرّ بي زجرت لهم طيرا تمرّ بهم سعدًا
 ولا أحل الحقد القديم عليهم وليس رئيس القوم من يحمل الحقدًا

وقال الشاعر :

إني وإن كان ابن عمّي كاشحًا لمقاذف من خلفه وورائه^(٢)
 ومفيده نصري وإن كان امرأ متزحزحًا في أرضه وسمايه
 وأكون والي سرّه وأصونه حتى يحق عليّ وقت أدائه
 وإذا الحوادث أجحفت بسوامه قرنت صيحتنا إلى جرّائه
 وإذا دعا باسمي ليركب مركبًا صعبًا قعدت له على سيسانّه^(٣)
 وإذا أجنّ فليقّة في خدره لم أطاع مما وراء خيائه^(٤)
 وإذا ارتدى ثوبًا جميلًا لم أقل ياليت أن عليّ فضل ردائه !

وسادسها قوله : « لا تتخذنّ عدوّ صديقك صديقًا فتعادي صديقك » ، قد قال
 الناس في هذا المعنى فأكثرُوا ، قال بعضهم :

إذا صافي صديقك من تعادي فقد عاداك وانقطع الكلامُ
 وقال آخر :

صديق صديقي داخل في صداقي وخصم صديقي ليس لي بصديق
 وقال آخر :

تودّ عدوّي ثم تزعم أنني . صديقك إن رأى عنك لعازبُ

(١) للعنق السكندی ، ديوان الحماسة - بشرح الرزوقي ٣ : ١١٧٩

(٢) لمروبة المدني ، الأغاني ٢٠ - ١٦٨ ، وطبقات الزبيدي ٥٧

(٣) السيساء في الأصل : منتظم فقار الظهر .

(٤) الفليقة : القليل من الشعر . والحدر : السر .

وسامعها قوله : « واحض أخاك النصيحة ، حسنة كانت أو قبيحة » ؛ ليس يعنى عليه السلام بقبيحة هاهنا القبيح الذى يستحق به الذم والعقاب ؛ وإنما يريد نافعة له فى العاجل كانت أو ضارة له فى الآجل ، فعبر عن النفع والضرر بالحسن والقبيح ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ ^(١) .

وقد فستره قوم فقالوا : أراد : كانت نافعة لك أو ضارة لك . ويحتمل تفسيراً آخر وهو وصيته إياه أن يحض أخاه النصيحة سواء كانت مما لا يستحيا من ذكرها وشياعها ، أو كانت مما يستحيا من ذكرها واستفاضتها بين الناس ، كمن ينصح صديقه فى أهله ويشير عليه بفراقهم لفجور اطلع عليه منهم ؛ فإنّ الناس يسمون مثل هذا إذا شاع قبيحا .
وثانمها قوله : « تجرع الفيظ فإنى لم أرجعة أحلى منها عاقبة ولا ألد مغبة »
هذا مثل قولهم : الحلم مرارة ساعة ، وحلاوة الدهر كله . وكان يقال : التذلل للناس مصايد الشرف .

قال المبرد فى " الكامل " : أوصى على بن الحسين ابنه محمد بن على عليهم السلام ، فقال : يا بنى ، عليك بتجرع الفيظ من الرجال ؛ فإنّ أباك لا يسره بنصيبه من تجرع الفيظ من الرجال حُرُّ النعم ؛ والحلم أعزّ ناصراً ، وأكثر عدداً .

وتاسعها قوله : « إن لمن غاظك ، فإنه يوشك أن يلين لك » ، هذا مثل المثل المشهور : « إذا عز أخوك فهن » ، والأصل فى هذا قوله تعالى : ﴿ أَدْفَعْ بَالِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ ^(٢) .

وعاشرها قوله : « خذ على عدوك بالفضل فإنه أحد الظفرين » هذا معنى مليح ، ومنه قول ابن هانى فى المعز ^(٣) :

(٢) سورة فصلت ٣٤

(١) سورة الروم ٣٦

(٣) ب : « المعز » ، تصحيف ، صوابه فى ا

ضَرَابُ هَامِ الرُّومِ مَنَّمَا وَفَى أَعْنَاقَهُمْ مِنْ جُودِهِ أَعْبَاءُ^(١)
لَوْلَا انْبِعَاثُ السَّيْفِ وَهُوَ مَسْلُطٌ فِي قَتْلِهِمْ قَتَاتُهُمُ النَّعْمَاءُ

وكنيت كاتباً بديوان الخلافة ، والوزير حينئذ نصير الدين أبو الأزهر أحمد بن النافذ رحمه الله ، فوصل إلى حضرة الديوان في سنة اثنتين وثلاثين وستمائة محمد بن محمد أمير البحرين على البر ، ثم وصل بعده الهرمزي صاحب هرمز في دجلة بالمراكب البحرية - وهرمز هذه فرضة في البحر نحو عمان - وامتلات بغداد من عرب محمد بن محمد وأصحاب الهرمزي - وكانت تلك الأيام أياماً غراء زاهرة لما أفاض - المستنصر على الناس من عطايه ، والوفود تزدحم من أقطار الأرض على أبواب ديوانه ، فكتبت يوم دخول الهرمزي إلى الوزير أبياتا سنحت على البديهة ، وأنا متشاغل بما كنت فيه من مهام الخدمة ، وكان رحمه الله لا يزال يذكرها وينشدها ويستحسنها :

يَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنْتَ الَّذِي	عَلِقْتُ يَدَاهُ بِأَنْفَسِ الْأَعْلَاقِ
مَا أَمَلْتُ بَغْدَادُ قَبْلَكَ أَنْ تَرَى	أَبْدَأُ مَلُوكَ الْبَحْرِ فِي الْأَسْوَاقِ
وَلَهُوا عَلَيْهَا غَيْرَةً وَتَنَافَسُوا	شَفَقًا بِهَا كَتَنَانُسِ الْعُشَاقِ
وَعَدْتُ صَلَاتِكَ فِي رِقَابِ سَرَاتِهِمْ	وَنَدَاكَ كَالْأَطْوَاقِ فِي الْأَعْنَاقِ
بَسَدِيدِ رَأْيِكَ أَصْلَحْتُ جَمَحَاتِهِمْ	وَتَأَلَّفُوا مِنْ بَعْدِ طَوْلِ شِقَاقِ
لِلَّهِ هِمَّةٌ مَاجِدٌ لَمْ تَعْتَلِقْ	بَسَحِيلِ آرَاءٍ وَلَا أَحْذَاقِ ^(٢)
جَلَبَ السَّلَاحِ مِنْ أَرَاكَ وَبَعْدَهَا	جَلَبَ الْمَرَكَبَ مِنْ جَزِيرَةِ وَاقِ
هَذَا الْعَدَاءُ هُوَ الْعَدَاءُ فَعَدَّ عَنْ	قَوْلِ ابْنِ حُجْرٍ فِي لَأْوَغْنَاقِ
وَأَظْنُهُ وَالظَّنُّ عِلْمٌ أَنَّهُ	سَيَجِيئُنَا بِمِثَالِكِ الْآفَاقِ
إِمَّا أَسِيرٌ صَنِيعَةٍ فِي جِيدِهِ	بِالْجُودِ غُلٌّ أَوْ أَسِيرٌ وَثَاقِ

(١) ديوانه هـ (المطبعة الأميرية) (١٢٧٤) .

(٢) السحيل والأحذاق : الجبال الضعيفة .

لا زال في ظلّ الخليفة ماله فانٍ وسودّده المظم باقٍ

وحادى عشرها قوله : « إن أردت قطعة أخيك فاستبق له من نفسك بقية يرجع إليها إن بدا ذلك له يوما » ، هذا مثل قولهم : « أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يوما ما ، وأبغض بغيضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوما ما » ، وما كان يقول : إذا هويت فلا تكن غاليا ، وإذا تركت فلا تكن قاليا .

وثاني عشرها قوله : « من ظنّ بك خيرا فصدق ظنه » ، كثير من أرباب الهم يفعلون هذا ، يقال لمن قد شد طرفاً من العلم : هذا عالم ، هذا فاضل ، فيدعوه ما ظنّ فيه من ذلك إلى تحقيقه ، فيواظب على الاشتغال بالعلم حتى يصير عالماً فاضلاً حقيقة ، وكذلك يقول الناس : هذا كثير العبادة ، هذا كثير الزهد ؛ لمن قد شرع في شيء من ذلك ، فتحمله أقوال الناس على الالتزام بالزهد والعبادة .

وثالث عشرها قوله « ولا تضعنّ حقّ أخيك اتكالا على ما بينك وبينه ، فإنه ليس لك بأخ من أضعت حقّه » ، من هذا النحو قول الشاعر :

إذا خنتم بالغيّب عهدى فما لكم تدّلون إِدلالَ المقيم على العهدِ
صَلُّوا وافعلوا فعلَ المدلِّ بوصلِهِ وإلّا فصدّوا وافعلوا فعلَ ذى الصّدِّ

وكان يقال : إضاعة الحقوق ، داعية العقوق .

ورابع عشرها قوله : « لا ترغبنّ فيمن زهد فيك » ، الرغبة في الزاهد هي الداء العياء . قال العباس بن الأحنف :

ما زلتُ أزهدُ في مودةٍ راغبٍ حتى أبليت برغبةٍ في زاهدٍ
هذا هو الداء الَّذِي ضاقت به حيلُ الطيّب وطال يأسُ العائدِ

وقد قال الشعراء المتقدمون والمتأخرون فأكثرُوا ، نحو قولهم :

وَفِي النَّاسِ إِنْ رَمَتْ حَبَالُكَ وَاصِلٌ وَفِي الْأَرْضِ عَنْ دَارِ الْقَلَى مُتَحَوِّلٌ^(١)
وقول تأبط شراً^(٢) :

إِنِّي إِذَا خُلَّةٌ صَنَنْتُ بِنَائِلِهَا وَأَمْسَكْتُ بِضَعِيفِ الْحَبْلِ أَحْذَاقِي^(٣)

نَجُوتٌ مِنْهَا نَجَائِي مِنْ بَجَائِلَةٍ إِذْ أَلْقَيْتُ لَيْلَةَ حَبْتِ الرَّهْطِ أُرَاقِي^(٤)

وخامس عشرها قوله : « لا يكونن أخوك أقوى على قطيعتك منك على صلته ، ولا تكونن على الإساءة أقوى منك على الإحسان » . هذا أمر له بأن يصل من قطمه ، وأن يحسن إلى من أساء إليه .

ظفر المأمون عبد الله بن هارون الرشيد بكتب قد كتبها محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام إلى أهل الكرخ وغيرهم من أعمال أصفهان يدعوم فيها إلى نفسه ، فأحضرها بين يديه ، ودفعها إليه ، وقال له : أتعرف هذه ؟ فأطرق خجلاً ، فقال له : أنت آمن ، وقد وهبت هذا الذنب لعلی وفاطمة عليهما السلام ، فقم إلى منزلك ، وتخير ماشئت من الذنوب ، فإننا نتخير لك مثل ذلك من العقوب .

وسادس عشرها قوله : « لا يكبرن عليك ظلم من ظلمك ، فإنه يسعى في مضرتك ونفعك وليس جزاء من سرك أن تسوءه » ، جاء في الخبر المرفوع أنه صلى الله عليه وآله سمع عائشة تدعوه على من سرق عقدا لها ، فقال لها : « لا تمسحى عنه بدعائك ، أى لا تخفنى عذابه » . وقوله عليه السلام : « وليس جزاء من سرك أن تسوءه » ، يقول : لا تنتقم ممن ظلمك فإنه قد نفعتك في الآخرة بظلمه لك ، وليس جزاء من ينفع إنساناً أن يسىء إليه . وهذا مقام جليل

(٢) الفضليات ٨

(١) لمن بن أوس ، ديوانه ٥٩

(٣) الحلة : الصداقة ، وتقال للصديق ، وتطلق على المذكر والمؤنث والمثنى والجمع ؛ وأنت الضمائر من

أجل اللفظ . والأحذاق : القطع من الحبال

(٤) الحب : اللبن من الأرض . الرهط : موضع . ألقى أرواقى : استفرغت جهدى وعدوت عدواً شديداً

لا يقدر عليه إلا الأفراد من الأولياء الأبرار . وقبض بعض الجبابرة على قوم صالحين ، فحبسهم وقيدهم ، فلما طال عليهم الأمر زفر بعضهم زفرة شديدة ، ودعا على ذلك الجبار ، فقال له بعض أولاده - وكان أفضل أهل زمانه في العبادة . وكان مستجاب الدعوة : لا تدعُ عليه فتخفف من عذابه ، قالوا : يا فلان ، ألا ترى ما بنا وبك ! لا يأنف ربك لنا ! قال : إن فلان مهبطاً في النار لم يكن ليبلغه إلا بما ترون ، وإن لكم لمصعداً في الجنة لم تكونوا لتبلغوه إلا بما ترون . قالوا : فقد نال منا العذاب والحديد ، فادع الله لنا أن يخلصنا وينقذنا مما نحن فيه ، قال : إني لأظنّ أني لو فعلت لفعل ، ولكن والله لا أفعل حتى أموت هكذا ، فالتقى الله فأقول له : أي ربّ سلّ فلانا لِمَ فعل بي هذا ؟ ومن الناس من يجعل قوله عليه السلام : « وليس جزاء من سرك أن تسوءه » ، كلمة مفردة مستقلة بنفسها ، ليست من تمام الكلام الأول ، والصحيح ما ذكرناه .

وسابع عشرها - ومن حقه أن يقدم ذكره قوله : « ولا يكن أهلك أشقى الخلق بك » ، هذا كما يقال في المثل : من شؤم الساحرة أنها أول ما تبدأ بأهلها ، والمراد من هذه الكلمة النهي عن قطيعة الرّحم وإقصاء الأهل وحرمانهم ، وفي الخبر المرفوع : « صلوا أرحامكم ولو بالسلام » .

الأفضل :

واعلم يا بُنيّ أن الرّزق رِزقان : رِزقٌ تطلبه ، ورِزقٌ يطلبُكَ ، فإنّ أنتَ لم تأتِه أذاك .

ما أقبح الخُضوعَ عند الحاجة ، والجفاء عند الغنى !
إتما لك من دُنياك ما أصلحت به مَثواكَ ، وإن كنت جازعاً على ما تفلّت من يديكَ ، فاجزع على كلّ ما لم يصل إليك .

اسْتَدِلَّ عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ بِمَا قَدْ كَانَ ، فَإِنَّ الْأُمُورَ أَشْبَاهُ ؛ وَلَا تَكُونَنَّ مِمَّنْ لَا تَنْفَعُهُ الْعِظَةُ إِلَّا إِذَا بَالَفَتْ فِي إِيْلَامِهِ ، فَإِنَّ الْعَاقِلَ يَتَعَمَّظُ بِالْآدَابِ ، وَالْبَهَائِمَ لَا تَتَعَمَّظُ إِلَّا بِالضَّرْبِ .

اطْرَحْ عَنْكَ وَارِدَاتِ الْهُمُومِ بِعَزَائِمِ الصَّبْرِ وَحُسْنِ الْيَقِينِ .
مَنْ تَرَكَ الْقَصْدَ جَارًا . وَالصَّاحِبَ مُنَاسِبًا ، وَالصَّدِيقَ مَنْ صَدَقَ غَيْبُهُ ، وَالْهَوَى شَرِيكَ الْعَمَى ، وَرُبَّ بَعِيدٍ أَقْرَبُ مِنْ قَرِيبٍ ، وَقَرِيبٍ أَبْعَدُ مِنْ بَعِيدٍ ، وَالْقَرِيبُ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَيِّبٌ .

مَنْ تَمَدَّى الْحَقُّ ضَاقَ مَذْهَبُهُ ، وَمَنْ اقْتَصَرَ عَلَى قَدْرِهِ كَانَ أَبْقَى لَهُ ، وَأَوْثَقُ سَبَبٍ أَخَذَتْ بِهِ سَبَبٌ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ . وَمَنْ لَمْ يُبَالِكْ فَهُوَ عَدُوُّكَ .

قَدْ يَكُونُ الْيَأْسُ إِذْرَاكَ ، إِذَا كَانَ الطَّمَعُ هَلَاكَ .
لَيْسَ كُلُّ عَوْرَةٍ تَظْهَرُ ، وَلَا كُلُّ فُرْصَةٍ تُصَابُ ، وَرُبَّمَا أَخْطَأَ الْبَصِيرُ قَصْدَهُ ، وَأَصَابَ الْأَعْمَى رُشْدَهُ .

أَخْرِ الشَّرَّ فَإِنَّكَ إِذَا شِئْتَ تَجَلَّتْهُ ، وَقَطِيعَةُ الْجَاهِلِ ، تَعْدِلُ صِلَةَ الْعَاقِلِ .
مَنْ أَمِنَ الزَّمَانَ خَانَهُ ، وَمَنْ أَعْظَمَهُ أَهَانَهُ .

لَيْسَ كُلُّ مَنْ رَمَى أَصَابَ .

إِذَا تَغَيَّرَ السُّلْطَانُ ، تَغَيَّرَ الزَّمَانُ .

سَلْ عَنِ الرَّفِيقِ قَبْلَ الطَّرِيقِ ، وَعَنِ الْجَارِ قَبْلَ الدَّارِ .

البُخ :

في بعض الروايات « أطرح عنك واردات المموم بحسن الصبر وكرم العزاء » ، قد مضى لنا كلام شافٍ في الرزق .

وروى أبو حيان ، قال : رفع الواقديّ إلى المأمون رقعة يذكر فيها غلبة الدّين عليه ، وكثرة العيال ، وقلة الصبر ، فوقع المأمون عليها : أنت رجل فيك خلّتان ؛ السخاء والحياء ، فأما السخاء فهو الذي أطلق ما في يديك ، وأما الحياء فهو الذي بلغ بك إلى ما ذكرت ، وقد أمرنا لك بمائة ألف درهم ؛ فإن كنا أصبنا لإرادتك فازدد في بسط يدك ، وإن كنا لم نصب لإرادتك فبجنايتك على نفسك ؛ وأنت كنت حدثتني وأنت على قضاء الرشيد عن محمد بن إسحاق ، عن الزهريّ ، عن أنس بن مالك ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال للزبير : « يا زبير ، إنّ مفاتيح الرزق بإزاء العرش ، ينزل الله تعالى للعباد أرزاقهم على قدر نفقاتهم ؛ فمن كثّر كثر له ، ومن قلّ قلّ له » .

قال الواقديّ : وكنت أنسيتُ هذا الحديث ، وكانت مذاكرته إيتاي به أحب من صلته .

واعلم أنّ هذا الفصل يشتمل على نكت كثيرة حكّية :

منها قوله « الرزق رزقان : رزق تطلبه ، ورزق يطلبك » ، وهذا حق ؛ لأنّ ذلك إنّما يكون على حسب ما يعلمه الله تعالى من مصاحبة المكلف ، فتارة يأتيه الرزق بغير اكتساب ولا تكلف حركة ، ولا تجشّم سقى ، وتارة يكون الأمر بالعكس .

دخل عماد الدولة أبو الحسن بن بويه شيراز بعد أن هزم ابن ياقوت عنها ، وهو فقير

لا مال له ، فساخت إحدى قوائم فرسه في الصَّحراء في الأرض ، فنزل عنها وابتدورها غلمانها فخلصوها ، فظهر لهم في ذلك الموضع نَقَبٌ وسيع ، فأمرهم بحفره ، فوجدوا^(١) فيه أموالاً عظيمة ، وذخائر لابن ياقوت ، ثم استلقى يوماً آخر على ظهره في داره بشيراز التي كان ابن ياقوت يسكنها ، فرأى حية في السقف ، فأمر غلمانها بالصعود إليها وقتلها ، فهربت منهم ، ودخلت في خشب الكنيسة فأمر أن يقلع الخشب وتستخرج وتقتل ؛ فلما قلعوا الخشب وجدوا فيه أكثر من خمسين ألف دينار ذخيرة لابن ياقوت .

واحتاج أن يفصل ويخطئ ثياباً له ولأهله فقيل : هاهنا خياط حاذق كان يخطئ لابن ياقوت ، وهو رجل منسوب إلى الدين والخير ، إلا أنه أصم لا يسمع شيئاً أصلاً ، فأمر بإحضاره ، فأحضر وعنده رغب وهلع ، فلما أدخله إليه كلمه ؛ وقال : أريد أن تخطئ لنا كذا وكذا قطعة من الثياب ، فارتعد الخياط واضطرب كلامه ، وقال : والله يا مولانا ماله عندي إلا أربعة صناديق ليس غيرها ، فلا تسمع قول الأعداء في ، فتعجب عماد الدولة وأمر بإحضار الصناديق ، فوجدها كلها ذهباً وحباً وحلياً وجواهر مملوءة ودبابة لابن ياقوت . وأما الرزق الذي يطلبه الإنسان ويسعى إليه فهو كثير جداً لا يحصى .

ومنها قوله : « ما أقبح الخضوع عند الحاجة ، والجفاء عند الغنى » ! هذا من قول الله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ . فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَاهُمْ يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِقَيْرِ آلٍ ﴿٢﴾ ١ .

ومن الشعر الحكيم في هذا الباب قول الشاعر :

خُلُقَانِ لَا أَرْضَاهُمَا لَفَتِي تَبَهُ الْغِنَى وَمَذَلَّةُ الْفَقْرِ

فَإِذَا غَنَيْتَ فَلَا تَكُنْ بَطِشْرًا وَإِذَا افْتَقَرْتَ فَتِنُهُ عَلَى الدَّهْرِ
ومنها قوله : « إِنَّمَا لَكَ مِنْ دُنْيَاكَ ، مَا أَصْلَحْتَ بِهِ مَثْوَاكَ » ، هذا من كلام رسول الله
صلى الله عليه وآله : « يَا بَنِي آدَمَ ، لَيْسَ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَنْفَيْتَ ، أَوْ لَبَسْتَ
فَأَبْلَيْتَ ، أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَبْقَيْتَ » .
وقال أبو العتاهية :

لَيْسَ لِلْمَتَعِبِ الْمُكَادِحِ مِنْ دُنْيَاكَ إِلَّا الرِّغِيفُ وَالطُّمْرَانُ ^(١)
ومنها قوله : « وَإِنْ كُنْتَ جَازِعًا عَلَى مَا تَفَلَّتَ مِنْ يَدَيْكَ ، فَاجْزَعْ عَلَى كُلِّ مَا يَصِلُ
إِلَيْكَ » ، يقول : لَا يَنْبَغِي أَنْ تَجْزَعَ عَلَى مَا ذَهَبَ مِنْ مَالِكَ ، كَمَا لَا يَنْبَغِي أَنْ تَجْزَعَ عَلَى
مَا قَاتَكَ مِنَ الْمَنَافِعِ وَالْمَكَاسِبِ ؛ فَإِنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا ، إِلَّا أَنَّ هَذَا حَصَلَ ، وَذَاكَ لَمْ يَحْصَلْ بَعْدُ ؛
وهذا فَرْقٌ غَيْرٌ مُؤَثِّرٌ ، لِأَنَّ الَّذِي تَنْظُنُّ أَنَّهُ حَاصِلٌ لَكَ غَيْرُ حَاصِلٍ فِي الْحَقِيقَةِ ، وَإِنَّمَا
الْحَاصِلُ عَلَى الْحَقِيقَةِ مَا أَكَلْتَهُ وَلَبَسْتَهُ ، وَأَمَّا الْقَنِيَّاتُ وَالْمُدْخَرَاتُ فَلَعَلَّهَا لَيْسَتْ لَكَ ، كَمَا
قَالَ الشَّاعِرُ :

وَذِي إِبِلٍ يَسْقَى وَيَحْسِبُهَا لَهُ أَخِي تَعَبٍ فِي رَعِيهَا وَدُوبٍ
غَدَتْ وَغَدَا رَبٌّ سِوَاهُ يَسُوقُهَا وَبُدِّلَ أَحْجَارًا وَجَالَ قَلْبٍ
ومنها قوله : « اسْتَدِلْ عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ بِمَا كَانَ ، فَإِنَّ لِلْأُمُورِ أَشْبَاهًا » يَقَالُ : إِذَا شِئْتَ
أَنْ تَنْظُرَ لِلدُّنْيَا بَعْدَكَ فَانْظُرْهَا بَعْدَ غَيْرِكَ .

وقال أبو الطَّيِّبِ فِي سَيْفِ الدَّوْلَةِ :

ذِكْرُ تَنْظِيهِ ، طَلِيعَةُ عَيْنِهِ يَرَى قَلْبُهُ فِي يَوْمِهِ مَا يَرَى غَدًا ^(٢)
ومنها قوله : « وَلَا تَكُونَنَّ مِمَّنْ لَا تَنْفَعُهُ الْعِظَةُ ... » إِلَى قَوْلِهِ : « إِلَّا بِالضَّرْبِ » ، هُوَ
قَوْلُ الشَّاعِرِ :

(١) الطمران : ثنية طمر ، وهو الثوب الخلق البالي

(٢) ديوانه ١ : ٢٨٢ ، والنظا : التظن ، والطلية : الذي يطلع النور على المدو .

العبد يُقَرَّع بالعصا والحرّ تكفيه الملامة^(١)

وكان يقال : اللّيم كالعبد ، والعبد كالبهيمة عتّبها ضربها .

ومنها قوله : « أطرح عنك واردات الموم بحسن الصبر وكرم العزاء »^(٢) هذا كلام

شريف فصيح عظيم النفع والفائدة ، وقد أخذ عبد الله بن الزبير بعض هذه الألفاظ

فقال في خطبته لما ورد عليه الخبر بقتل مُضْعَب أخيه : « لقد جاءنا من العراق خبرٌ أحزّنا

وسرّنا ، جاءنا خبرٌ قتل مُضْعَب ؛ فأما سرورنا فلأنّ ذلك كان له شهادة ، وكان لنا إن

شاء الله خيره ؛ وأما الحزن فلوعةٌ يمجدها الحميم عند فراق حميمه ، ثم يرعوى بعدها ذو الرأى

إلى حسن الصبر وكرم العزاء » .

ومنها قوله : « مَنْ ترك القصد جار » القصد الطريق المتدل ، يعنى أنّ خير

الأمر أو سطها ، فإن الفضائل تحيط بها الراذئل فمن تعدّى هذه يسيرا وقع في هذه .

ومنها قوله : « صاحب مناسب » ، كان يقال : الصديق نسيب الروح ، والأخ نسيب

البدن ، قال أبو الطيّب :

ما الخلّ إلّا مَنْ أودّ بقلبه وأرى بطرفٍ لا يرى بسوائه^(٣)

ومنها قوله : « الصديق مَنْ صدق غيبه » ، من هاهنا أخذ أبو نواس قوله

في المنهوك^(٤) :

هل لك والهلّ خبرٌ فيمن إذا غبتَ حضرُ

أو مالكَ اليوم أثّرُ فإن رأى خيرا شكّرُ

* أو كان تقصير عذرُ *

ومنها قوله : « الهوى شريك العمى » ، هذامثلُ قولهم : « حبّك الشئ يعمى ويصم »

قال الشاعر :

(١) لابن مفرغ ، الشعر والشعراء ٣١٥ (٢) بلفظ الرواية الثانية . (٣) ديوانه ١ : ٤ .

(٤) المنهوك من الرجز والمنسرح : ماذهب ثلثاه وبقي ثلثه ، كقوله في الرجز :

* ياليتنى فيها جذع * وقوله في المنسرح : * ويل أم سعد سعدا * .

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ كَمَا أَنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تُبْدِي الْمَسَاوِيَا^(١)

ومنها قوله : « ربّ بعيد أقرب من قريب ، وقريب أبعد من بعيد » هذا معنى مطروق ، قال الشاعر :

لعمرك ما يضرّ البُعدُ يوماً إذا دانت القلوبُ من القلوبِ
وقال الأحموس :

إني لأمنحك الصدودَ وإنّي قدما إليك مع الصدود لأميلُ
وقال البحتري :

ونازحة والدّار منها قريبةٌ وما قرب ثاوٍ في التراب مغيبُ !
ومنها قوله « والغريب من لم يكن له حبيب » يريد بالحبيب هاهنا الحبّ لا المحبوب ، قال الشاعر :

أُسْرَةُ المرء والداه وفيما بين جنبيهما الحياة طيبُ
وإذا وليا عن المرء يوماً فهو في الناس أجني غريبُ

ومنها قوله : « مَنْ تَمَدَّى الْحَقُّ ضَاقَ بِمَذْهَبِهِ » ، يريد بمذهبه هاهنا طريقته ، وهذه استعارة ، ومعناه أنّ طريق الحق لا مشقة فيها لسالكها ، وطرق الباطل فيها المشاق والمضارّ ، وكأنّ سالكها سالك طريقة ضيقة يعتثر فيها ، ويتخبط في سلوكها .

ومنها قوله : « مَنْ اقْتَصَرَ عَلَى قَدْرِهِ كَانَ أَبْقَى لَهُ » ، هذا مثل قوله : « رحم الله امرأ عرف قدره ، ولم يتمدّ طوره » وقال : مَنْ جَهِلَ قَدْرَهُ قَتَلَ نَفْسَهُ . وقال أبو الطيّب .
وَمَنْ جَهِلَتْ نَفْسُهُ قَدْرَهُ رَأَى غَيْرُهُ مِنْهُ مَا لَا يَرَى

ومنها قوله : « أوثق سبب أخذت به سبب بينك وبين الله سبحانه » ، هذا من قول الله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا ﴾ (١) .

ومنها قوله : « فمن لم يبالك فهو عدوك » ، أى لم يكثر بك ، وهذه الوصاة خاصة بالحسن عليه السلام وأمثاله من الولاة وأرباب الرعايا ، وليست عامة للسوقة من أفناء الناس ، وذلك لأن الوالى إذا أنس من بعض رعيته أنه لا يباله ولا يكثر به ، فقد أبدى صفحته ، ومن أبدى لك صفحته فهو عدوك ، وأما غير الوالى من أفناء الناس ، فليس أحدهم إذا لم يبال الآخر بعدو له :

ومنها قوله : « قد يكون اليأس إدراكا ، إذا كان الطمع هلاكا » ؛ هذا مثل قول القائل :

مَنْ عَاشَ لَاقَى مَا يَسُو • مِنْ الْأُمُور وَمَا يُرَى
وَلَرُبَّ حَتْفٍ فَوْقَهُ ذَهَبٌ وَيَاقُوتٌ وَدُرٌّ

والمعنى : ربما كان بلوغ الأمل فى الدنيا والفوز بالمطلوب منها سببا للهلاك فيها ؛ وإذا كان كذلك ، كان الحرمان خيرا من الظفر .

ومنها قوله : « ليس كل عورة تظهر ، ولا كل فرصة تصاب » يقول : قد تكون عورة العدو مستترة عنك فلا تظهر ، وقد تظهر لك ولا يمكنك إصابتها .

وقال بعض الحكماء : الفرصة نوعان : فرصة من عدوك ، وفرصة فى غير عدوك ، فالفرصة من عدوك ما إذا باغتها نفعتك ، وإن فاتتك ضررتك ، وفى غير عدوك ما إذا أخطأك نفعه لم يصل إليك ضرره .

ومنها قوله : « فر بما أخطأ البصير قصده ، وأصاب الأعمى رشده » من هذا النحو قولهم في المثل : « مع الخواطين سهم صائب » ، وقولهم : « رمية من غير رام » . وقالوا في مثل اللفظة الأولى : « الجواد يكبو ، والحسام قد ينبو » . وقالوا : « قد يهفو الحليم ، ويجهل العليم » .

ومنها قوله : « آخر الشرِّ فإنك إذا شئت تعجلته » مثل هذا : قولهم في الأمثال الطفيلية : « كل إذا وجدت ، فإنك على الجوع قادر » . ومن الأمثال الحكيمة : « ابدأ بالحسنة قبل السيئة ، فلست بمستطيع للحسنة في كل وقت ، وأنت على الإساءة متى شئت قادر » .

ومنها قوله : « قطيعة الجاهل تعدل صلة العاقل » هذا حق ، لأن الجاهل إذا قطعك انتفعت ببعده عنك ، كما تنتفع بمواصلة الصديق العاقل لك ؛ وهذا كما يقول المتكلمون : عدم المضرة كوجود المنفعة ، ويكاد أن يتنى على هذا قولهم ؛ كما أن فعل المفسدة قبيح من البارئ ، فالإخلال باللطف منه أيضا يجب أن يكون قبيحا :

ومنها قوله : « من أمن الزمان خانه ، ومن أعظمه هانه » ، مثل الكلمة الأولى قول الشاعر :

وَمَنْ يَأْمَنُ الدُّنْيَا يَكُنْ مِثْلَ قَابِضٍ عَلَى الْمَاءِ خَائِنُهُ فَرُوجُ الْأُنَامِلِ

وقالوا : احذر الدنيا ما استقامت لك . ومن الأمثال الحكيمة : « من أمن الزمان ضيع ثغرا مخوفا » . ومثل الكلمة الثانية قولهم : « الدنيا كالأمة النثيمة المعشوقة ، كلما ازدادت لها عشقا وعليها تهالكوا ازدادت لك إذلالا ، وعليك شطاطا » .

وقال أبو الطيب :

وهي معشوقة على العذر لا تمح فظُ عهداً ولا تتم وصلاً

شَبِّمُ الغانيات فيها فلا أذرى لدا أنت أَسْمَهَا الناسُ أم لا^(١)!

ومنها قوله : « ليس كلَّ مَنْ رَمَى أصاب » هذا معنى مشهور ، قال أبو الطَّيِّب .

ما كلَّ مَنْ طلب المعالي نافذاً . فيها ، ولا كلَّ الرجال فُحُولاً

ومنها قوله : « إذا تغيَّر السلطان ، تغيَّر الزمان » . في كتب الفرس أن أنوشروان جمع عمال

السَّوَاد وبيده دُرَّة يقبلها ، فقال : أى شىء أضرَّ بارتفاع السَّوَاد وأدعى إلى محقه ؟

أيكم قال ما في نفسى جعلت هذه الدُّرَّة في فيه ؟ فقال بعضهم : انقطاع

الشرب ، وقال بعضهم : احتباس المطر ، وقال بعضهم : استيلاء الجنوب وعدم

الشمال ، فقال لوزيره : قل أنت فإنى أظنَّ عقلك يعادل عقول الرعية كلها أو يزيد

عليها ، قال : تغيَّر رأى السلطان في رعيته ، وإضمار الحيف لهم ، والجور عليهم ،

فقال : لله أبوك ! بهذا العقل أهلك آبائى وأجدادى لما أهلوك له ، ودفع إليه الدُّرَّة

فجعلها في فيه .

ومنها قوله : « سل عن الرقيق ، قبل الطريق ؛ وعن الجار ، قبل الدار » وقد روى هذا

الكلام صرفوعا ، وفي المثل : « جار السوء كلب هارش ، وأفعى ناهش » .

وفي المثل : الرقيق إما رحيق أو حريق .

الأفضل :

إِيَّاكَ أَنْ تَذْكُرَ مِنْ الْكَلَامِ مَا يَكُونُ مُضْحِكًا ، وَإِنْ حَكَيْتَ ذَلِكَ

عَنْ غَيْرِكَ .

وَإِيَّاكَ وَمُشَاوَرَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّ رَأْيَهُنَّ إِلَى أَفْنٍ ، وَعَزَمَهُنَّ إِلَى وَهْنٍ ، وَأَكْفَفَ
عَلَيْهِنَّ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ بِحِجَابِكَ إِيَّاهُنَّ ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحِجَابِ أَبْقَى عَلَيْهِنَّ ، وَلَيْسَ
خُرُوجُهُنَّ بِأَشَدَّ مِنْ إِدْخَالِكَ مَنْ لَا يُوثِقُ بِهِ عَلَيْهِنَّ ، وَإِنْ أُسْتَطِفَتْ أَلَّا يَعْرِفْنَ
غَيْرَكَ فَافْعَلْ .

وَلَا تُمْلِكِ الْمَرْأَةَ مِنْ أَمْرِهَا مَا جَاوَزَ نَفْسَهَا ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ رِيحَانَةٌ ، وَلَيْسَتْ بِقَهْرْمَانَةٍ .
وَلَا تَعُدْ بِكِرَامَتِهَا نَفْسَهَا ، وَلَا تُطْمِعْهَا فِي أَنْ تَشْفَعَ لغيرِهَا .

وَإِيَّاكَ وَالتَّغَايُرَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ غَيْرَةٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَدْعُو الصَّحِيحَةَ إِلَى السَّقَمِ ،
وَالْبَرِيَّةَ إِلَى الرَّيْبِ .

وَأَجْعَلْ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ خَدَمِكَ عَمَلًا تَأْخُذُهُ بِهِ ، فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ لَا يَتَوَاكَلُوا
فِي خِدْمَتِكَ .

وَأَكْرِمْ عَشِيرَتَكَ ، فَإِنَّهُمْ جَنَاحُكَ الَّذِي بِهِ تَطِيرُ ، وَأَصْلُكَ الَّذِي إِلَيْهِ تَصِيرُ ،
وَيَدُكَ الَّتِي بِهَا تَصُولُ .

أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَدُنْيَاكَ ، وَأَسْأَلُهُ خَيْرَ الْقَضَاءِ لَكَ فِي الْعَاجِلَةِ وَالْآجِلَةِ ،
وَالدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . والسلام

الشَّنْخ :

نهاه أن يذكر من الكلام ما كان مضحكا ، لأن ذلك من شغل أرباب الهزل
والبطالة ، وقل أن يخلو ذلك من غيبة أو سخرية . ثم قال : وإن حكيت ذلك عن
غيرك ، فإنه كما يستهجن الابتداء بذلك يستهجن حكايته عن الغير ؛ وذلك كلام فصيح
ألا ترى أنه لا يجوز الابتداء بكلمة الكفر ، ويكره أيضا حكايتها . وقال عمر لما نهاه

رسول الله صلى الله عليه وآله أن يحلف بالله : فما حلفت به ذاكرا ، ولا آثرا ، ولا حاكيا .
وكان يقال : مَنْ مازح استخف به ، ومن كثر ضحكك قلت هيئته .

فأما مشاورة النساء فإنه من فعل عَجَزَة الرجال ، قال الفضل بن الربيع أيام الحرب بين
الأمين والمأمون في كلام يذكر فيه الأمين ويصفه بالعجز : ينام نوم الظربان ، وينتبه
انتباهة الذئب ، همه بطنه ، ولذته فرجه ، لا يفكر في زوال نعمة ، ولا يروى في إمضاء
رأي ولا مكيدة ، قد شمر له عبد الله عن ساقه ، وفوق له أشد سهامه ، يرميه على بعد
الدار بالحثف النافذ ، والموت القاصد ؛ قد عجب له المنايا على متون الخيل ، وناط له
البلايا بأسنة الرماح ، وشفار السيوف ، فكأنه هو قال هذا الشعر ووصف به
نفسه وأخاه :

يُقَارِعُ أَتْرَاكَ ابْنَ خَاقَانَ لَيْلَهُ إِلَى أَنْ يَرَى الْإِصْبَاحَ لَا يَتَلَعَّمُ
فَيَصْبِحُ مِنْ طَوْلِ الطَّرَادِ وَجَسْمُهُ نَحِيلٌ ، وَأُضْحَى فِي النَّعِيمِ أَصْتَمُ
وَهَمَّى كَأْسٍ مِنْ عُقَارٍ وَقَيْنَةٍ وَهَمَّتْهُ دَرَعٌ وَرُمَحٌ وَمُخْذَمُ
فَشْتَانِ مَا بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ خَالِدٍ أُمِّيَّةٌ فِي الرِّزْقِ الَّذِي اللَّهُ يَقْسِمُ

ونحن معه نجرى إلى غاية إن قصرنا عنها ذمنا ، وإن اجتهدنا في بلوغها انقطعنا ؛
وإنما نحن شعب من أصل ، إن قوى قويننا ، وإن ضعف ضعفنا ؛ إن هذا الرجل قد ألقى
بيده إلقاء الأمة الوكعاء ، يشاور النساء ، ويعتزم على الرؤيا ، قد أمكن أهل الخسارة واللهو
من سمعه ، فهم يمتنون الظفر ، ويعيدونه عقب الأيام ، والهلاك أسرع إليه من السَّيْلِ
إلى قيعان الرمل .

قوله عليه السلام : « فَإِنْ رَأَيْتَنِي إِلَى أَفْنٍ » الأفن بالسكون : النقص ، والمتأفن :

المتنقص، يقال : فلان يتأقن فلانا ، أى يتنقصه ويعيبه . ومن رواه «إلى أفنٍ» بالتحريك فهو ضعيف الرأي ، أفن الرجل يأفن أفناً أى ضعف رأيه ؛ وفي المثل : «إن الرقين تُغطّى أفن الأفين» ^(١) والوهن : الضعف .

قوله : «واكفف عليهنّ من أبصارهنّ» من هاهنا زائدة ؛ وهو مذهب أبى الحسن الأخفش فى زيادة من فى الموجب ، ويجوز أن يحمل على مذهب سيبويه ، فيعنى به : فاكفف عليهنّ بعض أبصارهنّ .

ثم ذكر فائدة الحجاب ، ونهاه أن يُدخل عليهنّ من لا يؤثق به ؛ وقال : إنّ خروجهنّ أهونٌ من ذلك ، وذلك لأنّ من تلك صفته يتمكن من الخلوة ما لا يتمكن منه من يراهنّ فى الطرقات .

ثم قال : «إن استطعت أن لا يعرفنّ غيرك فافعل» . كان لبعضهم بنت حسناء ، فخرج بها ، وكان يعصبُ عينيها ، ويكشف للناس وجهها ، فقبل له فى ذلك ، فقال : إنما الحذر من رؤيتها الناس ، لا من رؤية الناس لها .

قال : «ولا تملك المرأة من أمرها ما جاوز نفسها» ؛ أى لا تدخلها معك فى تدبير ولا مشورة ، ولا تتعدّين حال نفسها وما يصلح شأنها .
فإن المرأة ريحانةٌ ، وليست بقهرمانة ؛ أى إنما تصلح للمتعة واللذة ، وليست وكيلا فى مال ، ولا وزيرا فى رأى .

ثم أكّد الوصية الأولى ، فقال : لا تعدّ بكرامتها نفسها ، هذا هو قوله : «ولا تملكها من أمرها ما جاوز نفسها» .

ثم نهاه أن يطعمها فى الشفاعات .

(١) اللسان (أفن ، رqn) والرقين : الدرهم ؛ سمي بذلك للترقين الذى فيه ؛ يعنون الخط .

وروى الزبير بن بكار ، قال : كانت الخيزران كثيراً ما تكلم موسى أبنها - لما استخلف - في الحوائج ؛ وكان يجيبها إلى كل ما تسأل حتى مضت أربعة أشهر من خلافته وتعالى الناس عليها ، وطمعوا فيها ، فكانت المواكب تغدو إلى بابها ، وكلمته يوماً في أمر فلم يجد إلى إجابتها سبيلاً ، واحتج عليها بحجة فقالت : لا بد من إجابتي ، فقال : لا أفعل ، قالت : إني قد ضمنت هذه الحاجة لعبد الله بن مالك ، فغضب موسى وقال : وبلى على ابن الفاعلة ! قد علمت أنه صاحبها ، والله لا قضيتها لك ولأنه ! قالت : والله لا أسألك حاجة أبداً ، قال : إذن والله لا أبالي ؛ فقامت مغضبة ، فقال : مكانك تسوغي كلامي ؛ وأنا والله برىء من قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ لئن بلغني أنه وقف أحد من قوادى وخاصتى وخدمى وكتّابى على بابك لأضربن عنقه ، ولأقبضن ماله ، فمن شاء فليزِم ذلك ؛ ما هذه المواكب التى تغدو إلى بابك كل يوم ! أما لك مغزَل يشغلك ، أو مصحف يذكرك ، أو بيت يصونك ! إياك ثم إياك أن تفتحي فاك في حاجة لمى أو ذمى . فانصرفت وما تعقل ما تطأ عليه ، ولم تنطق عنده بحلوة ولا مرة بعدها حتى هلك .

وأخذ هذه اللفظة منه وهى قوله : « إن المرأة ريحانة ، وليست بقهرمانه » الحجاج فقالها للوليد بن عبد الملك ؛ روى ابن قتيبة فى كتاب « عيون الأخبار » قال : دخل الحجاج على الوليد ابن عبد الملك وعليه درع وعمامة سوداء وفرس عربية وكنانة ؛ وذلك فى أوّل قدّمة قدسها عليه من العراق ؛ فبعثت أمّ البنين بنت عبد العزيز بن مروان وهى تحت الوليد إليه : من هذا الأعرابى المستلثم فى السلاح عندك وأنت فى غلالة ! فأرسل إليها : هذا الحجاج ، فأعادت إليه الرسول : [فقال : تقول لك :] والله لأن يخلو بك ملك الموت فى اليوم أحياً أحبُّ

إلى من أن يخلو بك الحجاج : فأخبره الوليد بذلك وهو يمازحه ، فقال : يا أمير المؤمنين ،
دع عنك مفاكة النساء بزخرف القول ، فإنما المرأة ربحانة ، وليست بقهرمانة ، فلا تطلعها
على سرّك ومكايدة عدوك . فلما دخل الوليد عليها أخبرها وهو يمازحها بمقالة الحجاج ،
فقالت : يا أمير المؤمنين ، حاجتي أن تأمره غداً أن يأتيني مسلماً ؛ ففعل ذلك ، فأتاها الحجاج
فحجبتة ، فلم يزل قائماً ، ثم أذنت له ، فقالت : يا حجاج ، أنت الممتنّ على أمير المؤمنين
بقتلك ابن الزبير وابن الأشعث ! أما والله لولا أن الله علم أنك شرّ خلقه ما ابتلاك برمي
الكعبة الحرام ولا بقتل ابن ذات النطاقين ، أول مولود في دار هجرة الإسلام ! وأما نهيك
أمير المؤمنين عن مفاكة النساء وبلوغ لذاته وأوطاره ، فإن كنّ ينفرجنّ عن مثلك فما
أحقّه بالأخذ منك ! وإن كنّ ينفرجنّ عن مثله فهو غير قابل لقولك ؛ أما والله لقد نقص
نساء أمير المؤمنين الطيب من غداثرهنّ فبعنه في أعطية أهل الشام حين كنت في أضيق
من قرن ، قد أظلتك رماحهم ، وأثخنك كفايحهم ؛ وحين كان أمير المؤمنين أحبّ إليهم
من أبنائهم وآبائهم ؛ فأنجأك الله من عدو أمير المؤمنين بحبهم إياه ، قاتل الله القاتل حين
ينظر إليك ؛ وسنان غزاة بين كتفك :

أسدٌ علىّ وفي الحروب نعامه ربّداء تنفّر من صفيّر الصافر ^(١)

هلاً برزت إلى غزاة في الوغى بل كان قلبك في جناح طائر

قم فاخرج ، فقام فخرج ^(٢)

(١) ذكر صاحب الأغاني أن غزاة الحرورية لما دخلت على الحجاج هي وشبيب بالكوفة تحصن منها ، وأغلق عليه قصره ؛ فكتب إليه عمران بن حطان - وقد كان الحجاج لمج في طلبه :

أسدٌ علىّ وفي الحروب نعامه ربّداء تنفّر من صفيّر الصافر

هلاً برزت إلى غزاة في الوغى بل كان قلبك في جناح طائر

صدّعت غزاة قلبه بفوارس تركت مدابره كأمس الدابر

(٢) عيون الأخبار ١ : ١٧٠ ، ١٧١

[بعض ما قيل في الغيرة من الشعر]

فأما قوله عليه السلام : « إياك والتغابر في غير موضع غيرة » فقد قيل هذا المعنى ،

قال بعض الحديثين :

يأتيها الفائرة مة لا تفر إلا لما تذكركه بالبصر

ما أنت في ذلك إلا كمن يئته الدب لرمي الحجر

وكان مسكين الدارمي أحد من يستهجن الغيرة ، ويستقبح وقوعها في غير محلها ،

فمن شعره في هذا المعنى :

ما أحسن الغيرة في حينها وأقبح الغيرة في غير حين^(١)

من لم يزل متهماً عرسه مهاصباً فيها لرجم الظنون^(٢)

يوشك أن يغريها بالذي يخاف ، أو ينصبها للعيون

حسبك من تحصينها ضمها منك إلى خيم كريم ودين

لا تظهرن يوماً على عورة فيتبع المقرون جبل القرين^(٣)

وقال أيضاً :

ألا أيتها الفائرة المستشيطُ علام تفار إذ لم تفر^(٤)

فما خير عرس إذا خفتها وما خير بيت إذا لم يزر

تفار من الناس أن ينظروا وهل يفتن الصالحات النظر

فإني سأخلي لها بيتها فتمحفظ لي نفسها أو تذر

(١) أمالي المرتضى ١ : ٤٧٦ (٢) الأمالي : « لرجم الظنون » .

(٣) أي إياك أن تطلع المرأة منك على زنا وريبة ، فإنها أيضاً تزن ، أو تفعل كما فعات .

(٤) أمالي المرتضى ١ : ٤٧٥ ، ٤٧٦

إذا الله لم يعطه ودّها فلن يعطى الودّ سوطاً ممرّاً
ومن ذا يُراعى له عِرْسُهُ إذا ضمّه والزّكّاب السّفْرُ (١)
وقال أيضاً :

ولستُ أسراً لا أبرحُ الدهرَ قاعداً إلى جنب عِرْسِي لا أفارقها شبراً (٢)
ولا مقسماً لا أبرحُ الدهرَ بيتها لأجعله قبل المات لها قَبْراً
ولا حاملاً ظنّي ولا قولَ قائلٍ على غيرةٍ حتّى أحيط به خُبْراً
وهبني امرأً راعيتُ مادمتُ شاهداً فكيف إذا ماسرتُ من بيتها شهراً !
إذا هي لم تُحصَنَ لمّا في فنائها فليس بمنجياً بنائى لها قصراً

فأما قوله : « واجعل لكلّ إنسان من خدَمك عملاً تأخذه به » فقد قالت الحكماء
هذا المعنى ، قال أبرويز في وصيته لولده شيرويه : وانظر إلى كتابك ، فمن كان منهم
ذا ضياع قد أحسن عمارتها فولّه الخراج ، ومن كان منهم ذا عبيد قد أحسن سياستهم
وتتقيهم فولّه الجند ، ومن كان منهم ذا سرارى وضرائر قد أحسن القيام عليهن فولّه
النفقات والقهرمة ، وهكذا فاصنع فى خدَم دارك ، ولا تجعل أمرك فوضى بين خدَمك
فيفسد عليك ملكك .

وأما قوله : « فأكرم عشيرتك فإنهم جناحك » فقد تقدّم منا كلام فى وجوب
الاعتضاد بالعشائر .

[اعتزاز الفرزدق بقومه]

روى أبو عبيدة قال : كان الفرزدق لا ينشد بين يدي الخلفاء والأمراء إلّا قاعداً ،

(١) الأمالى : « المطى » .

(٢) أمالى المرتضى ١ : ٤٧٦ ، وروايته : « ولانى امرؤ » .

فدخل على سليمان بن عبد الملك يوما ، فأنشده شعرا فخر فيه بآبائه ، وقال من جملته :

تالله ما حملت من ناقة رجُلا مثلى إذا الريح لفتني على الكور^(١)

فقال سليمان : هذا المدح لى أم لك ! قال : لى ولك يا أمير المؤمنين ، فغضب سليمان وقال : قم فأتهم ، ولا تنشد بعده إلا قائما ، فقال الفرزدق : لا والله أو يسقط إلى الأرض أكثرى شعرا . فقال سليمان : ويلي على الأحق ابن الفاعلة ! لا يكنى ، وارتفع صوته ، فسمع الضوضاء بالباب ، فقال سليمان : ما هذا ؟ قيل : بنو تميم على الباب ، قالوا : لا ينشد الفرزدق قائما وأيدينا فى مقابض سيوفنا ، قال : فلينشد قاعدا .

[وفود الوليد بن جابر على معاوية]

وروى أبو عبيد الله محمد بن موسى بن عمران المرزبانى ، قال : كان الوليد بن جابر بن ظالم الطائى ممن وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم ، ثم صحب عليا عليه السلام ، وشهد معه صفين ، وكان من رجاله المشهورين ، ثم وفد على معاوية فى الاستقامة^(٢) ، وكان معاوية لا يثبته^(٣) ؛ معرفة بعينه ؛ فدخل عليه فى جملة الناس ، فلما انتهى إليه استنسيبه ، فانتسب له ، فقال : أنت صاحب ليلة الهرير ؟ قال : نعم ، قال : والله ما تخلو مسامعى من رجزك تلك الليلة ، وقد علا صوتك أصوات الناس ، وأنت تقول :

شدّوا فداء لكم أمى وأب فإتما الأمر غدا لمن غلب
هذا ابن عم المصطفى والمنتجب تنمى للعلياء سادات العرب
ليس بموصوم إذ انص النسب أول من صلى وصام واقترّب

قال : نعم ، أنا قائلها . قال : فلماذا قتلها ؟ قال : لأننا كنا مع رجل لا نعلم خصلة

(١) من قصيدة فى ديوانه ١ : ٢٦٢ - ٢٦٧ ؛ وذكر فيه أنه مدح بها يزيد بن عبد الملك .

(٢) كذا فى الأصول .

(٣) كذا فى ١ وهو الصواب ، وفى ب : « لا ينسبه » .

توجب الخلافة ، ولا فضيلة تصير إلى التقدمة ، إلا وهي مجموعة له ؛ كان أول الناس سلماً ، وأكثرهم علماً ، وأرجحهم حلماً ، فات الجياد فلا يشق غباره ، يستولى على الأمد فلا يخاف عثاره ، وأوضح منهج الهدى فلا يبيد مناره ، وسلك القصد فلا تدرس آثاره ، فلما ابتلانا الله تعالى بافتقاده ، وحوّل الأمر إلى من يشاء من عباده ، دخلنا في جملة المسلمين فلم ننزع يداً عن طاعة ، ولم نصدع صفاة جماعة ؛ على أن لك منّا مظهر ، وقلوبنا بيد الله ، وهو أملك بها منك ، فاقبل صفونا ، وأعرض عن كدرنا ، ولا تُثِرْ كوامن الأحقاد ، فإن النار تقدح بالزناد . قال معاوية : وإنك لتهددني يا أخاطيئ بأوباش العراق أهل النفاق ، ومعدن الشقاق ! فقال : يا معاوية هم الذين أشرقوك بالريق ، وحبسوك في المضيق ، وذادوك عن سنن الطريق ، حتى لذت منهم بالمصاحف ؛ ودعوت إليها من صدق بها وكذبت ، وآمن بمنزلها وكفرت ، وعرف من تأويلها ما أنكرت . فغضب معاوية وأدار طرفه فيمن حوله فإذا جلّهم من مُضَرٍّ ونفر قليل من اليمن ، فقال : أيها الشقي الخائن ؛ إني لإخال أن هذا آخر كلام تفوّه به - وكان عُفَيْر^(١) بن سيف بن ذي يزن بباب معاوية حينئذ - فعرف موقف الطائي ومراد معاوية ، فخافه عليه ، فهجم عليهم الدار ، وأقبل على اليمانية ، فقال : شامت الوجوه ذلاً وقلاً ، وجَدَعاً وفلاً ، كَشَمَ الله هذه الأنف كَشَمًا^(٢) مرعباً . ثم التفت إلى معاوية ، فقال إني والله يا معاوية ما أقول قولي هذا حباً لأهل العراق ، ولا جنوحاً إليهم ؛ ولكن الحفيظة تذهب الغضب ، لقد رأيتك بالأمس ، خاطبت أخا ربيعة - يعني صعصعة بن صوحان . وهو أعظم جرماً عندك من هذا ، وأنكأ^(٣) لقلبك ، وأقدح في صفاتك ، وأجدت في عداوتك ، وأشد انتصاراً في حربك ، ثم أثبتته وسرّحته ؛ وأنت الآن تجمع على قتل هذا - زعمت - استصغاراً لجماعتنا فإننا لا نمر ولا نُحلي ؛ ولعمري لو وكلتكم أبناء قحطان إلى قومك لكان جدك العاثر ، وذكرك الدائر ،

(١) : « عفيرة » (٢) ب : « كشم » تحريف صوابه من ا ، وكشم الأنف : استأصله قطعاً

(٣) كذا في ا . وفي ب : « وإذكاء » .

وحدّك المفلول ، وعرشك المثلول ، فاربع على ظلمك^(١) ، واطونا على بلالتنا^(٢) ، ليسهل لك
حزّنا ، ويتطامن لك شاردنا ، فإننا لا نرأى بوقع الضيم ، ولا نتلمظ جُرع الخسف ،
ولا نفمز بنماز الفتن ، ولا نذر على الفضب . فقال معاوية : الفضب شيطان ، فاربع
نفسك أيها الإنسان ، فإننا لم نأت إلى صاحبك مكروها ، ولم نرتكب منه مفضبا ، ولم
نتهك منه محرّما ، فدونسكه فإنه لم يضقّ عنه حلمنا ويسع غيره . فأخذ عفير بيد
الوليد ، وخرج به إلى منزله ، وقال له : والله لتؤوينّ بأكثر مما آب به معدى من معاوية .
وجمع من بدمشق من اليمانية ، وفرض على كلّ رجل دينارين فى عطائه ، فبلغت
أربعين ألفا ، ففجعها من بيت المال ، ودفعها إلى الوليد ، وردّه إلى العراق .

(١) اربع على ظلمك ، أى توقف .

(٢) اطونا على بلالتنا ؛ أى احتملنا على ما فينا من إساءة .

الأفضل :

وصه كتاب له عليه السلام إلى معاوية :

وَأُرْدَيْتَ جَيْلًا مِنَ النَّاسِ كَثِيرًا ؛ خَدَعْتَهُمْ بِفَيْكِ ، وَأَلْقَيْتَهُمْ فِي مَوْجٍ بَحْرِيٍّ ،
تَفْشَاهُمْ الظُّلُمَاتُ ، وَتَتَلَاطَمُ بِهِمُ الشُّبُهَاتُ ، فَجَارُوا عَنْ وَجْهِهِمْ ، وَنَكَّصُوا
عَلَى أَعْقَابِهِمْ ، وَتَوَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ ، وَعَوَّلُوا عَلَى أَحْسَابِهِمْ ، إِلَّا مَنْ فَاءَ مِنْ أَهْلِ
الْبَصَائِرِ ، فَإِنَّهُمْ فَارَقُوكَ بَعْدَ مَعْرِفَتِكَ ، وَهَرَبُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ مُوَازَرَتِكَ ، إِذْ
حَمَلْتَهُمْ عَلَى الصَّعْبِ ، وَعَدَلْتَ بِهِمْ عَنِ الْقَصْدِ .

فَاتَّقِ اللَّهَ يَا مَعَاوِيَةُ فِي نَفْسِكَ ، وَجَاذِبِ الشَّيْطَانَ قِيَادَكَ . فَإِنَّ الدُّنْيَا مُنْقَطِعَةٌ
عَنْكَ ، وَالْآخِرَةُ قَرِيبَةٌ مِنْكَ ، وَالسَّلَامُ .

الشَّنْخ :

أُرْدَيْتَهُمْ . أَهْلَكْتَهُمْ . وَجَيْلًا مِنَ النَّاسِ ، أَيْ صَنَفًا مِنَ النَّاسِ . وَالْفَى : الضَّلَالُ .
وَجَارُوا : عَدَلُوا عَنِ الْقَصْدِ . وَوَجْهِتَهُمْ ؛ بَكْسَرِ الْوَاوِ ، يُقَالُ : هَذَا وَجْهُ الرَّأْيِ ، أَيْ هُوَ
الرَّأْيُ بِنَفْسِهِ ، وَالْأَسْمُ الْوَجْهَ بِالْكَسْرِ وَيَجُوزُ بِالضَّمِّ .

قوله : « وَعَوَّلُوا عَلَى أَحْسَابِهِمْ » ؛ أَيْ لَمْ يَتَمَدَّوْا عَلَى الدِّينِ ؛ وَإِنَّمَا أُرْدَيْتَهُمُ الْحِمَى
وَنُخْوَةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَخْلَدُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوا الدِّينَ ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى بَنِي أُمَيَّةَ وَخُلَفَائِهِمُ الَّذِينَ
اتَّبَعُوهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِدَمِ عُمَانَ ، فَحَامُوا عَنِ الْحَسَبِ ، وَلَمْ يَأْخُذُوا بِمَوْجِبِ الشَّرْعِ فِي تِلْكَ الْوَاقِعَةِ

ثم استثنى قوما فاءوا أى رجعوا عن نُصرة معاوية ؛ وقد ذكرنا فى أخبار صَفِين
مَنْ فارق معاوية ورجع إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، أو فارقه واعتزل الطائفتين .
قوله : « حملتهم على الصعب » أى على الأمر الشاق ؛ والأصل فى ذلك البعير
المستصعب يركبه الإنسان فيغرّر بنفسه .

[ذكر بعض مآدار بين على ومعاوية من الكتب]

وأول هذا الكتاب :

من عبد الله على أمير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية بن أبى سفيان ، أما بعد ، فإنّ
الدنيا دار تجارة ، وربحها أو خسرها الآخرة ؛ فالسعيد مَنْ كانت بضاعته فيها الأعمال
الصالحة ، ومَنْ رأى الدنيا بعينها ، وقدّرها بقدرها ؛ وإنّى لأعظك مع على بسابق العلم
فيك ممّا لا مردّ له دون نفاذه ؛ ولكن الله تعالى أخذ على العلماء أن يؤدّوا الأمانة ، وأن
ينصحووا النوى والرشد ، فاتق الله ولا تكن ممن لا يرجو الله وقارا ، ومَنْ حقّت عليه كلمة
العذاب ؛ فإنّ الله بالمرصاد . وإنّ دنياك ستدبر عنك ، وستعود حسرةً عليك ؛ فأقلع
عما أنت عليه من الفنى والضلال ، على كبر سنك ، وفناء عمرك ؛ فإن حالك اليوم
كحال الثوب المهيل الذى لا يصلح من جانب إلّا فسد من آخر ، وقد أرديت جيلا
من الناس كثيرا ، خدعتهم بغيك ... إلى آخر الكتاب .

قال أبو الحسن على بن محمد المدائنى : فكتب إليه معاوية :

من معاوية بن أبى سفيان إلى على بن أبى طالب ، أما بعد ؛ فقد وقفتُ على كتابك ،
وقد أبيت على الفتن إلا تماديا ، وإنّى لعالم أنّ الذى يدعوك إلى ذلك مصرعك الذى

لا بدّ لك منه ؛ وإن كنت موثلاً ، فازدد غياً إلى غيِّك ، فظالماً خفّ عقلُك ، ومثيت نفسك ما ليس لك ، والتويت على مَنْ هو خير منك ؛ ثم كانت العاقبة لغيرك ، واحتملت الوزر بما أحاط بك من خطيئتك . والسلام .

فكتب على عليه السلام إليه :

أما بعد ، فإنّ ما أتيت به من ضلالك ليس ببعيد الشّبه بما أتى به أهلك وقومك الذين حملهم الكفرُ وتمنّى الأباطيل على حسد محمد صلى الله عليه وسلم حتى صرّعوا مصارعهم حيث علمت ؛ لم يمنعوا حريماً ، ولم يدفعوا عظيماً ، وأنا صاحبهم في تلك المواطن ، الصّالى بحربهم ، والقاتل لحدّهم ، والقاتل لرؤسهم ورؤوس الضلالة ، والمتبع إن شاء الله خلفهم بسلفهم ؛ فبئس الخلف خلف أتبع سلفاً محله ومحطه النار . والسلام .

قال : فكتب إليه معاوية :

أما بعد فقد طال في النّيّ ما استمرت أدرجك ، كما طالما تمادى عن الحرب نكوصك وإبطاؤك ، فتوعد وعيد الأسد ، وترؤغ ورؤغان الثعلب ، فختام تحيد عن لقاء مباشرة الليوث الضارية ، والأفاعى القاتلة ، ولا تستبعدنّها ، فكلّ ما هو آت قريب إن شاء الله . والسلام .

قال : فكتب إليه على عليه السلام :

أمّا بعد ، فما أعجب ما يأتيني منك ، وما أعلمني بما أنت إليه صائر ! وليس إبطائي عنك إلّا ترقباً لما أنت له مكذب ؛ وأنا به مصدّق ؛ وكأني بك غداً وأنت تضجّ من الحرب ضجيجَ الجبال من الأثقال ، وستدعوني أنت وأصحابك إلى كتاب تهظّمونه بالسنتكم ، وتجحدونه بقلوبكم . والسلام .

قال : فكتب إليه معاوية :

أما بعد ، فدعني من أساطيرك ، واكف عني من أحاديثك ، واقصر عن تقوئك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وافترائك من الكذب ما لم يقل ، وغرور من معك والخداع لهم ؛ فقد استغويتهم ، ويوشك أمرك أن ينكشف لهم فيعتزلوك ، ويعلموا أن ما جئت به باطل مضمحل . والسلام .

قال : فكتب إليه على عليه السلام :

أما بعد ؛ فطلما دعوت أنت وأولياؤك أولياء الشيطان الرجيم الحق^(١) أساطير الأولين ، ونبتموه وراء ظهوركم ، وجهدتم بإطفاء نور الله بأيديكم وأفواهمكم ، والله متم نوره ولو كره الكافرون . ولعمري ليتمنّ النور على كرهك ، ولينفذ العلم بصغارك ، ولتجازين بعملك ، فعت في دنياك النقطعة عنك ما طاب لك ؛ فكأنك بياطلك وقد انقضى ، وبعملك وقد هوى ؛ ثم تصير إلى لظى ؛ لم يظلمك الله شيئاً ، وما ربك بظلام للعبيد !

قال : فكتب إليه معاوية :

أما بعد ؛ فما أعظم الرين على قلبك ، والإنطاء على بصرك ! الشره من شيمتك ، والحسد من خليقتك ، فشمّر للحرب ، واصبر للضرب ، فوالله ليرجعن الأمر إلى ماعلت ، والعاقبة للمتقين . هيهات هيهات ! أخطأك ماتني ، وهوى قلبك مع من هوى ؛ فاربّع على ظلمك ، وقس شبرك بفترك ؛ لتعلم أين حالك من حال من يزن الجبال حمله ، ويفصل بين أهل الشكّ علمه . والسلام .

قال : فكتب إليه على عليه السلام :

أما بعد ، فإنّ مساويك مع علم الله تعالى فيك حالت بينك وبين أن يصلح لك أمرك ، وأن يرعوى قلبك ، يابن الصخر اللعين ! زعمت أن يزن الجبال حملك ، ويفصل بين أهل الشكّ علمك ، وأنت الجلف المنافق ، الأغلف القلب ، القليل العقل ، الجبان الرذل ، فإن كنت صادقاً فيما تسطر ، ويعينك عليه أخو بني ستم ، فدع الناس جانبا ، وتيسر لما دعوتني إليه من الحرب ، والصبر على

الضرب ، واعفُ الفريقين من القتال ، ليعلم أينما المرين على قلبه ، المنطى على بصره ،
فأنا أبو الحسن ، قاتل جدك وأخيك وخالك ، وما أنت منهم ببعيد ؛ والسلام !

قلت : وأعجب وأطرب ماجاء به الدهر - وإن كانت عجائبه وبدائمه جمة - أن يُفصى
أمر على عليه السلام إلى أن يصير معاوية ندًا له ونظيرًا مماثلاً ، يتعارضان الكتاب والجواب ،
ويتساويان فيما يواجه به أحدهما صاحبه ، ولا يقول له على عليه السلام كلمة إلا قال مثلها ،
وأحسن مسأمتها ، فليت محمدا صلى الله عليه وآله كان شاهد ذلك ؛ ليرى عيانا لا خبراً أن
الدعوة التي قام بها ، وقاسى أعظم المشاق في تحملها ، وكابد الأهوال في الذب عنها ، وضرب
بالسيوف عليها لتأييد دولتها ؛ وشيد أركانها ، وملاً الآفاق بها ، خلصت صفوا عفوا
لأعدائه الذين كذبوه ؛ لما دعا إليها ، وأخرجوه عن أوطانهم لما حض عليها ، وأدموا وجهه ،
وقتلوا عمه وأهله ، فكأنه كان يسعى لهم ، ويدأب لراحتهم ؛ كما قال أبو سفيان في أيام
عثمان ، وقد مرّ بقبر حمزة ، وضربه برجله ، وقال : يا أبا عمار ! إن الأمر الذي اجتلدنا
عليه بالسيف أمسى في يد غلماننا اليوم يتلقبون به ! ثم آل الأمر إلى أن يفاخر معاوية
عليها ، كما يتفاخر الأكفاء والنظراء .

إذا عير الطائي بالبخل ماديّر وقرع قسًا بالفهامة باقل^(١)
وقال الشها للشمس : أنت خفية وقال الدجى : يا صبح لونك حائل
وفاخرت الأرض السماء سفاهة وكاثرت الشهب الحصا والجنادل
فياموت رز إن الحياة ذميمة ويانفس جدى إن دهرك هازل

ثم أقول ثانياً لأمير المؤمنين عليه السلام : ليت شعري ؛ لما ذا فتح باب الكتاب

والجواب بينه وبين معاوية ! وإذا كانت الضرورة قد قادت إلى ذلك ، فهلا اقتصر في الكتاب إليه على الموعظة من غير تعرض للمفاخرة والمنافرة ! وإذا كان لابدّ منهما فهلا اكتفى بهما من غير تعرض لأمر آخر يوجب المقابلة والمعارضة بمثله ، وبأشدّ منه : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ ^(١) وهلا دفع هذا الرجل العظيم الجليل نفسه عن سبب هذا السفیه الأحمق ، هذا مع أنه القاتل : مَنْ وَاجَهَ النَّاسَ بِمَا يَكْرَهُونَ قَالُوا فِيهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ ! أُمَيِّ افْتَرَوْا عَلَيْهِ وَقَالُوا فِيهِ الْبَاطِلُ .

أَبْهَى الشَّامِي لِتَحَسُّبٍ مِثْلِي إِنَّمَا أَنْتَ فِي الضَّلَالِ تَهِيمٌ ^(٢)
لَا تَسُبَّنِي فَلَسْتُ بِسَبِي إِنْ سَبَّيَ مِنَ الرِّجَالِ الْكَرِيمِ ^(٣)

وهكذا جرى في القنوت واللعن ، قُتت بالكوفة على معاوية ، ولعنه في الصلاة وخطبة الجمعة ، وأضاف إليه عمرو بن العاص وأبا موسى وأبا الأعور السلمي وحبيب بن مسلمة ، فبلغ ذلك معاوية بالشام ، قُتت عليه ، ولعنه بالصلاة ، وخطبة الجمعة ، وأضاف إليه الحسن والحسين وابن عباس والأشتر النخعي ؛ ولعله عليه السلام قد كان يظهر له من المصلحة حينئذ ما يفتيب عنا الآن ، والله أمر هو بالغه !

(٢) لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت يهجو مسكيناً الداري .

(١) سورة الأنعام ١٠٨

(٣) السب : بالكسر : الذي يسابك .

الْأَصْل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى مُقْتَمِ بْنِ الْعَبَّاسِ وهو عامد على مكة :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ عَيْنِي بِالْمَغْرِبِ كَتَبَ إِلَيَّ يُعَلِّمُنِي أَنَّهُ وَجَّهٌ إِلَى الْمُؤْمِمِ- أَنَاسٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ ، الْعُمِّي الْقُلُوبِ ، الصَّمِّ الْأَسْمَاعِ ، الْكُفْمِ الْأَبْصَارِ ، الَّذِينَ يَلْبَسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ، وَيُطِيعُونَ الْمَخْلُوقَ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ ، وَيَحْتَلِبُونَ الدُّنْيَا دَرَّهَا بِالَّذِينَ ، وَيَشْتَرُونَ عَاجِلَهَا بِأَجْلِ الْإِبْرَارِ الْمُتَّقِينَ ؛ وَلَنْ يَفُوزَ بِالْخَيْرِ إِلَّا عَامِلُهُ ، وَلَا يُجْزَى جَزَاءُ الشَّرِّ إِلَّا فَاعِلُهُ .

فَأَقِمْ عَلَى مَا فِي يَدَيْكَ قِيَامَ الْحَازِمِ الطَّيِّبِ ، وَالنَّاصِحِ اللَّيِّبِ ، التَّابِعِ لِسُلْطَانِهِ ، الْمُطِيعِ لِإِمَامِهِ .

وإِيَّاكَ وَمَا يُعْتَدَرُ مِنْهُ ، وَلَا تَكُنْ عِنْدَ النِّعْمَاءِ بَطَرًا ، وَلَا عِنْدَ الْبُؤْسَاءِ فَشَلًا . وَالسَّلَامُ .

الْبَيْزُج :

كان معاوية قد بعث إلى مكة دعاة في السرِّ يدعون إلى طاعته ، ويشبِّطون العرب عن نصرة أمير المؤمنين ، ويوقعون في أنفسهم أنه إما قاتل لعثمان أو خاذل ، وإن الخلافة

لا تصلح فيمن قتل أو خذل ، وينشرون عندهم محاسن معاوية بزعمهم وأخلاقه وسيرته ، فكتب أمير المؤمنين عليه السلام هذا الكتاب إلى عامله بمكة ، يذنبه على ذلك ليعتمد فيه بما تقتضيه السياسة ، ولم يصرح في هذا الكتاب بماذا يأمره أن يفعل إذا ظفر بهم .

قوله : « عيني بالمغرب » ، أى أصحاب أخباره عند معاوية ، وسمى الشام مغرباً لأنه من الأقاليم المغربية .

والموسم : الأيام التى يقام فيها الحج .

وقوله : « ويحتلبون الدنيا درّها بالدين » دلالة على ما قلنا : إنهم كانوا دُعاة يظهرون سمّت الدين ، وناموس العبادة ، وفيه إبطال قول مَنْ ظنَّ أن المراد بذلك السرايا التى كان معاوية يبعثها ، فتُغيرُ على أعمال على عليه السلام . ودرّها منصوب بالبدل « من الدنيا » وروى : « الذين يلتمسون الحق بالباطل » ، أى يطلبونه؛ أى يتبعون معاوية وهو على الباطل التماساً وطلباً للحق ، ولا يعلمون أنهم قد ضلوا .

قوله : « وإيّاك وما يعتذر منه » من الكلمات الشريفة الجليلة الموقع ، وقد رويت مرفوعة ، وكان يقال : ما شيء أشدَّ على الإنسان من حمل المروءة ، والمروءة ألا يعمل الإنسان في غيبة صاحبه ما يعتذر منه عند حضوره .

قوله : « ولا تكن عند النعماء بطراً ، ولا عند البأساء فشلاً » معنًى مستعمل ، قال الشاعر :

فلستُ بمفراح إذا الدهر سرّني ولا جازعٌ من صرّفه المتقلبِ
ولا أتمنى الشرَّ والشرَّ تاركى ولكن متى أحلَّ على الشرِّ أركب

[قُثم بن عباس و بعض أخباره]

فأما قُثم بن العباس، فأمّة أم إخوانه ، وروى ابن عبد البر في كتاب "الاستيعاب" :
عن عبد الله بن جعفر ، قال : كنت أنا وعبيد الله وقُثم ابنا العباس نلعب ، فمرّ بنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم راكباً ، فقال : « ارفعوا إلىّ هذا الفتى » - يعنى قُثم - فرفع
إليه فأردفه خلفه ، ثم جعلني بين يديه ، ودعا لنا ، فاستشهد قُثم بسمّرقند.

قال ابن عبد البر : وروى عبد الله بن عباس ، قال : كان قُثم آخر الناس عهداً
برسول الله صلى الله عليه وسلم أى آخر من خرج من قبره من نزل فيه . قال : وكان المغيرة
بن شعبه يدعى ذلك لنفسه ، فأنكر علىّ بن أبي طالب عليه السلام ذلك ، وقال : بل آخر
من خرج من القبر قُثم بن العباس .

قال ابن عبد البر : وكان قُثم واليا لعلّ عليه السلام على مكة ، عزل على عليه السلام
خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي - وكان والياً لعمان - وولاهما أبا قتادة
الأنصاري ، ثم عزله عنها وولى مكانه قُثم بن العباس ، فلم يزل واليه عليها حتى قتل على*
عليه السلام . قال : هذا قول خليفة^(٢) ، وقال الزبير بن بكار : استعمل علىّ عليه السلام قُثم
ابن العباس على المدينة .

قال ابن عبد البر : واستشهد قُثم بسمّرقند ، كان خرج إليها مع سعيد بن عثمان بن عفان
زمن معاوية ، فقتل هناك^(١) .

قال : وكان قُثم يشبه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفيه يقول داود بن مسلم^(٣) :

(١) الاستيعاب ٥٥١ - ٥٥٢

(٢) هو خليفة بن خياط الشيباني المعروف بشباب ؛ محدث نسابه . وانظر طبقات الحفاظ ٢ : ٢١ .

(٣) في الاستيعاب : « سليم » .

عُتِقْتُ مِنْ حِلٍّ وَمِنْ رَحْلَةٍ	يَا نَاقُ إِن أَدْنَيْتَنِي مِنْ قُمْ
إِنَّكَ إِن أَدْنَيْتَ مِنْهُ غَدًا	حَافَنِي الْيُسْرَ وَمَاتَ الْعَدَمُ
فِي كَفِّهِ بِحَرٍّ وَفِي وَجْهِهِ	بَذَرٌ وَفِي الْعَرْنَيْنِ مِنْهُ شَمَمٌ
أَصَمَّ عَنْ قَيْلِ الْخُلَا سَمْعَهُ	وَمَا عَلَى الْخَيْرِ بِهِ مِنْ صَمَمٍ
لَمْ يَدْرِ مَا «لَا»، وَ«بَلَى» قَد دَرَى	فَعَافَهَا وَاعْتَاضَ مِنْهَا نَعَمَ

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام :

إلى محمد بن أبي بكر لما بلغه توجده من عزله بالأشتر عن مصر ، ثم توفي الأشتر في توجده إلى هناك قبل وصوله إليها :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي مَوْجِدَتُكَ مِنْ تَسْرِيحِ الْأَشْتَرِ إِلَى عَمَلِكَ . وَإِنِّي لَمْ أَفْعَلْ ذَلِكَ اسْتِنبَاطًا لَكَ فِي الْجَهْدِ ، وَلَا أَزْدِيَادًا لَكَ فِي الْجِدِّ ، وَلَوْ نَزَعْتُ مَا تَحْتَ يَدِكَ مِنْ سُلْطَانِكَ ، لَوَلَّيْتُكَ مَا هُوَ أَبْسَرُ عَلَيْكَ مَوْتَةً ، وَأَعْجَبُ إِلَيْكَ وَلَايَةً .

إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِي كُنْتُ وَلَّيْتُهُ أَمْرَ مِصْرَ كَانَ رَجُلًا لَنَا نَاصِحًا ، وَعَلَى عَدُوِّنَا شَدِيدًا نَاقِمًا ، فَرَحِمَهُ اللَّهُ ! فَلَقَدْ اسْتَكْمَلَ أَيَّامَهُ ، وَلَاقَى حِمَامَهُ ، وَنَحْنُ عَنْهُ رَاضُونَ ؛ أَوْلَاهُ اللَّهُ رِضْوَانَهُ ، وَضَاعَفَ الثَّوَابَ لَهُ !

فَاصْجِرْ لِمَدْوُوكَ ، وَامْضِ عَلَى بَصِيرَتِكَ ، وَشَمِّرْ لِحَرْبِ مَنْ حَارَبَكَ ، وَادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ ، وَأَكْثِرِ اسْتِعْمَانَةَ بِاللَّهِ يَكْفِكَ مَا أَهَمَّكَ ، وَيُعِينِكَ عَلَى مَا يُنْزِلُ بِكَ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

الشنخ :

[محمد بن أبي بكر وبعض أخباره]

أم محمد رحمه الله أسماء بنت عميس الخثعمية : وهي أخت ميمونة زوج النبي صلى الله

عليه وآله ، وأخت لبابة أم الفضل وعبد الله زوج العباس بن عبد المطلب ؛ وكانت من المهاجرات إلى أرض الحبشة ؛ وهى إذ ذاك تحت جعفر بن أبى طالب عليه السلام ، فولدت له هناك محمد بن جعفر وعبد الله وعونا ، ثم هاجرت معه إلى المدينة ، فلما قتل جعفر يوم مؤتة تزوجها أبو بكر ، فولدت له محمد بن أبى بكر هذا ، ثم مات عنها فتزوجها على عليه السلام ، وولدت له يحيى بن على ، لاخلاف فى ذلك .

وقال ابن عبد البر فى ” الاستيعاب “ : ذكر ابن الكلبي أن عون بن على اسم أمه أسماء بنت عميس ، ولم يقل ذلك أحد غيره .

وقد روى أن أسماء كانت تحت حمزة بن عبد المطلب ، فولدت له بنتا تسمى أمة الله - وقيل أمانة - ومحمد بن أبى بكر من ولد فى عصر رسول الله صلى الله عليه وآله .

قال ابن عبد البر فى كتاب ” الاستيعاب “ : ولد عام حجة الوداع فى عقب ذى القعدة بذى الحليفة ، حين توجه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الحج ، فسَمته عائشة محمداً ، وكنيته أبا القاسم بعد ذلك لما ولد له ولد سماه القاسم ؛ ولم تكن الصحابة ترى بذلك بأساً ؛ ثم كان فى حجر على عليه السلام ، وقتل بمصر ، وكان على عليه السلام يُبنى عليه ويقرظه ويفضله ؛ وكان لمحمد رحمه الله عبادة واجتهاد ؛ وكان ممن حضر عثمان ودخل عليه ، فقال له : لو رآك أبوك لم يسره هذا المقام منك ! فخرج وتركه ، ودخل عليه بعده من قتله . ويقال : إنه أشار إلى من كان معه فقتلوه ^(١) .

قوله : « وبلغنى موجدتك » ، أى غضبك ، وجدت على فلان مَوْجِدَةً ، ووجدانا لغة قليلة ؛ وأنشدوا :

كَلَانًا رَدَّ صَاحِبَهُ بِغَيْظٍ عَلَى حَنْقٍ وَوَجْدَانٍ شَدِيدٍ ^(٢)

(١) الاستيعاب ٢٤٢

(٢) لصخر الغنى ؛ اللسان ، الصحاح (وجد) .

فأما في الحزن فلا يقال إلا وَجَدْتُ أنا ، بالفتح لا غير .

والجهد : الطاقة ، أى لم استبطنك في بذل طاقتك ووسعتك ، ومن رواها الجهد بالفتح فهو من قولهم : اجهد جهدك في كذا ، أى ابلغ الغاية ، ولا يقال هذا الحرف هاهنا إلا مفتوحا .

ثم طيب عليه السلام نفسه بأن قال له : لو تمّ الأمر الذى شرعت فيه من ولاية الأشر مصر لموتضتكم بما هو أخفّ عليك مثونة وثقلا ، وأقلّ نصبا من ولاية مصر ، لأنه كان في مصر بإزاء معاوية من الشام وهو مدفوع إلى حربه .

ثم أكد عليه السلام ترغيبه بقوله : « وأعجب إليك ولاية » .

فإن قلت : ما الذى بيده مما هو أخفّ على محمد مثونة وأعجب إليه من ولاية مصر ؟

قلت : ملك الإسلام كله كان بيد على عليه السلام إلا الشام ، فيجوز أن يكون قد كان في عزمه أن يوليه اليمن أو خراسان أو أرمينية أو فارس .

ثم أخذ في الثناء على الأشر وكان على عليه السلام شديد الاعتضاد به ، كما كان هو شديد التحقق بولايته وطاعته .

وناقما ، من نعمت على فلان كذا ، إذا أنكرته عليه وكرهته منه .

ثم دعا له بالرضوان ؛ ولست أشك بأنّ الأشر بهذه الدعوة يغفر الله له ويكفر ذنوبه ، ويدخله الجنة ، ولا فرق عندى بينها وبين دعوة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وباطوبى لمن حصل له من على عليه السلام بعض هذا .

قوله : « وأصحّر لعدوك » أى إبرزله ولا تستتر عنه بالمدينة التى أنت فيها ، أصحّر الأسد من خيسه ، إذا خرج إلى الصحراء .

وشمر فلان للحرب ، إذا أخذ لها أهبتها .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس بعد مقتل محمد بن أبي بكر :

أما بعدُ فإنَّ مِصْرَ قَدْ افْتُتِحَتْ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ اسْتُشْهِدَ ،
فَعِنْدَ اللَّهِ نَحْسِبُهُ وَلَدًا نَاصِحًا ، وَعَامِلًا كَادِحًا ، وَسَيِّفًا قَاطِعًا ، وَرُكْنًا دَافِعًا .

وَقَدْ كُنْتُ حَثْتُ النَّاسَ عَلَى لِحَاقِهِ ، وَأَمَرْتُهُمْ بِفِيَائِهِ قَبْلَ الْوَقْعَةِ ، وَدَعَوْتُهُمْ
سِرًّا وَجَهْرًا ، وَعَوْدًا وَبَدَأًا ، فَمِنْهُمْ الْآتِي كَارِهَا ، وَمِنْهُمْ الْمُعْتَبِلُ كَاذِبًا ؛ وَمِنْهُمْ
الْقَاعِدُ خَاذِلًا .

أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَرَجًا عَاجِلًا ؛ فَوَاللَّهِ لَوْ لَا طَمَعِي عِنْدَ لِقَائِي
عَدُوِّي فِي الشَّهَادَةِ ؛ وَتَوَطُّي نَفْسِي عَلَى الْمَنِيَةِ ، لَأَحْبَبْتُ أَلَا أَبْقَى مَعَ هَؤُلَاءِ يَوْمًا
وَاحِدًا ، وَلَا أَلْتَقِيَ بِهِمْ أَبَدًا .

الشرح :

انظر إلى الفصاحة كيف تعطى هذا الرجل قيادها ، وتملكه زمامها ؛ واعجب
لهذه الألفاظ المنصوبة يتلو بعضها بعضها كيف تواتيه وتطاوعه ؛ سياسة سهلة تتدفق من غير
تعسف ولا تكلف ؛ حتى انتهى إلى آخر الفصل فقال : « يوما واحدا ، ولا ألتقي بهم
أبدا » ، وأنت وغيرك من الفصحاء إذا شرعوا في كتاب أو خطبة جاءت القرائن والفواصل

تارة مرفوعة ، وتارة مجرورة ، وتارة منصوبة ، فإن أرادوا قَسَرَهَا بإعراب واحد ظهر منها في التكلف أثرٌ بَيِّن ، وعلامة واضحة ، وهذا الصَّنْف من البيان أحد أنواع الإعجاز في القرآن ، ذكره عبد القاهر ، قال : انظرُ إلى سورة النساء وبعدها سورة المائدة ، الأولى منصوبة الفواصل ، والثانية ليس فيها منصوب أصلا ؛ ولو مزجت إحدى السورتين بالأخرى لم تمتازجا ، وظهر أثر التركيب والتأليف بينهما .

ثم إن فواصل كل واحد منهما تنساق سياقة بمقتضى البيان الطبيعي لا الصناعة التكلفية . ثم انظر إلى الصفات والموصوفات في هذا الفصل ؛ كيف قال : « ولدا ناعحا » ، « وعاملا كادحا » ، و « سيفا قاطعا » ، و « ركننا دافعا » ، لو قال : « ولدا كادحا » و « عاملا ناعحا » ، وكذلك ما بعده لما كان صوابا ، ولا في الموقع واقعا ، فسمحان الله من منح هذا الرجل هذه المزايا النفيسة والخصائص الشريفة ! أن يكون غلامٌ من أبناء عرب مكة ، ينشأ بين أهله ، لم يخالط الحكماء ، وخرج أعرف بالحكمة ودقائق العلوم الإلهية من إفلاطون وأرسطو ؛ ولم يعاشر أرباب الحكم الخلقية والآداب النفسانية ؛ لأنّ قريشا لم يكن أحد منهم مشهورا بمثل ذلك ، وخرج أعرف بهذا الباب من سقراط ، ولم يربّ بين الشجعان ، لأن أهل مكة كانوا ذوى تجارة ، ولم يكونوا ذوى حرب ؛ وخرج أشجع من كلّ بشرٍ مشى على الأرض ؛ قيل خلف الأحمر : أيّما أشجع عَنبَسَة وبِسطام أم عليّ ابن أبي طالب ؟ فقال : إنما يذكر عَنبَسَة وبِسطام مع البشر والناس ، لا مع من يرتفع عن هذه الطبقة ، فقليل له : فعلى كلّ حال . قال : والله لو صاح في وجوههما لماسانا قبل أن يحمل عليهما . وخرج أفصح من سَحْبَان وقُسّ ، ولم تكن قريش بأفصح العرب ، كان غيرها أفصح منها ؛ قالوا : أفصح العرب جرهم وإن لم تكن لهم نباهة . وخرج أزهد الناس في الدنيا ، وأعفهم ؛ مع أنّ قريشا ذوو حرص ومحبة للدنيا ، ولا غرو فيمن كان

محمد صلى الله عليه وآله مربّيه ومخرجه ، والعناية الإلهية تمدّه وترفّده أن يكون منه ما كان !

يقال : احتسب ولده ، إذا مات كبيرا ، واфطرط ولده ، إذا مات صغيرا .
قوله : « فمنهم الآتى ... » ، قسمّ جنده أقساما ، فمنهم من أجابه وخرج كارها للخروج ، كما قال تعالى : ﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ ^(١) ، ومنهم من قعد واعتلّ بعلّة كاذبة ، كما قال تعالى : ﴿ يَقُولُونَ إِنَّا بَيُّوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ ^(٢) ، ومنهم من تأخّر وصرّح بالعود والخلدان ، كما قال تعالى : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(٣) .
والمعنى أن حاله كانت مناسبة لحال النبي صلى الله عليه وآله ، ومن تذكر تدبّر أحوالهما وسيرتهما ، وما جرى لهما إلى إن قبضا ، علم تحقيق ذلك .

ثم أقسم أنه لولا طمعه في الشهادة لما أقام مع أهل العراق ولا صحبهم .
فإن قلت : فهلاّ خرج إلى معاوية وحده من غير جيش إن كان يريد الشهادة ؟
قلت : ذلك لا يجوز ، لأنه إلقاء النفس إلى التهلكة ، وللشهادة شروط متى فقدت فلا يجوز أن تحمل إحدى الحالتين على الأخرى .

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام إلى أخيه عقيل بن أبي طالب في ذكر حبس أنفذه إلى
بعض الأعداء ، وهو جواب كتاب كتب إليه عقيل :

فَسَرَّخْتُ إِلَيْهِ جَيْشًا كَثِيفًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَلَمَّا بَلَغَهُ ذَلِكَ شَمَّرَ هَارِبًا ،
وَنَكَصَ نَادِمًا ، فَلَحِقُوهُ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ وَقَدْ طَفَلَتِ الشَّمْسُ لِلْإِيَّابِ ، فَاقْتَتَلُوا
شَيْئًا كَلًّا وَلَا ، فَمَا كَانَ إِلَّا كَمَوْقِفِ سَاعَةٍ حَتَّى نَجَا جَرِيضًا ، بَعْدَ مَا أَخَذَ مِنْهُ
بِالْمُخَنَّقِ ، وَلَمْ يَبْقَ مَعَهُ غَيْرُ الرَّمَقِ ؛ فَلَا يَأْ بِلَايٍ مَا نَجَا .

فَدَعُ عَنْكَ قُرَيْشًا فِي الضَّلَالِ ، وَتَجَوَّاهُمْ فِي الشَّقَاكِ ، وَجَاحَهُمْ فِي
التَّيِّهِ ، فَإِنَّهُمْ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى حَرْبِي كِجَاعِهِمْ عَلَى حَرْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ قَبْلِي ، فَجَزَتْ قُرَيْشًا عَنِّي الْجَوَازِي ! فَقَدْ قَطَعُوا رَحِمِي ؛ وَسَلَبُونِي سُلْطَانِ
ابْنِ أُمِّي .

وَأَمَّا مَا سَأَلْتَ عَنْهُ مِنْ رَأْيِي فِي الْقِتَالِ ، فَإِنَّ رَأْيِي قِتَالُ الْمُحِلِّينَ حَتَّى أُلْقَى اللَّهُ ؛
لَا يَزِيدُنِي كَثْرَةُ النَّاسِ حَوْلِي عِزَّةً ، وَلَا تَفَرُّقُهُمْ عَنِّي وَخْشَةً . وَلَا تَحْسَبَنَّ ابْنَ أَبِيكَ -
وَلَوْ أَسْلَمَهُ النَّاسُ - مُتَضَرِّعًا مُتَخَشِّعًا ، وَلَا مُقِرًّا لِلضَّيْمِ وَاهِنًا ، وَلَا سَلِسَ الزَّمَانِ لِلْقَائِدِ ،
وَلَا وَطِيءَ الظَّهْرِ لِلرَّائِبِ الْمُتَعَدِّ ، وَلَكِنَّهُ كَمَا قَالَ أَخُو بَنِي سَلِيم :

فَإِنْ تَسَاءَلْنِي كَيْفَ أَنْتَ فَإِنِّي صَبُورٌ عَلَى رَيْبِ الزَّمَانِ صَلِيبُ
يَعِزُّ عَلَيَّ أَنْ تُرَى بِي كَأَبَةٍ فَيَشْمَتَ عَادٍ أَوْ يُسَاءَ حَبِيبُ

الشَّنْخُ :

قد تقدم ذكر هذا الكتاب في اقتصاصنا ذكر حال بُسر بن أرطاة وغارته على اليمن في أول الكتاب .

ويقال : طُفِلَت الشمس ؛ بالتشديد ، إذا مالت للغروب ، وطفُل الليل ، مشدّداً أيضاً ، إذا أقبل ظلامه ، والعُفْلُ ، بالتحريك . بعد العصر حين تطفُل الشمس للغروب ؛ ويقال : أتَيْتَهُ طَفَلِي ؛ أى في ذلك الوقت .

وقوله عليه السلام : « للإياب » أى للرجوع ، أى ما كانت عليه في الليلة التي قضاها ، يعنى غيبتها تحت الأرض . وهذا الخطاب إمّا هو على قَدَرِ أفهام العرب ؛ كانوا يعتقدون أنّ الشمس منزلها ومقرّها تحت الأرض ، وأنها تخرج كلّ يوم فتسير على العالم ثم تعود إلى منزلها ، فتأوى إليه كما يأوى الناس ليلاً إلى منازلهم .

وقال الراوندى : « عند الإياب » عند الزوال ؛ وهذا غير صحيح ، لأن ذلك الوقت لا يسمّى طَفَلاً ، ليقال : إنّ الشمس قد طفلت فيه .

قوله عليه السلام : « فاقتتلوا شيئاً كلا ولا » ، أى شيئاً قليلاً ، وموضع « كلا ولا » نصب ، لأنه صفة « شيئاً » وهى كلمة تقال لما يستقصر وقته جداً ؛ والمعروف عند أهل اللغة : « كلاوذا » ، قال ابن هانئ المغربي :

وأُسرع في العين من لحظة وأقصر في السمع من لا ، وذا

وفي شعر الكميت « كلا وكذا تغميضة » ^(١) .

وقد رويت في " نهج البلاغة " كذلك ، إلّا أن في أكثر النسخ : « كلا ولا » ، ومن الناس من يروونها : « كلا ولات » ، وهى حرف أجرى مجرى « ليس » ؛ ولا تجبى

(١) البيت بتمامه :

كَلَا وَكَذَا تَغْمِيْضَةٌ ثُمَّ هِجْتُمْ لَدَى حَيْنٍ أَنْ كَانُوا إِلَى النُّوْمِ أَفْقَرَا

« حين » إلا أن تحذف في شعر ، ومن الرواة من يرونها : « كلا ولأى » ، ولأى فعل ، معناه أبطأ .

قوله عليه السلام « نجا جريضا » ؛ أى قد غصّ بالريق من شدة الجهد والكرب ، يقال : جَرَضَ بريقه يجرِض بالكسر ، مثال كسر يكسر ، ورجل جريض مثل قَدَر يقدر فهو قدير ، ويجوز أن يريد بقوله : « فنجأ جريضا » ، أى ذا جريض ، والجريض : الغصّة نفسها ، وفي المثال : « حال الجريض دون القريض » قال الشاعر :

كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَغْنَفْ فِي النَّاسِ أَيْلَةً إِذَا اخْتَلَفَ اللَّحْيَانِ عِنْدَ الْجَرِيضِ^(١)

قال الأصمعيّ : ويقال : هو يجرِض بنفسه ، أى يكاد يموت ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَأَفْلَتَنَ عِلْبَاءَ جَرِيضًا وَلَوْ أَدْرَكْنَهُ صَفِيرَ الْوِطَابِ^(٢)
وأجرضه الله بريقه أغصه .

قوله عليه السلام : « بعدما أخذ منه بالخنق » ، هو موضع الخنق من الحيوان ، وكذلك الخناق ، بالضم ؛ يقال أخذ بخنّاقه ، فأما الخناق بالكسر ؛ فالجبل تختق به الشاه . والرمق : بقية الروح .

قوله عليه السلام : « فلأيا بلأى ما نجا » ، أى بعد بطاء وشدة ، وما زائدة أو مصدرية ، وانتصب « لأيا » على المصدر القائم مقام الحال ، أى نجا مبطنًا ، والعامل في المصدر محذوف أى أبطأ بطنًا ؛ والفائدة في تكرير اللفظة المبالغة في وصف البطء الذى نجا موصوفه به ، أى لأيا مقرونًا بلأى .

وقال الراوندى : هذه القصة وهذا الهارب جريضا وبعد لأى ما نجا ، هو معاوية ، قال :
وقد قيل : إن معاوية بعث أمويًا فهرب على هذه الحال ؛ والأوّل أصحّ ، وهذا عجيب
مضحك وددت له ألا يكون شرح هذا الكتاب !

قوله : « فدع عنك قريشاً » إلى قوله : « على حرب رسول الله صلى الله عليه وآله » ،
هذا الكلام حقّ ، فإنّ قريشاً اجتمعت على حربته منذ يوم بويع بفضاً له وحسداً وحقداً
عليه ، فأصفقوا كلّهم يداً واحدة على شقاقه وحربه ، كما كانت حالهم فى ابتداء الإسلام مع
رسول الله صلى الله عليه وآله ، لم نخرم حاله من حاله أبداً إلّا أن ذاك عصمه الله من القتل ،
فمات موتاً طبيعياً ، وهذا اغتاله إنسان فقتله .

قوله : « فجرت قريشاً عنى الجوازى ، فقد قطعوا رحى ، وسلبوني سلطان ابن أمى » ،
هذه كلمة تجرى مجرى المثل ، تقول لمن يسيء إليك وتدعوا عليه : جزتك عنى الجوازى !
يقال : جزاه الله بما صنع ، وجزاه الله بما صنع ! ومصدر الأول جزاء ، والثانى مجازاة ، وأصل
الكلمة أن الجوازى جمع جازية كالجوارى جمع جارية ، فكأنه يقول : جَزَتْ
قريشاً عنى بما صنعت لى كلّ خصلة من نكبة أو شدة أو مصيبة أو جائحة ، أى
جعل الله هذه الدواهي كلّها جزاء قريش بما صنعت بى . وسلطان ابن أمى ، يعنى به الخلافة ،
وابن أمّه هو رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنهما ابنا فاطمة بنت عمرو بن عمران بن
عائذ بن مخزوم ، أمّ عبد الله وأبى طالب ، ولم يقل سلطان ابن أبى ، لأنّ غير أبى طالب
من الأعمام يشرّكه فى النسب إلى عبد المطلب .

قال الراوندى : الجوازى : جمعُ جازية ، وهى النفس التى تجزى ، أى جزاهم وفعل
بهم ما يستحقون عساكر لأجلى وفى نيابتي ، وكافأهم سرّية تنهض إليهم ؛ وهذا إشارة
إلى بنى أميّة يهلكون من بعده . وهذا تفسير غريب طريف .

وقال أيضا : قوله : « سلطان ابن أُمّى » ، يعنى نفسه ، أى سلطانه ، لأنه ابنُ أُمِّ نفسه ، قال : وهذا من أحسن الكلام . ولا شبهة أنه على تفسير الراوندى لو قال : وسلبونى سلطان ابن أخت خالتى ، أو ابن أخت عمى ، لكان أحسن وأحسن ، وهذا الرجل قد كان يجب أن يحجر عليه ، ولا يمكن من تفسير هذا الكتاب ، ويؤخذ عليه أيمان البيعة ألا يتعرض له .

قوله : « فإن رأى قتال الحِلين » ، أى الخارجين من الميثاق والبيعة ، يعنى البُغاة ومخالفى الإمام ، ويقال لكل من خرج من إسلام أو حارب فى الحرم أو فى الأشهر الحرم : مُحِلٌّ ، وعلى هذا فسر قول زهير :

* وَكُم بِالْقَنَانِ مِنْ مُحِلٍّ وَمُحَرَّمٍ ^(١) *

أى من لا ذمة له ومن له ذمة ، وكذلك قول خالد بن يزيد بن معاوية فى زوجته رَملة بنت الزبير بن العوام :

أَلَا مَنْ لِقَلْبٍ مَعْنَى غَزَلٍ يَحِبُّ الْمَحِلَّةَ أَخْتِ الْمُحِلِّ

أى ناقضة العهد أخت المحارب فى الحرم ، وأخت ناقض بيعة بنى أمية . وروى « متخصّعا متضرّعا » بالضاد .

ومقرّا للضميم وبالضميم ، أى راض به ، صابرٌ عليه . وواهنّا ، أى ضعيفا .

السلس : السهل : ومقتعد البعير : راكمه .

والشعرُ ينسب إلى العباس بن مرداس الشلمى ، ولم أجده فى ديوانه ، ومعناه ظاهر ، وفى الأمثال الحكمية : لا تشكون حالك إلى مخلوق مثلك ، فإنه إن كان صديقا أحزنته ، وإن كان عدوا أشمته ، ولا خير فى واحد من الأمرين .

(١) ديوانه ١١ وصدّره :

* جَعَلْنَا الْقَنَانَ عَنْ يَمِينٍ وَخَزَنَةٍ *

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية :

فَسُبْحَانَ اللَّهِ ! مَا أَشَدَّ لُزُومَكَ لِلْأَهْوَاءِ الْمُبْتَدَعَةِ ، وَالْخَيْرَةِ الْمَتَّبَعَةِ ، مَعَ تَضْيِيعِ الْخَفَائِقِ وَأَطْرَاحِ الْوَثَائِقِ ، الَّتِي هِيَ لِلَّهِ تَعَالَى طَلِبَةٌ ، وَعَلَى عِبَادِهِ حُجَّةٌ .

فَأَمَّا إِكْثَارُكَ الْحِجَاجَ عَلَى عُثْمَانَ وَقَتْلَتِهِ ؛ فَإِنَّكَ إِنَّمَا نَصَرْتَ عُثْمَانَ حَيْثُ كَانَ النِّصْرُ لَكَ ، وَخَذَلْتَهُ حَيْثُ كَانَ النِّصْرُ لَهُ . والسلام

الشَّيْخُ :

أول هذا الكتاب قوله :

أما بعد ، فَإِنَّ الدُّنْيَا حُلُوةٌ خَصِرَةٌ ذَاتُ زِينَةٍ وَبَهْجَةٍ ، لَمْ يَصُبْ إِلَيْهَا أَحَدٌ إِلَّا وَشَغَلَتْهُ بَزِينَتِهَا عَمَّا هُوَ أَنْفَعُ لَهُ مِنْهَا ، وَبِالْآخِرَةِ أَسْرَنَا ، وَعَلَيْهَا حُشْنُنَا ؛ فَدَعُ يَا مُعَاوِيَةُ مَا يَفْنَى ، وَأَعْمَلْ لِمَا يَبْقَى ، وَاحْذَرِ الْمَوْتَ الَّذِي إِلَيْهِ مُصِيرُكَ ، وَالْحِسَابَ الَّذِي إِلَيْهِ عَاقِبَتُكَ .

واعلم أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ بَعِيدَ خَيْرٍ أَوْ حَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يَكْرَهُ ، وَوَفَّقَهُ لَطَاعَتِهِ ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعِيدَ سُوءٍ أَوْ أَغْرَاهُ بِالدُّنْيَا ، وَأَنْسَاهُ الْآخِرَةَ ، وَبَسَّطَ لَهُ أَمَلَهُ ، وَعَاقَهُ عَمَّا فِيهِ صَلَاحُهُ ، وَقَدْ وَصَلَنِي كِتَابُكَ فَوَجَدْتُكَ تَرْمِي غَيْرَ غَرَضِكَ ، وَتَدَشُّدُ غَيْرَ ضَالَّتِكَ ، وَتَحْبِطُ فِي عَمَايَةٍ .

وَتَنِيهِ فِي ضَلَالَةٍ ، وَتَعْتَصِمُ بِغَيْرِ حُجَّةٍ ، وَتَلُوذُ بِأُضْعَفِ شُبْهَةٍ .

فَأَمَّا سُؤَالُكَ الْمُتَارِكَةَ وَالْإِقْرَارَ لَكَ عَلَى الشَّامِ ، فَلَوْ كُنْتُ فَاعِلًا ذَلِكَ الْيَوْمَ لَفَعَلْتُهُ أَمْسًا .
وَأَمَّا قَوْلُكَ : إِنْ عُمَرُ وَلَا كَهَ فَقَدْ عَزَلَ مَنْ كَانَ وَلَاهُ صَاحِبُهُ ، وَعَزَلَ عُثْمَانُ مَنْ كَانَ
عُمَرُ وَلَاهُ وَلَمْ يَنْصَبْ لِلنَّاسِ إِمَامًا إِلَّا لِيَرَى مِنْ صِلَاحِ الْأُمَّةِ إِمَامًا قَدْ كَانَ ظَهَرَ لِمَنْ قَبْلَهُ ،
أَوْ أَخْفَى عَنْهُمْ عَيْبَهُ ، وَالْأَمْرُ يَحْدُثُ بَعْدَهُ الْأَمْرُ ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ رَأْيٌ وَاجْتِهَادٌ . فَسَبَّحَانَ
اللَّهُ ! مَا أَشَدَّ لَزُومَكَ لِلْأَهْوَاءِ الْمُبْتَدِعَةِ ، وَالْخَيْرَةِ الْمُتَّبِعَةِ . . . إِلَى آخِرِ الْفَصْلِ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنَّمَا نَصَرْتَ عُثْمَانَ حَيْثُ كَانَ النَّصْرُ لَكَ . . . » إِلَى آخِرِهِ ،
فَقَدْ رَوَى الْبَلَاذُرِيُّ قَالَ : لَمَّا أُرْسِلَ عُثْمَانُ إِلَى مُعَاوِيَةَ بِسُتْمَدَةٍ ، بَعَثَ يَزِيدُ بْنُ أَسَدِ
الْقَسْرِيِّ ، جَدَّ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ أَمِيرَ الْعِرَاقِ وَقَالَ لَهُ : إِذَا أَتَيْتَ ذَا خُشْبٍ
فَأَقِمْ بِهَا ، وَلَا تَتَجَاوَزْهَا ، وَلَا تَقُلْ : الشَّاهِدُ يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ ؛ فَإِنِّي أَنَا الشَّاهِدُ ،
وَأَنْتَ الْغَائِبُ .

قَالَ : فَأَقَامَ بِذِي خُشْبٍ حَتَّى قَتَلَ عُثْمَانَ ، فَاسْتَقْدَمَهُ حِينَئِذٍ مُعَاوِيَةُ ، فَعَادَ إِلَى الشَّامِ
بِالْجَيْشِ الَّذِي كَانَ أُرْسِلَ مَعَهُ ، وَإِنَّمَا صَنَعَ ذَلِكَ مُعَاوِيَةُ لِيَقْتُلَ عُثْمَانَ فَيَدْعُوَ
إِلَى نَفْسِهِ .

وَكُتِبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، عِنْدَ صَلَاحِ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ كِتَابًا يَدْعُوهُ فِيهِ إِلَى
بَيْعَتِهِ ، وَيَقُولُ لَهُ فِيهِ :

وَلَعُمْرِي لَوْ قَتَلْتُكَ بِعُثْمَانَ رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لِلَّهِ رِضًا ، وَأَنْ يَكُونَ رَأْيَا صَوَابًا ،
فَإِنَّكَ مِنَ السَّاعِينَ عَلَيْهِ ، وَالْخَاذِلِينَ لَهُ ، وَالسَّافِكِينَ دَمَهُ ، وَمَا جَرَى بَيْنِي وَبَيْنَكَ صَلَاحٌ
فِيْمَنْعُكَ مِنِّي ، وَلَا يَبِيدُكَ أَمَانٌ .

فَكُتِبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ جَوَابًا طَوِيلًا يَقُولُ فِيهِ : وَأَمَّا قَوْلُكَ إِنِّي مِنَ السَّاعِينَ عَلَى
عُثْمَانَ ، وَالْخَاذِلِينَ لَهُ ، وَالسَّافِكِينَ دَمَهُ ؛ وَمَا جَرَى بَيْنِي وَبَيْنَكَ صَلَاحٌ فَيَمْنَعُكَ مِنِّي ،

فَأَقْسِمَ بِاللّٰهِ لَأَنْتَ الْمَرْبِصَ بَقَتْلِهِ ، وَالْحَبْءَ لَهْلَاكِهِ ، وَالْحَابِسَ النَّاسَ قَبْلَكَ عَنْهُ عَلَى بَصِيرَةٍ
مِّنْ أَمْرِهِ ؛ وَلَقَدْ أَتَاكَ كِتَابُهُ وَصَرِيحُهُ يَسْتَفِيثُ بِكَ وَيَسْتَصْرِخُ ، فَمَا حَفَلْتَ بِهِ ، حَتَّى
بَعَثْتَ إِلَيْهِ مَعْذِرًا بِأَجْرَةٍ ، أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ لَن يَتْرَكُوهُ حَتَّى يُقْتَلَ ، فَقُتِلَ كَمَا كُنْتَ أَرَدْتَ ،
ثُمَّ عَلِمْتَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ لَن يَبْعِدُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ ، فَطَفَقْتَ تَنْعَى عُمَانَ وَتُلْزِمُنَا دَمَهُ ،
وَتَقُولُ : قَتَلُ مَظْلُومًا ، فَإِنَّ يَكُ قَتَلَ مَظْلُومًا فَأَنْتَ أَظْلَمُ الظَّالِمِينَ ، ثُمَّ لَمْ تَزَلْ مَصُوبًا وَمَصْعَدًا ،
وَجَائِمًا وَرَابِضًا تَسْتَفْوِي الْجَهْلَالَ ، وَتَنَازَعُنَا حَقًّا بِالسَّفَهَاءِ ، حَتَّى أَدْرَكْتَ مَا طَلَبْتَ ، ﴿ وَإِنْ
أَذْرَى لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ ^(١) .

الأصل :

ومنه كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر لما ولي عليهم الأُستَر :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ غَضِبُوا اللَّهَ حِينَ عُصِيَ فِي
أَرْضِهِ وَذُهِبَ بِحَقِّهِ ، فَضْرَبَ الْجُوزُ سُرَادِقَهُ عَلَى الْبَرِّ وَالْفَاجِرِ ، وَالْمَقِيمِ وَالظَّالِمِ ،
فَلَا مَعْرُوفٌ يُسْتَرَاخُ إِلَيْهِ ، وَلَا مُنْكَرٌ يُتَنَاهَى عَنْهُ .

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَقَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ عَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ ، لَا يَنَامُ أَيَّامَ الْخَوْفِ ،
وَلَا يَنُكَلُّ عَنْ الْأَعْدَاءِ سَاعَاتِ الرَّوْعِ ؛ أَشَدَّ عَلَى الْفُجَّارِ مِنْ حَرِّيقِ النَّارِ ، وَهُوَ
مَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ أَخُو مَذْحِجٍ ، فَاسْمَعُوا لَهُ ، وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ فِيمَا طَابَقَ الْحَقُّ ،
فَإِنَّهُ سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ ، لَا كَلِيلُ الظُّبَّةِ ، وَلَا نَابِي الضَّرِيْبَةِ ، فَإِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ
تَنْفِرُوا فَانْفِرُوا ، وَإِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تُقِيمُوا فَاقِيمُوا ، فَإِنَّهُ لَا يُقَدِّمُ وَلَا يُخْجِمُ
وَلَا يُؤَخِّرُ وَلَا يُقَدِّمُ إِلَّا عَنْ أَمْرِي ؛ وَقَدْ آثَرْتُكُمْ بِهِ عَلَى نَفْسِي لِنَصِيحَتِهِ لَكُمْ ،
وَشِدَّةِ شَكِيمَتِهِ عَلَى عَدُوِّكُمْ .

الشرح :

هذا الفصل يُشكل على تأويله ، لأنَّ أهل مصر هم الذين قتلوا عثمان ، وإذا شهد
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أنهم غضبوا الله حين عُصِيَ في الأرض ، فهذه شهادة قاطعة على
عثمان بالعصيان ، وإتيان المنكر ، ويمكن أن يقال وإن كان متعسفًا : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى

عَصَى فِي الْأَرْضِ لَا مِنْ عُمَانَ ؛ بَلْ مِنْ وُلَاتِهِ وَأَمْرَائِهِ وَأَهْلِهِ ، وَذَهَبَ يَنْهَمُ بِحَقِّ اللَّهِ ، وَضَرَبَ الْجُوزَ سُرَادِقَهُ بَوْلَايَتِهِمْ ، وَأَمَرَهُمْ عَلَى الْبَرِّ وَالْفَاجِرِ ، وَالْمَقِيمِ وَالظَّاعِنِ ، فَشَاعَ الْمَنْكَرُ ، وَفُقِدَ الْمَعْرُوفُ . يَبْقَى ^(١) أَنْ يَقَالَ : هَبْ أَنْ الْأَمْرَ كَمَا تَأَوَّلْتَ ، فَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ غَضِبُوا اللَّهَ إِلَى مَاذَا آلَ أَمْرُهُمْ ؟ أَلَيْسَ الْأَمْرُ آلَ ^(٢) إِلَى أَنَّهُمْ قَطَعُوا الْمَسَافَةَ مِنْ مِصْرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَتَلُوا عُمَانَ ! فَلَا تَعْدُو حَالَهُمْ أَمْرَيْنِ ، إِمَّا أَنْ يَكُونُوا أَطَاعُوا اللَّهَ بِقَتْلِهِ فَيَكُونُ عُمَانُ عَاصِيًا مُسْتَحَقًّا لِلْقَتْلِ ، أَوْ يَكُونُوا أَسْخَطُوا اللَّهَ تَعَالَى بِقَتْلِهِ فَعُمَانُ إِذَا عَلَى حَقٍّ ، وَهُوَ الْفَسَاقُ الْعَصَاةُ ، فَكَيْفَ يَحْزَنُ أَنْ يَجْلَلَهُمْ أَوْ يَخَاطَبَهُمْ خُطَابُ الصَّالِحِينَ ! وَيُمْكِنُ أَنْ يَجَابَ عَنْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ غَضِبُوا اللَّهَ ، وَجَاءُوا مِنْ مِصْرَ ، وَأَنْكَرُوا عَلَى عُمَانَ تَأْمِيرَهُ الْأَمْرَاءَ الْفَسَاقَ ، وَحَصَرُوهُ فِي دَارِهِ طَالِبًا أَنْ يَدْفَعَ إِلَيْهِمْ مَرْوَانَ لِيَحْبِسُوهُ ، أَوْ يُؤَدِّبُوهُ عَلَى مَا كَتَبَهُ فِي أَمْرِهِمْ ، فَلَمَّا حُصِرَ طَمَعَ فِيهِ مُبْغِضُوهُ وَأَعْدَاؤُهُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَغَيْرِهَا ، وَصَارَ مَعْظَمُ النَّاسِ إِلْبَاءً عَلَيْهِ ، وَقَلَّ عِدَدُ الْمَصْرِيِّينَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا اجْتَمَعَ مِنَ النَّاسِ عَلَى حَصْرِهِ ، وَمَطَالِبَتِهِ بِخَلْعِ نَفْسِهِ ، وَتَسْلِيمِ مَرْوَانَ وَغَيْرِهِ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ إِلَيْهِمْ ، وَعَزَلَ عَمَّالَهُ ، وَالْأَسْتَبْدَالَ بِهِمْ ، وَلَمْ يَكُونُوا حِينَئِذٍ يَطْلُبُونَ نَفْسَهُ ، وَلَكِنْ قَوْمًا مِنْهُمْ وَمِنْ غَيْرِهِمْ تَسَوَّرُوا دَارَهُ ، فَرَمَاهُمْ بَعْضُ عِبِيدِهِ بِالسَّهَامِ فَجَرَحَ بَعْضَهُمْ ، فَقَادَتِ الضَّرُورَةُ إِلَى النُّزُولِ ، وَالْإِحَاطَةُ بِهِ ، وَتَسَرَّعَ إِلَيْهِ وَاحِدٌ مِنْهُمْ فَقَتَلَهُ ، ثُمَّ إِنَّ ذَلِكَ الْقَاتِلَ قُتِلَ فِي الْوَقْتِ ؛ وَقَدْ ذَكَرْنَا ذَلِكَ فِيمَا تَقَدَّمَ ، وَشَرَحْنَاهُ ، فَلَا يُلْزَمُ مِنْ فِسْقِ ذَلِكَ الْقَاتِلِ وَعَصْيَانِهِ أَنْ يَفْسُقَ الْبَاقُونَ ، لِأَنَّهُمْ مَا أَنْكَرُوا إِلَّا الْمَنْكَرَ ؛ وَأَمَّا الْقَتْلُ فَلَمْ يَقَعْ مِنْهُمْ ، وَلَا رَامُوهُ وَلَا أَرَادُوهُ ، فَجَازَ أَنْ يَقَالَ : إِنَّهُمْ غَضِبُوا اللَّهَ ، وَأَنْ يُثْنَى عَلَيْهِمْ وَيَمْدَحَهُمْ .

ثُمَّ وَصَفَ الْأَشْتَرُ بِمَا وَصَفَهُ بِهِ ، وَمِثْلُ قَوْلِهِ : « لَا يَنَامُ أَيَّامَ الْخَوْفِ » قَوْلُهُمْ : « لَا يَنَامُ لَيْلَةَ الْخَوْفِ ، وَلَا يَشَبَّعُ لَيْلَةَ يُضَافُ » . وَقَالَ :

فَأَنْتَ بِهِ حُوشَ الْفُؤَادِ مَبْطُنًا سُهْدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهَوَجَلِ^(١)

ثم أمرهم أن يطيعوه فيما يأمرهم به مما يطابق الحق ، وهذا من شدة دينه وصلابته عليه السلام ، لم يسامح نفسه في حق أحب الخلق إليه أن يهمل هذا القيد ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا طاعة لخلق في معصية الخالق » .

وقال أبو حنيفة : قال لي الربيع في دهليز المنصور : إن أمير المؤمنين يأمرني بالشيء بعد الشيء من أمور ملكه ، فأنفذه وأنا خائف على ديني ، فما تقول في ذلك ؟ قال - ولم يقل لي ذلك إلا في ملائ الناس : فقلت له : أفيأمر أمير المؤمنين بغير الحق ؟ قال : لا ، قلت : فلا بأس عليك أن تفعل بالحق ؛ قال أبو حنيفة : فأراد أن يصطادني فأصطدته .

والذي صدع بالحق في هذا المقام الحسن البصري ، قال له عمر بن هبيرة أمير العراق في خلافة يزيد بن عبد الملك في ملائ من الناس ، منهم الشعبي وابن سيرين : يا أبا سعيد ، إن أمير المؤمنين يأمرني بالشيء أعلم أن في تنفيذه الهلكة في الدين ، فما تقول في ذلك ؟ قال الحسن : ماذا أقول ! إن الله مانعك من يزيد ، ولن يمنعك يزيد من الله ، يا عمر خف الله ، واذكر يوما يأتيك تتمخض ليلته عن القيامة ، إنه سينزل عليك ملك من السماء فيحطك عن سربك إلى قصرك ، ويضطررك من قصرك إلى لزوم فراشك ، ثم ينقلك عن فراشك إلى قبرك ، ثم لا يُغني عنك إلا عملك ؛ فقام عمر بن هبيرة باكيا بصطك لسانه .

قوله : « فإنه سيف من سيوف الله » ، هذا لقب خالد بن الوليد ، واختلف فيمن

(١) لأبي كبير الهذلي ، ديوان الحماسة - ، بشرح التبريزي - ٨٦ . الهوجل : الثقيل الكسلان .

لقبه به ، فقيل : لقبه به رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، والصحيح أنه لقبه به أبو بكر ، لقتاله أهل الردة ، وقتله مُسيلمة .

والظُّبَّة ، بالتخفيف : حدُّ السيف . والنابى من السيوف : الذى لا يقطع ؛ وأصله نبا ، أى ارتفع ؛ فلما لم يقطع كان مرتفعاً ، فسمّى نابياً ؛ وفى الكلام حذفٌ تقديرُهُ : ولا نابى ضارب الضريبة ، وضارب الضريبة ، هو حدُّ السيف ، فأما الضريبة نفسها فهو الشيء المضروبُ بالسيف ، وإنما دخلته الهاء وإن كان بمعنى « مفعول » لأنه صار فى عداد الأسماء ، كالنطيحة والأَكيلة .

ثم أسرم بأن يطيعوه فى جميع ما يأمروهم به من الإقدام والإحجام ، وقال : إنه لا يقدم ولا يؤخر إلا عن أمرى ، وهذا إن كان قاله مع أنه قد سَنَحَ له أن يعمل برأيه فى أمور الحرب من غير مراجعته فهو عظيم جدّاً ؛ لأنه يكون قد أقامه مقام نفسه . وجاز أن يقول : إنه لا يفعل شيئاً إلا عن أمرى ، وإن كان لا يُراجعُهُ فى الجزئيات على عادة العرب فى مثل ذلك ؛ لأنهم يقولون فيمن يتقون به نحو ذلك ، وقد ذهب كثيرٌ من الأصوليين إلى أن الله تعالى قال لمحمد صلى الله عليه وآله : احكم بما شئت فى الشريعة ، فإنك لا تحكم إلا بالحق ، وإنه كان يحكم من غير مراجعته لجبرائيل ، وإن الله تعالى قد قال فى حقّه : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴾ ، وإن كان عليه السلام قال هذا القول عن الأُشتر ، لأنه قد قرّر معه بينه وبينه ألاّ يعمل شيئاً قليلاً ولا كثيراً إلاّ بعد مراجعته ، فيجوز ، ولكنّ هذا بعيد ، لأنّ المسافة طويلة بين العراق ومصر ، وكانت الأمور هناك تقف وتفسد .

ثم ذكر أنّه آثرهم به على نفسه ، وهكذا قال عمر لما أنفذ عبد الله بن مسعود إلى الكوفة فى كتابه إليهم : قد آثرتكم به على نفسى ؛ وذلك أن عمر كان يستفتيه فى الأحكام ، وعلىّ عليه السلام كان يصول على الأعداء بالأُشتر ، ويقوى أنفُسَ جيوشه بمقامه بينهم ، فلما بعثه إلى مصر كان مؤثراً لأهل مصرَ به على نفسه .

الأصل :

وصه كتاب به عليه السلام إلى عمرو به العاص :

فَإِنَّكَ قَدْ جَعَلْتَ دِينَكَ تَبَعًا لِدُنْيَا أَمْرِيءَ ظَاهِرٍ غِيَّةٌ ، مَهْتُوكٍ سِتْرُهُ ، يَشِينُ
الْكَرِيمَ بِمَجْلِسِهِ ، وَيُسْفَهُ الْحَلِيمَ بِخِلَاطَتِهِ ، فَاتَّبَعْتَ أَثَرَهُ ، وَطَلَبْتَ فَضْلَهُ ؛ اتَّبَاعَ
الْكَلْبِ لِلضَّرْغَامِ يَلُودُ بِمَخَالِيهِ ، وَيَنْتَظِرُ مَا يُلْقَى إِلَيْهِ مِنْ فَضْلِ فَرِيَسَتِهِ .
فَأَذْهَبْتَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ ، وَلَوْ بِالْحَقِّ أَخَذْتَ أَدْرَكَتَ مَا طَلَبْتَ .
فَإِنْ يُمَكِّنِ اللَّهُ مِنْكَ وَمِنْ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَجْزِ كَمَا بِمَا قَدَّمْتُمَا ، وَإِنْ تُعْجِزَا وَتَبْقِيَا
فَمَا أَمَامَكُمَا شَرٌّ لَكُمَا . وَالسَّلَامُ .

الشرح :

كل ما قاله فيها هو الحق الصريح بعينه ، لم يحمله بغضه لهما ، وغيظه منهما ، إلى أن
بالغ في ذمها به ، كما يبلغ الفصحاء عند سؤرة الغضب ، وتدقق الألفاظ على الأسنة ، ولا ريب
عند أحد من العقلاء ذوى الإنصاف أن عمرًا جعل دينه تبعًا لدنيا معاوية ، وأنه ما بابه
وتابعه إلا على جمالة جعلها له ، وضمان تكفل له بإبصاليه ، وهى ولاية مصر مؤجلة ،
وقطعة وافرة من المال معجلة ، ولولديته وغلماينه ماملًا أعينهم .

فأما قوله عليه السلام في معاوية : « ظاهري غيئة » ، فلا ريب في ظهور ضلاله وبغيته ؛

وكل باغي غاو .

أما مهتوك ستره ، فإنه كان كثير الهزل والخلاعة ، صاحب جلساء وسّام ، ومعاوية لم يتوقّر ، ولم يلزم قانون الرياسة إلا منذ خرج على أمير المؤمنين ، واحتاج إلى الناموس والسكينة ، وإلا فقد كان في أيام عثمان شديد التهتك ، موسوما بكل قبيح ، وكان في أيام عمر يستر نفسه قليلا خوفا منه ، إلا أنه كان يلبس الحرير والدّيّاج ، ويشرّب في آنية الذهب والفضّة ، ويركب البغلات ذوات السروج المحلّاة بها ، وعليها جلال الدّيّاج والوشى ؛ وكان حينئذ شابّا ، وعنده نزع الصّبّا ، وأثر الشيبّة ، وسكر السلطان والإمرة ؛ ونقل الناسُ عنه في كتب السيرة أنّه كان يشرب الخمر في أيام عثمان في الشام ، وأما بعد وفاته أمير المؤمنين واستقرار الأمر له فقد اختلف فيه ، فقيل : أنه شرب الخمر في ستر ، وقيل : إنه لم يشربه . ولا خلاف في أنه سمع الغناء وطرب عليه ، وأعطى ووصل عليه أيضا .

وروى أبو الفرج الأصفهانيّ قال : قال عمرو بن العاص لمعاوية في قدّمة قدّمها إلى إلى المدينة أيام خلافته : قم بنا إلى هذا الذي قد هدّم شرفه ؛ وهتك ستره ، عبد الله ابن جعفر ، نقف على بابه ، فنسمّع غناء جواريه ، فقاما ليلا ومعهما وزدان غلامُ عمرو ، ووقفّا بباب عبد الله بن جعفر ، فاستمعّا الغناء وأحسّ عبدُ الله بوقوفهما ، ففتح الباب ، وعزّم على معاوية أن يدخل ، فدخل ، فجلس على سرير عبد الله ، فدعا عبد الله له وقدّم إليه بسيرا من طعام ، فأكل ، فلما أُنس قال : يا أمير المؤمنين ، ألا تأذن لجواريك أن يتمنّ أصواتهنّ ، فإنّك قطعتهنّ عليهنّ ؟ قال : فليقلن ، فرفعن أصواتهنّ ، وجعل معاوية يتحرك قليلا قليلا حتّى ضرب برجله السرير ضربا شديدا ، فقال عمرو : قم أيّها الرجل ، فإنّ الرجل الذي جئت لتلحاه أو لتعجب من أمره أحسنُ حالا منك .

فقال : مهلا ، فإنّ الكريم طروب !

أما قوله : « يشين الكريم بمجلسه ، ويسفّه الحليم بمخلطه » : فالأمر كذلك ، فإنه لم يكن في مجلسه إلا شتم بنى هاشم وقذفهم ، والتعرضُ بذكر الإسلام ؛ والظن عليه ، وإن أظهر الانتماء إليه . وأما طلب عمرو فضله واتبائه أثره اتباع الكلب للأسد فظاهر ، ولم يقل : الثعلب غصاً من قدر عمرو ، وتشبيهاً له بما هو أبلغ في الإهانة والاستخفاف .

ثم قال : « ولو بالحق أخذت أدركت ما طلبت » ، أى لو وقعت عن نصريه ولم تشخص إليه ممالئنا به على الحق لو صل إليك من بيت المال قدر كفايتك .

ولقائل أن يقول : إن عمراً ما كان يطلب قدر الكفاية وعلى عليه السلام ما كان يسطيه إلا حقه فقط ، ولا يعطيه بلداً ولا طرفاً من الأطراف ، والذي كان يطلب ملك مصر ، لأنه فتحها أيام عمر ووليها برهة ، وكانت حسرة في قلبه ، وحزازة في صدره ، فباع آخرته بها ، فالأولى أن يقال : معناه لو أخذت بالحق أدركت ما طلبت من الآخرة .

فإن قلت : إن عمراً لم يكن على عليه السلام يعتقد أنه من أهل الآخرة ، فكيف يقول له هذا الكلام ؟

قلت : لا خلل ولا زلل في كلامه عليه السلام ، لأنه لو أخذ بالحق لكان معتقداً كون على عليه السلام على الحق باعتقاده صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وصحة التوحيد ، فيصير تقدير الكلام : لو بايعتني معتقداً لازوم بيعتي لك لكنت في ضمن ذلك طالبا الثواب ، فكنت تدركه في الآخرة .

ثم قال مهدداً لهما ، ومتوعداً إياهما : « فإن يُمكن الله منك ومن ابن أبي سفيان » ، وأقول : لو ظفر بهما لما كان في غالب ظني يقتلهما ، فإنه كان حليماً كريماً ، ولكن كان يحبسهما ليحسم بحبسهما مادة فسادهما .

ثم قال : « وإن تُعجزا وتبقيا » ، أى وإن لم أستطع أخذكما أو أمت قبيل ذلك وبقيتما بعدى فإمامكما شرّ لكما من عقوبة الدنيا؛ لأن عذاب الدنيا منقطع ، وعذاب الآخرة غير منقطع .

وذكر نصر بن مزاحم فى كتاب " صيفين " ، هذا الكتاب بزيادة لم يذكرها الرضى . قال نصر : وكتب على عليه السلام إلى عمرو بن العاص :

من عبد الله على أمير المؤمنين إلى الأبرار ابن الأبرار عمرو بن العاص بن وائل ، شانى محمد وآل محمد فى الجاهلية والإسلام ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد ، فإنك تركت مروءتك لاسرى فاسق مهتوك ستره ، يشين الكريم بمجلسه ، ويسفه الحليم بخلطته ، فصار قلبك لقلبه تبعاً ، كما قيل : « وافق شنط طبقة » ، فسلبك دينك وأمانتك ، ودنياك وآخرتك ، وكان علم الله بالغا فيك ، فصرت كالذئب يتبع الضرغام إذا ما الليل دجى ، أو أتى الصبح يلتمس فاضل سوّره ، وحوايا فرسته ، ولكن لا نجاة من القدر ، ولو بالحق أخذت لأدركت ما رجوت ، وقد رشد من كان الحق قائده ، فإن يمكن الله منك ومن ابن آكلة الأكباد ألحقكما بمن قتله الله من ظلمة قريش على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن تُعجزا وتبقيا بعد الله حسبكما ، وكفى بانتقامه انتقاماً ، وبعقابه عقاباً ؛ والسلام .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ أَمْرٌ إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَسْخَطْتَ رَبَّكَ ، وَعَصَيْتَ إِمَامَكَ ، وَأَخْزَيْتَ أَمَانَتَكَ . بَلَغَنِي أَنَّكَ جَرَدْتَ الْأَرْضَ فَأَخَذْتَ مَا تَحْتَ قَدَمَيْكَ ، وَأَكَلْتَ مَا تَحْتَ يَدَيْكَ ، فَارْفَعْ إِلَى حِسَابِكَ ، وَأَعْلَمْ أَنَّ حِسَابَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ حِسَابِ النَّاسِ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشرح :

أَخْزَيْتَ أَمَانَتَكَ : أَذَلَّتْهَا وَأَهْنَيْتَهَا ، وَجَرَدْتَ الْأَرْضَ : قَشَرْتَهَا ؛ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ نَسَبَهُ إِلَى الْخِيَانَةِ فِي الْمَالِ ، وَإِلَى إِخْرَابِ الصِّيَاعِ ، وَفِي حِكْمَةِ أَبْرَوِيزَ أَنَّهُ قَالَ لِحَازِنِ بَيْتِ الْمَالِ : إِنِّي لَا أَحْتَمِلُكَ عَلَى خِيَانَةِ دِرْهَمٍ ، وَلَا أَحَدُكَ عَلَى حِفْظِ عَشْرَةِ آلَافِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، لِأَنَّكَ إِنَّمَا تَحْقِنُ بِذَلِكَ دَمَكَ ، وَتَعْمُرُ بِهِ أَمَانَتَكَ ، وَإِنَّكَ إِنْ خَفْتَ قَلِيلًا خَفْتَ كَثِيرًا ، فَأَحْتَرَسُ مِنْ خَصْلَتَيْنِ : مِنَ النِّقْصَانِ فِيمَا تَأْخُذُ ، وَمِنَ الزِّيَادَةِ فِيمَا تُعْطِي ؛ وَأَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَجْعَلْكَ عَلَى ذَخَائِرِ الْمُلْكِ ، وَغِمَارَةِ الْمَمْلَكَةِ ، وَالْعِدَّةِ عَلَى الْعَدُوِّ ، إِلَّا وَأَنْتَ أَمِينٌ عِنْدِي مِنَ الْمَوْضِعِ الَّذِي هُوَ فِيهِ ، وَمِنْ خَوَاتِمِهَا الَّتِي هِيَ عَلَيْهَا ، فَحَقَّقْ ظَنِّي فِي اخْتِيَارِي إِيَّاكَ أَحَقَّ ظَنِّكَ فِي رَجَائِكَ لِي ، وَلَا تَتَعَوَّضْ بِخَيْرٍ شَرًّا ، وَلَا بِرَفْعَةٍ ضِعَةً ، وَلَا بِسَلَامَةٍ نِدَامَةً ، وَلَا بِأَمَانَةٍ خِيَانَةً .

وفي الحديث المرفوع : « من وَلِيَ لَنَا عَمَلًا فَلْيَتَزَوَّجْ ، وَلْيَتَّخِذْ مَسْكَنًا وَمَرْكَبًا وَخَادِمًا ، فَمَنْ أَتَّخَذَ سِوَى ذَلِكَ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَادِلًا غَالًا سَارِقًا » .

وقال عمر في وصيته لابن مسعود : إِيَّاكَ وَالْهَدْيَةَ ، وَلَيْسَتْ بِمَحْرَمٍ ، وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ الدَّالَّةَ .

وأهدى رجلٌ لِعُمَرَ لِحْظًا جَزُورَ فَقَبِلَهُ ، ثُمَّ ارْتَفَعَ إِلَيْهِ بَعْدَ أَيَّامٍ مَعَ خَصْمٍ لَهُ ، فَجَعَلَ فِي أَثْنَاءِ الْكَلَامِ يَقُولُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَفَصِلَ الْقَضَاءَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ كَمَا يُفَصِّلُ لِحْظُ الْجَزُورِ . فَقَضَى عُمَرُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ النَّاسَ ، وَحَرَّمَ الْهَدَايَا عَلَى الْوَلَاةِ وَالْقَضَاةِ .

وأهدى إنسانٌ إِلَى الْمَغِيرَةِ سِرَاجًا مِنْ شَبَّهِ ، وَأَهْدَى آخَرَ إِلَيْهِ بَغْلًا ، ثُمَّ اتَّفَقَتْ لَهَا خُصُومَةٌ فِي أَمْرِ فِتْرَافَعًا إِلَيْهِ ، فَجَعَلَ صَاحِبُ السِّرَاجِ يَقُولُ : إِنَّ أَمْرِي أَضْوَأُ مِنَ السِّرَاجِ ؛ فَلَمَّا أَكْثَرَ قَالَ الْمَغِيرَةُ : وَيَنْحَكْ ، إِنَّ الْبَغْلَ يَرْمَحُ السِّرَاجَ فَيَكْسِرُهُ .

ومرَّ عُمَرُ بَيْنَاءَ يُدْنِي بَاجِرٌ وَجِصٌّ لِبَعْضِ عَمَلِهِ فَقَالَ : أَبْتَ الدِّرَاهِمُ إِلَّا أَنْ تُخْرِجَ أَغْنَاقَهَا . وَرَوَى هَذَا الْكَلَامُ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ : عَلَى كُلِّ عَامِلٍ أَمِينَانِ : الْمَاءُ وَالطِّينُ .

ولَمَّا قَدَّمَ أَبُو هُرَيْرَةَ مِنَ الْبَحْرَيْنِ قَالَ لَهُ عُمَرُ : يَا عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّ كِتَابِهِ ، أَسَرَقْتَ مَالَ اللَّهِ تَعَالَى ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : لَسْتُ بِعَدُوِّ اللَّهِ وَلَا عَدُوَّ كِتَابِهِ ، وَلَكِنِّي عَدُوٌّ مَنْ عَادَاهُمَا ، وَلَمْ أَسْرِقْ مَالَ اللَّهِ . فَضْرَبَهُ بِجُرِيدَةٍ عَلَى رَأْسِهِ ، ثُمَّ ثَنَاهُ بِالذَّرَّةِ ، وَأَغْرَمَهُ عَشْرَةَ آلَافٍ دَرَاهِمٍ ، ثُمَّ أَحْضَرَهُ فَقَالَ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، مَنْ أَبْنُ لَكَ عَشْرَةَ آلَافٍ دَرَاهِمٍ ؟ قَالَ : خَيْلِي تَنَاسَلَتْ ، وَعَطَائِي تَلَاخَقَ ، وَسَهَامِي تَتَابَعَتْ ، قَالَ عُمَرُ : كَلَّا وَاللَّهِ . ثُمَّ تَرَكَهُ أَيَّامًا ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَلَا تَعْمَلُ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : قَدْ عَمِلَ مَنْ هُوَ خَيْرُ مَنْكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، قَالَ : مَنْ هُوَ ؟ قَالَ : يُوسُفُ الصَّدِّيقُ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنَّ يُوسُفَ عَمِلَ لِمَنْ لَمْ يَضْرِبْ رَأْسَهُ

وظهره ، ولا شتمَ عِرْضَه ، ولا نزع ماله ، لا والله لا أعمل لك أبدا .
 وكان زباد إذا ولّى رجلا قال له : خذ عهدك ، وسرّ إلى عمّك ، وأعلم أنّك محاسب
 رأس سنتك ، وأنّك ستصير إلى أربع خصال ، فأختر لنفسك : إنّنا إنّ وجدناك أمينا
 ضعيفا استبدلنا بك لضعفك ، وسلمتلك من معرفتنا أمانتك ، وإن وجدناك خائنا قويا
 استعنا بقوتك ، وأحسنّا أدبك على حياتك ، وأوجعنا ظهرك ، وأثقلنا غرْمك ، وإن
 جمعت علينا الجُرْمين ، جمعنا عليك المضرتين ، وإن وجدناك أمينا قويا زدنا رزقك ،
 ورفعنا ذِكْرَكَ ، وكثّرنا مالك ، وأوطأنا الرجال عَقَبَكَ .

ووصف أعرابيٌ عاملا خائنا فقال : الناس يأكلون أماناتهم لَقَمًا ، وهو يحسوها
 حَسَوًا .

قال أنس بن أبي إياس الدؤلي^(١) لحارثة بن بدر الغدانيّ - وقد ولي سُرْقَ -
 ويقال إنّها لأبي الأسود^(٢) :

أحارِ بنَ بدرٍ قد وليتَ ولايةً	فكنْ جُرْذاً فيها تحون وتسرقُ
ولا تحقرنْ يا حارِثيثا أعبته	فخطك من ملك العراقين سُرْقُ ^(٣)
وباهِ تميماً بالغنى إنْ للغنى	لسانا به المرء الهيوبة ينطق ^(٤)
فإنّ جميعَ الناسِ إمّا مكذب	يقول بما تهوى وإمّا مصدق
يقولون أهوالا ولا يتبعونها	وإن قيل : هاتوا حَقُّوا لم يحقِّقوا

فيقال : إنّها بلغت حارثة بن بدر فقال : أصاب الله به الرشاد ، فلم يمدُ بإشارته

مافي نفسي !

(١) في الكامل : « أنس بن أبي أنيس »

(٢) ممن نسبها إلى أبي الأسود ياقوت في معجم البلدان ٥ : ٧٣ .

(٣) سرق : لأحدى كور الأهواز (٤) الهيوبة : الجبان .

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي كُنْتُ أَشْرَكَكَ فِي أَمَانَتِي ، وَجَعَلْتُكَ شِعَارِي وَبِطَانَتِي ، وَلَمْ
يَكُنْ فِي أَهْلِ رَجُلٍ أَوْثَقَ مِنْكَ فِي نَفْسِي لِمَوَاسَاتِي وَمُوَازَرَتِي ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ إِلَيَّ ؛
فَلَمَّا رَأَيْتَ الزَّبَانَ عَلَى ابْنِ عَمِّكَ قَدْ كَلَبَ ، وَالْعُدُوَّ قَدْ حَرَبَ ، وَأَمَانَةَ النَّاسِ قَدْ
خَزَيْتَ ، وَهَذِهِ الْأُمَّةَ قَدْ فِتَكْتَ وَشَفَعْتَ ، قَلَبْتَ لابْنَ عَمِّكَ ظَهَرَ الْمِجَنِّ ، فَفَارَقْتَهُ
مَعَ الْمُفَارِقِينَ ، وَخَذَلْتَهُ مَعَ الْخَاذِلِينَ ، وَخُنْتَهُ مَعَ الْخَائِنِينَ ، فَلَا ابْنَ عَمِّكَ آسَيْتَ ،
وَلَا الْأَمَانَةَ أَدَيْتَ .

وَكَأَنَّكَ لَمْ تَكُنِ اللَّهُ تَرِيدُ بِجِهَادِكَ ، وَكَأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكَ ،
وَكَأَنَّكَ إِنَّمَا كُنْتَ تَكِيدُ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَنْ دُنْيَاهُمْ ، وَتَنُودِي غِرَّتَهُمْ عَنْ فَيَمِهِمْ ،
فَلَمَّا أُمَكَّنْتَكَ الشَّدَّةَ فِي خِيَانَةِ الْأُمَّةِ أَسْرَعْتَ الْكُرَّةَ ، وَعَاجَلْتَ الْوَيْبَةَ
وَأَخْطَفْتَ مَا قَدَرْتَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمُ الْمُصُونَةِ لِأَرَامِلِهِمْ وَأَيَّتَامِهِمْ ، أَخْطَفْتَ
الذُّنْبَ الْأَزَلَ دَامِيَةَ الْمِعْزَى الْكَسِيرَةَ ، فَحَمَلْتَهُ إِلَى الْحِجَازِ رَحِيبَ الصَّدْرِ
بِحِمْلِهِ غَيْرِ مُتَأَثِّمٍ مِنْ أَخْذِهِ ، كَأَنَّكَ - لَا أَبَا لَيْفِيكَ - حَدَرْتَ إِلَى أَهْلِكَ تَرَانِكَ
مِنْ أَبِيكَ وَأُمِّكَ .

فُسُبْحَانَ اللَّهِ ! أَمَّا تَوْثُومُنُ بِالْمَعَادِ ! أَوْ مَا تَخَافُ نِقَاشَ الْحِسَابِ ! أَيُّهَا الْمَعْدُودُ كَانَ عِنْدَنَا
مِنْ أَوْلَى الْأَلْبَابِ ، كَيْفَ تُسَيِّغُ شَرَابًا وَطَعَامًا ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّكَ تَأْكُلُ حَرَامًا ،
وَتَشْرَبُ حَرَامًا ، وَتَبْتَاعُ الْإِمَاءَ وَتَنْكِحُ النِّسَاءَ مِنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ

وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ ، الَّذِينَ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْأَمْوَالَ ، وَأَخْرَزَ بِهِمْ
هَذِهِ الْبِلَادَ !

فَاتَّقِ اللَّهَ وَارْزُدْ إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ أَمْوَالَهُمْ؛ فَإِنَّكَ أَنْ لَمْ تَفْعَلْ ثُمَّ أَمَكَّنِي اللَّهُ
مِنْكَ ، لَا عُذْرَ لِي إِلَى اللَّهِ فِيكَ ، وَلَا ضَرْبَ بَنَكٍ بِسِنِّي الَّذِي مَا ضَرَبْتُ بِهِ أَحَدًا إِلَّا
دَخَلَ النَّارَ .

وَوَاللَّهِ لَوْ أَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَعَلَا مِثْلَ الَّذِي فَعَلْتَ ، مَا كَانَتْ أَمَهُمَا عِنْدِي
هَوَادَّةً ، وَلَا ظَفِيرًا مِنِّي بِإِرَادَةٍ ، حَتَّى آخُذَ الْحَقَّ مِنْهُمَا ، وَأُزِيحَ الْبَاطِلَ عَنْ
مَظْلَمَتَيْهِمَا .

وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مَا يَسُرُّنِي إِنْ مَا أَخَذْتُهُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ حَلَالًا لِي ،
أَنْزُرُكُمْ مِيرَاثًا لِمَنْ بَعْدِي ، فَضَحَّ رُؤُودًا ، فَكَانَكَ قَدْ بَلَغْتَ الْمَدَى ، وَدُقْنَتْ تَحْتَ
النَّرَى ، وَعُرِضَتْ عَلَيْكَ أَعْمَالُكَ بِالْمَحَلِّ الَّذِي يُنَادِي الظَّالِمُ فِيهِ بِالْحُمْرَةِ ، وَيَتَمَنَّى
الْمُضِيعُ فِيهِ الرَّجْعَةَ ، وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ !

الْبَيْزُج :

أَشْرَكَتْكَ فِي أَمَاتِي : جعلتك شريكاً فيما قمتُ فيه من الأمر ، واثتمنتني الله عليه من
سياسة الأمة ، وسمي الخليفة أمانة كما سمي الله تعالى التكليف أمانةً في قوله : ﴿ إِنَّا
عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾ (١) . فأما قوله : وأداء الأمانة إلى قاسم آخر ، ومراده بالأمانة الثانية ما يتعارفه
الناس من قولهم : فلان ذو أمانة ، أى لا يخون فيما أسند إليه .

وَكَلِبَ الزَّمَانُ : اشتدَّ ؛ وكذلك : كَلِبَ الْبَرْدُ .

وحرب العدو : استأسد . وخزيت أمانة الناس : ذلت وهانت .

وشغرت الأمة : خلت من الخير ، وشغّر البلد : خلا من الناس .

وقلبت له ظهر الحجن : إذا كنت معه فصرت عليه ؛ وأصل ذلك أن الجيش إذا لقوا العدو وكانت ظهور مجانّهم إلى وجه العدو ، وبطون مجانّهم إلى وجهه عسكرهم ، فإذا فارقوا رئيسهم وصاروا مع العدو كان وضع مجانّهم بدلا من الوضع الذي كان من قبل ، وذلك أن ظهور الترس لا يمكن أن تكون إلا في وجوه الأعداء ، لأنها مرمى سهامهم . وأمكنتك الشدة ، أى الحملة .

قوله : « أسرعت الكرة » ، لا يجوز أن يقال : الكرة إلا بعد فرة ، فكانه لما كان مقلما في ابتداء الحال عن التعرض لأموالهم ، كان كالنار عنها ، فلذلك قال : أسرعت الكرة .

والذئب الأزل : الخفيف الوركين ، وذلك أشدّ لعدوه ، وأسرع لوثبته ، وإن اتفق أن تكون شاة من ليعزى كسيرة ودامية أيضا ، كان الذئب على اختطافها أقدر ونقاش الحساب : مناقشته .

قوله : « فضحّ رويدا » : كلمة تقال لمن يؤمر بالتؤدة والأناة والسكون ، وأصلها الرجل يطعم إبله ضحى ، ويسيرها مسرعا ليسير ، فلا يشبعها ، فيقال له : ضحّ رويدا .

[اختلاف الرأى فيمن كتب له هذا الكتاب]

وقد اختلف الناس في المكتوب إليه هذا الكتاب ، فقال الأكترون : إنه عبد الله ابن العباس رحمه الله ، ورووا في ذلك روايات ، واستدلوا عليه بألفاظ من ألفاظ الكتاب

كقوله : « أشركتكَ في أمانتي ، وجعلتكَ بطانتي وشعاري ، وأنه لم يكن في أهلي رجل أوثق منك » . وقوله : « على ابن عمك قد كلب » ، ثم قال ثانيا : « قلبت لابن عمك ظهر الجِجَن » ثم قال ثالثا : « ولا ابن عمك آسيت » ؛ وقوله : « لا أبا لفيرك » ، وهذه كلمة لا تقال إلا لمثله ، فأما غيره من أفناء الناس ، فإن عليّا عليه السلام كان يقول : لا أبا لك . وقوله : « أيها الممدود كارت عندنا من أولى الألياب » . وقوله : لو أن الحسن والحسين عليهما السلام ، وهذا يدلّ على أن المكتوب إليه هَذَا الكتاب قريب من أن يجري مجراها عنده .

وقد رَوَى أرباب هذا القول أن عبد الله بن عباس كتب إلى عليّ عليه السلام جوابا من هذا الكتاب ، قالوا : وكان جوابه :

أما بعد ، فقد أتاني كتابك تعظم عليّ ما أصبت من بيت مال البصرة ، ولعمري إن حقّي في بيت المال أكثر مما أخذت ، والسلام .

قالوا : فكتب إليه عليّ عليه السلام :

أما بعد ، فإنّ من العجب أن تزيّن لك نفسك أن لك في بيت مال المسلمين من الحقّ أكثر مما لرجل واحد من المسلمين ، فقد أفلحت إن كان تمنّيك الباطل ، وادعائك ما لا يكون ينجيك من المآثم ، ويُحِلّ لك الحرم ، أنك لأنّ المهتدي السعيد إذا ! وقد بلغني أنك اتخذت مكة وطنا ، وضربت بها عطنا ، تشتري بها مولدات مكة والمدينة والطائف ، تختارهنّ على عينك ، وتعطي فيهن مال غيرك ، فارجع هَذَاك الله إلى رُشدك ، وتُبّ إلى الله ربك ، واخرج إلى المسلمين من أموالهم ، فعمّا قليل تفارق من ألفت ، وتترك ما جمعت ، وتغيب في صدّع من الأرض غير موسّد ولا مهد ، قد فارقت الأحباب ، وسكنت التراب ، وواجهت الحساب ، غنيا عما خلفت ، فقيرا إلى ما قدّمت ، والسلام .

قالوا : فكتب إليه ابن عباس :

أما بعد ، فإنك قد أكرمت عليّ ، ووالله لأن ألقى الله قد احتويت عليّ كنوز الأرض كلها ، وذهبها وعقيانها وجُيُنُها ، أحبّ إليّ من أن ألقاه بدم أُمريّ مسلم ، والسلام .

وقال آخرون وهم الأقلون : هذا لم يكن ، ولا فارق عبدُ الله بن عباس عليّاً عليه السلام ، ولا بابنه ولا خاله ، ولم يزل أميراً على البصرة إلى أن قتل عليّ عليه السلام .

قالوا : ويدل على ذلك ما رواه أبو الفرج عليّ بن الحسين الاصفهانيّ من كتابه الذي كتبه إلى معاوية من البصرة لما قتل عليّ عليه السلام ، وقد ذكرناه من قبل ، قالوا : وكيف يكون ذلك ولم يخدعه معاوية ، ويجرّه إلى جهته ، فقد علمتم كيف اختدع كثيراً من عمال أمير المؤمنين عليه السلام واستألمهم إليه بالأموال ، فقالوا وتركوا أمير المؤمنين عليه السلام ، فما بأله وقد علم النّبوة التي حدثت بينهما ، لم يستمل ابن عباس ، ولا اجتذبه إلى نفسه ؛ وكلّ من قرأ السّير وعرف التواريخ يعرف مشاقّة ابن عباس لمعاوية بعد وفاة عليّ عليه السلام ، وما كان يلقاه به من قوارع الكلام ، وشديد الخصام ، وما كان يثني به على أمير المؤمنين عليه السلام ، ويذكر خصائصه وفضائله ، ويصدع به من مناقبه ومآثره ، فلو كان بينهما غبار أو كدر لما كان الأمر كذلك ، بل كانت الحال تكون بالضدّ لما اشتهر من أمرها .

وهذا عندي هو الأمثل والأصوب .

وقد قال الراوندي : المكتوب إليه هذا الكتاب هو عبيد الله بن العباس ، لا عبد الله ؛

وليس ذلك بصحيح ، فإنَّ عبيد الله كان عامل عليّ عليه السلام على اليمن ، وقد ذكرت قصته مع بُسر بن أرطاة فيما تقدّم ، ولم ينقل عنه أنه أخذ ما لا ، ولا فارق طاعة .

وقد أشكل عليّ أمرُ هذا الكتاب ، فإنَّ أنا كذّبت النقل وقلتُ : هذا كلام موضوع على أمير المؤمنين عليه السلام ، خالفتُ الرواة ، فإنهم قد أطبقوا على رواية هذا الكلام عنه ، وقد ذكر في أكثر كتب السير . وإن صرفته إلى عبد الله بن عباس صدّني عنه ما أعلمه من ملازمته لطاعة أمير المؤمنين عليه السلام في حياته وبعد وفاته . وإن صرفته إلى غيره لم أعلم إلى مَنْ أصرفه من أهل أمير المؤمنين عليه السلام ؛ والكلامُ يشعر بأنَّ الرجل المخاطب من أهله وبنى عمه ، فأنا في هذا الموضع من المتوقّفين !

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عمر بن أبي سلمة المخزومي ، ولله عامد على
البحرين ، فعزله واستعمل النعمان به عجلاله الزرقاني مطان :

إِنَّمَا بَعْدُ ، فَإِنِّي قَدْ وَلَّيْتُ النُّعْمَانَ بْنَ عَجَلَانَ الزُّرَقِيَّ عَلَى الْبَحْرَيْنِ ، وَتَزَعْتُ يَدَكَ
بِلَاذِمِّ لَكَ ، وَلَا تَنْتَهِبِ عَلَيْكَ ؛ فَلَقَدْ أَحْسَنْتَ الْوِلَايَةَ ، وَأَدَيْتَ الْأَمَانَةَ ، فَأَقْبِلْ
غَيْرَ ظَنِينٍ وَلَا مَلُومٍ ، وَلَا مُتَّهَمٍ وَلَا مَأْثُومٍ ، فَقَدْ أَرَدْتُ الْمَسِيرَ إِلَى ظَلَمَةِ أَهْلِ الشَّامِ ،
وَأَحْبَبْتُ أَنْ تَشْهَدَ مَعِيَ ، فَإِنَّكَ مِمَّنْ أَسْتَظْهِرُ بِهِ عَلَى جِهَادِ الْعَدُوِّ ، وَإِقَامَةِ عُمُودِ الدِّينِ ،
إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

الشرح :

[عمر بن أبي سلمة ونسبه وبعض أخباره]

أما عمر بن أبي سلمة فهو ربيبُ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله ، وأبوه أبو سلمة بن
عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة ، يكنى أبا حفص ، وُلِدَ فِي
السَّنةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ بِأَرْضِ الْحَبْشَةِ ، وَقِيلَ : إِنَّهُ كَانَ يَوْمَ قُبُوضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ ابْنِ تِسْعِ سِنِينَ ، وَتَوَفَّى فِي الْمَدِينَةِ فِي خِلَافَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ ، وَقَدْ حَفِظَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْحَدِيثَ ، وَرَوَى عَنْهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَغَيْرُهُ ، ذَكَرَ

ذلك كله ابن عبد البر في كتاب " الاستيعاب " .

[النعمان بن عجلان ونسبه وبعض أخباره]

وأما النعمان بن عجلان الزُرَقِيُّ فمن الأنصار ، ثم من بني زُرَيْق ، وهو الذي خَلَفَ على خولة زوجة حمزة بن عبد المطلب رحمه الله بعد قتله ، قال [ابن] عبد البر في كتاب " الاستيعاب " : كان النعمان هذا لسان الأنصار وشاعرهم ؛ ويقال : إنه كان رجلاً أحمر قصيراً تزدريه العين ، إلا أنه كان سيّداً ، وهو القائل يومَ السَّقِيفَةِ :

وقلتم حرامٌ نصب سعدٍ ونصبكم عتيق بن عثمان حلالٌ أبا بكرٍ
وأهلُ أبو بكرٍ لها خيرٌ قائمٌ وإنّ عليّاً كان أخلقَ بالأمرِ
وإنّ هواناً في عليٍّ وإنه لأهلٌ لها من حيث يدرى ولا يدرى

قوله : « ولا تريب عليك » ، فالتريب الاستقصاء في اللوم ؛ ويقال : ثرّبت عليه ، وعرّبت عليه ، إذا قبّحت عليه فعله .

والظنّين : المتهم ؛ والظنّة التهمة ، والجمع الظنن ؛ يقول : قد اظنّ زيد عمراً ، والألف ألف وصل ، والظاء مشدّدة ، والنون مشدّدة أيضاً ، وجاء بالطاء المهملة أيضاً ، أى اتهمه . وفي حديث ابن سيرين : لم يكن عليّ عليه السلام بظنّ في قتل عثمان ، الحرفان مشدّدان وهو يَفْتَعِلُ من « يَظُنُّ » ، وأدغم ، قال الشاعر :

وما كلُّ مَنْ يَظُنُّني أنا مُعتَبٌ وما كلُّ ما يُروى عليّ أقول^(١)

الأضل :

ومنه كتاب له عليه السلام إلى مصقلة بن هبيرة الشيباني وكان عامه على
أردشير خرفة :

بَلَفَنِي عَنْكَ أَمْرٌ إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَسْخَطْتَ إِلَهَكَ ، وَعَصَيْتَ إِمَامَكَ ؛
إِنَّكَ تَقْسِمُ فِيءَ الْمُسْلِمِينَ - الَّذِي حَازَتْهُ رِمَاحُهُمْ وَخِيُولُهُمْ ، وَأُرِيقَتْ عَلَيْهِ دِمَاؤُهُمْ -
فِيْمَنْ اعْتَمَاكَ مِنْ أَغْرَابِ قَوْمِكَ . فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ؛ لَئِنْ كَانَ
ذَلِكَ حَقًّا ، لَتَجِدَنَّ لَكَ عَلَى هَوَانَا ، وَلَتَخِفَنَّ عِنْدِي مِيزَانًا ، فَلَا تَسْتَهِنُ بِحَقِّ
رَبِّكَ ، وَلَا تُصْلِحَ دُنْيَاكَ بِمَحْقِ دِينِكَ ، فَتَكُونَ مِنَ الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا .
أَلَا وَإِنْ حَقَّ مِنْ قَبْلِكَ وَقَبَلْنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي قِسْمَةِ هَذَا الْفِيءِ سَوَاءً ؛ يَرِدُونَ
عِنْدِي عَلَيْهِ ، وَيَصْدُرُونَ عَنْهُ .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم ذكر نسب مصقلة بن هبيرة . وأردشير خرفة : كورة من كور فارس .
واعتماكَ : اختارك من بين الناس ، أصله من العيمة بالكسر ، وهى خيارُ المال ،
اعتام المصدّق إذا أخذ العيمة ، وقد روى : « فيمن اعماكَ ^(١) » بالقلب ، والصحيح

(١) ب : « اعماكَ » ؛ والصواب ما أثبتته من أ

المشهور الأول ، وزوى : « ولتجدنَّ بك عندى هوانا » بالباء ، ومعناها اللام ؛ ولتجدنَّ بسبب فعلك هوانك عندى ، والباء ترد للسببية ، كقوله تعالى : ﴿ فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾ ^(١) .
والمحقق الإهلاك .

وللعنى أنه نهى مصقلة عن أن يقسم النىء على أعراب قومه الذين اتخذوه سيّدا ورئيسا ، ويحرم المسلمين الذين حازوه بأنفسهم وسلاحهم ؛ وهذا هو الأمر الذى كان يُنكره على عثمان ، وهو إثارة أهله وأقاربه بمالِ أُنّىء ؛ وقد سبق شرحٌ مثل ذلك مستوفى .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه ، وقد بلغه أنه معاوية كتب إليه يريد

مدينته باستلخافه :

وَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ كَتَبَ إِلَيْكَ يَسْتَزِلُّ لُبَّكَ ، وَيَسْتَفِلُّ غَرْبَكَ ، فَاحْذَرُهُ
فَإِنَّهُ هُوَ الشَّيْطَانُ يَأْتِي الْمَرْءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ، وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ ،
لِيَقْتَحِمَ غَفْلَتَهُ ، وَيَسْتَلْبِ غَيْرَتَهُ .

وَقَدْ كَانَ مِنْ أَبِي سُفْيَانَ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَلْتَةٌ مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ ،
وَتَرْغَةٌ مِنْ تَرْغَاتِ الشَّيْطَانِ ، لَا يَثْبُتُ بِهَا نَسَبٌ ، وَلَا يُسْتَحَقُّ بِهَا إِرْثٌ ، وَالْمُتَعَلِّقُ
بِهَا كَالْوَاغِلِ الْمُدْفَعِ ، وَالنَّوْطِ الْمَذْبَذِبِ .

فَلَمَّا قَرَأَ زِيَادُ الْكِتَابِ قَالَ : شَهِدَ بِهَا وَرَبُّ الْكَفَّةِ ، وَلَمْ تَزَلْ فِي نَفْسِهِ
حَتَّى ادَّعَاهُ مُعَاوِيَةُ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى :

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « الْوَاغِلُ » ، هُوَ الَّذِي يَهْجُمُ عَلَى الشَّرْبِ لِيَشْرَبَ مَعَهُمْ . وَابْنُ
مَنْهَمٍ ، فَلَا يَزَالُ مُدْفَعًا مُحَاجَزًا . وَالنَّوْطُ الْمَذْبَذِبُ : هُوَ مَا يُنَاطُ بِرَحْلِ الرَّأْسِ مِنْ
قَمِيٍّ أَوْ قَدَحٍ ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ ، فَهُوَ أَبَدًا يَتَقَلَقَلُ إِذَا حَثَّ ظَهْرُهُ ، وَاسْتَعْجَلَ سِيرُهُ .

الشَّيْخُ :

يستزلّ لبك ، يطلب زلله وخطأه ، أى يحاول أن تزلّ : واللبّ : العقل . ويستفلّ غَرْبُكَ : يحاول أن يفلّ حدّك ، أى عزمك ، وهذا من باب الجاز . ثم أمره أن يحذره ، وقال : إنه - بمعنى معاوية - كالشيطان يأتى المرء من كذا ومن كذا ، وهو مأخوذ من قول الله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَا تَيَسَّرُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ ^(١) ؛ قالوا فى تفسيره : من بين أيديهم : يطعمهم فى العفو ويغريهم بالعصيان ^(٢) ، ومن خلفهم : يذكرهم مخلقيهم ، ويحسن لهم جمع المال وتركه لهم ، وعن أيمنهم : يحبب إليهم الرياسة والثناء : وعن شمائلهم : يحبب إليهم اللهو واللذات .

وقال شقيق البلخيّ : ما من صباح إلا قعد لى الشيطان على أربعة مراصد : من بين يديّ ، ومن خلفي ، وعن يميني ، وعن شمالي ، أما من بين يديّ فيقول : لا تخف فإن الله غفور رحيم ، فأقرأ : ﴿ وَإِنِّي لَفَقَارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ ^(٣) ، وأما من خلفي فيخوفني الضيعة على مخلقي ، فأقرأ : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ ^(٤) ؛ وأما من قبل يميني فيأتيني من جهة الثناء ، فأقرأ : ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٥) ، وأما من قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات ، فأقرأ : ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ ^(٦) .

فإن قلت : لم لم يقل : « ومن فوقهم ومن تحته » ؟

(٢) كذا فى ١ ، وفى ب « فى العصيان » .

(٤) سورة هود ٦

(٦) سورة سباء ٥

(١) سورة الأعراف ١٧

(٣) سورة طه ٨٢

(٥) سورة النقص ٨٣

قلت : لأن جهة « فوق » جهةُ نزول الرحمة ، ومستقرّ الملائكة ، ومكان العرش ، والأنوار الشريفة ، ولا سبيل له إليها ؛ وأما من جهة « تحت » ، فلأنّ الإتيانَ منها يُوحِش ، وينفّر عنه ، لأنها الجهة المعروفة بالشياطين ، فعدل عنها إلى ما هو أدعى إلى قبول وسأوسه وأضاليله .

وقد فسرّ قوم المعنى الأوّل فقالوا : « من بين أيديهم » ، من جهة الدنيا ، و« من خلفهم » ، من جهة الآخرة ؛ و« عن أيّمانهم » ، الحسنات ؛ و« عن شمائلهم » ، أى يحثّهم على طلب الدنيا ، ويؤيسّهم من الآخرة ، ويثبطهم عن الحسنات ، ويغريهم بالسيئات .

قوله : « ليقتم غفلته » ، أى ليلج ويهجم عليه وهو غافل ؛ جعل اقتحامه إياه اقتحاماً للغرّة نفسها لما كانت غالباً عليه .

ويستلب غرّته ، ليس المعنى باستلابه الغرّة أن يرفعها ويأخذها ، لأنه لو كان كذلك لصار ذلك الغافل المغترفاً للغفلة والغرّة ، وكان لببها فطنا ، فلا يبقى له سبيل عليه ، وإنما المعنى بقوله : « ويستلب غرّته » ، ما يعنيه الناس بقولهم : أخذ فلان غفلتي وفعل كذا ، ومعنى أخذها هنا أخذ ما يستدلّ به على غفلتي وفلته : أمرٌ وقع من غير تثبت ولا روية . ونزغة : كلمة فاسدة ، من نزغات الشيطان ، أى من حركاته القبيحة التى يستفسد بها المكلفين ، ولا يثبتُ بها نسب ، ولا يستحقّ بها إرث ، لأنّ المقرّ بالزنا لا يلحقه النسب ، ولا يرثه المولود ، لقوله صلى الله عليه وآله : « الولد للفراش ، وللماهر الحجر » .

[نسب زياد بن أبيه وذكر بعض أخباره وكتبه]

فأما زياد ، فهو زياد بن عبيد ، فمن الناس من يقول : عبيد بن فلان ، وينسبه إلى

ثَقِيف ، والأكثر يقولون : إنَّ عبيدا كان عبدا ، وإنه بقى إلى أيام زياد ، فابتاعه . وأعتقه ؛ وسند كرم ما ورد في ذلك . ونسبة زياد لغير أبيه لخلول أبيه ، والدعوة التي استلحق بها ؛ ف قيل : تارة زياد بن سُمَيَّة ، وهى أمه ، وكانت أمة للحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج الثقفي ، طيب العرب ، وكانت تحت عبيد .

وقيل تارة : زياد بن أبيه ، وقيل تارة : زياد بن أمه ، ولما استلحق قال له أكثر الناس : زياد بن أبي سفيان ، لأن الناس مع الملوك الذين هم مظنة الرّهبة والرغبة ، وليس اتباع الدين بالنسبة إلى اتباع الملوك إلا كالقطرة في البحر المحيط ، فأما ما كان يدعى به قبل الاستلحاق فزياد بن عبيد ، ولا يشك في ذلك أحد .

وروى أبو عمر بن عبد البر في كتاب " الاستيعاب " ، عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي ، عن أبيه ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، أن عمر بعث زيادا في إصلاح فساد واقع باليمن ، فلما رجع من وجهه خطب عند عمر خطبة لم يسمع مثلها - وأبو سفيان حاضر وعلى عليه السلام وعمر بن العاص - فقال عمرو بن العاص : لله أبو هذا الغلام ! لو كان قرشيا لساق العرب بعصاه ؛ فقال أبو سفيان : إنه لقرشي ، وإني لأعرف الذي وضعه في رحم أمه ؛ فقال على عليه السلام : ومن هو ؟ قال : أنا ؛ فقال : مهلا يا أبا سفيان ، فقال أبو سفيان :

أما والله لولا خوف شخصٍ يرانى يا على من الأعدى
لأظهر أمره صخر بن حزبٍ ولم يخفِ المقالة في زيادٍ
وقد طالت مجاملتى ثقيفاً وتركى فيهم ثمر الفؤادِ

عنى بقوله : « لولا خوف شخص » : عمر بن الخطاب (١) .

وَرَوَى أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلَاذُرِيُّ قَالَ : تَكَلَّمَ زِيَادٌ - وَهُوَ غُلَامٌ حَدَّثَ - بِحَضْرَةِ عُمَرَ كَلَامًا أَعْجَبَ الْحَاضِرِينَ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ : اللَّهُ أَبُوهُ ! لَوْ كَانَ قَرَشِيًّا لَسَاقَ الْعَرَبُ بَعْصَاهُ ؛ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ : أَمَا وَاللَّهِ إِنَّهُ لَقَرَشِيٌّ ، وَلَوْ عَرَفْتَهُ لَعَرَفْتَهُ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنْ أَهْلِكَ ؛ فَقَالَ : وَمَنْ أَبُوهُ ؟ قَالَ : أَنَا وَاللَّهُ وَضَعْتُهُ فِي رَحِمِ أُمِّهِ ، فَقَالَ : فَهَلَا تَسْتَلْحِقُهُ ؟ قَالَ : أَخَافُ هَذَا الْعَيْرَ الْجَالِسَ أَنْ يَخْرُقَ عَلَيَّ إِهَابِي .

وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْوَاقِدِيُّ ، قَالَ : قَالَ أَبُو سُفْيَانَ وَهُوَ جَالِسٌ عِنْدَ عُمَرَ وَعَلَى ثَنَافُكٍ ، وَقَدْ تَكَلَّمَ زِيَادٌ فَأَحْسَنَ : أَبَتِ الْمَنَاقِبُ إِلَّا أَنْ تَظْهَرَ فِي شِمَائِلِ زِيَادٍ ؛ فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ أُمِّي بَنَى عَبْدَ مَنْفَافٍ هُوَ ؟ قَالَ : ابْنِي ؛ قَالَ : كَيْفَ ؟ قَالَ : أَتَيْتُ أُمِّي فِي الْجَاهِلِيَّةِ سِفَاحًا ! فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَهْ يَا أَبَا سُفْيَانَ ! فَإِنَّ عُمَرَ إِلَى الْمَسَاءَةِ سَرِيعٌ ؛ قَالَ : فَعَرَفَ زِيَادٌ مَا دَارَ بَيْنَهُمَا ، فَكَانَتْ فِي نَفْسِهِ .

وَرَوَى عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَائِنِيُّ قَالَ : لَمَّا كَانَ زَمَنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَى زِيَادًا فَارِسَ أَوْ بَعْضَ أَعْمَالِ فَارِسَ ، فَضَبَطَهَا ضَبْطًا صَالِحًا ، وَجَبَى خَرَاجَهَا وَحَمَاهَا ، وَعَرَفَ ذَلِكَ مَعَاوِيَةَ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ : أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّهُ غَرَّتْكَ قِلَاعٌ تَأْوِي إِلَيْهَا لَيْلًا ، كَمَا تَأْوِي الطَّيْرُ إِلَى وَكْرِهَا ، وَأَيْمُ اللَّهِ لَوْ لَا أُنْتَظَرُ بِكَ مَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ لَكَ مَنَى مَقَالَهُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : ﴿ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِمِجْنُونٍ لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ . (١)

وَكَتَبَ فِي أَسْفَلِ الْكِتَابِ شِعْرًا مِنْ جَمَلَتِهِ :

تَنَسَّى أَبَاكَ وَقَدْ شَأَلَتْ نَعَامَتُهُ إِذْ يَخْطُبُ النَّاسَ وَالْوَالِي لَهُمْ عُمَرُ

فَلَمَّا وَرَدَ الْكِتَابُ عَلَى زِيَادٍ قَامَ لَخَطْبِ النَّاسِ ، وَقَالَ : الْعَجَبُ مِنْ أَبْنِ آكِلَةِ الْأَكْبَادِ ، وَرَأْسِ النِّفَاقِ ! يَهْدِي دُنَى وَيُنِي وَيُنِي ابْنَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَزَوْجِ سَيِّدَةِ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ، وَأَبُو السَّبْطَيْنِ ، وَصَاحِبِ الْوَلَايَةِ وَالْمَنْزِلَةِ وَالْإِخَاءِ فِي مِائَةِ أَلْفٍ

من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان ! أما والله لو تخطى هؤلاء أجمعين إلى
لوجدني أحمر نحشاً^(١) ضراً بالسيف ، ثم كتب إلى علي عليه السلام ، وبعث بكتاب
معاوية في كتابه .

فكتب إليه علي عليه السلام ، وبعث بكتابته :

أما بعد ، فإنني قد وليتك ما وليتك وأنا أراك لذلك أهلاً ، وإنه قد كانت من أبي
سُفيان قَلْبَةٌ في أيام عمر من أمانتي التيهِ وكَذِبِ النفس ، لم تستوجب بها ميراثاً ، ولم
تستحق بها نسباً ، وإن معاوية كالشيطان الرجيم يأتي المرء من بين يديه ومن خلفه وعن
يمينه وعن شماله ، فأحذره ، ثم أحذره ، ثم أحذره ؛ والسلام .

وروى أبو جعفر محمد بن حبيب قال : كان علي عليه السلام قد وليّ زياداً قطعةً من
أعمال فارس ، وأصطنعه لنفسه ، فلما قُتل علي عليه السلام بقي زياد في عمله ،
وخاف معاويةُ جانبه ، وعلم صعوبة ناحيته ، وأشفق من مُمالاته الحسن بن علي
عليه السلام . فكتب إليه :

من أمير المؤمنين معاوية بن أبي سُفيان إلى زياد بن عبيد ، أما بعد ، فإنك عبد. قد
كفرت النعمة ، وأستدعيت النعمة ، ولقد كان الشكرُ أولى بك من الكفر ، وإن
الشجرة لتضرب بعرقها ، وتنفزع من أصلها ، إنك - لا أم لك بل لا أب لك - قد هلكت
وأهلكت ، وظننت أنك تخرج من قبضتي ، ولا ينالك سلطاني ، هيهات ! ما كلُّ
ذئبٍ يصيب رأيه ، ولا كلُّ ذئبٍ رأى ينصح في مشورته . أمس عبدٌ واليوم أمير !
خطة ما أرتقاها مثلك يابن سمية ، وإذا أتاكَ كتابي هذا فخذ الناس بالطاعة والبيعة ،
وأسرِع الإجابة ، فإنك إن تفعل فدمك حققت ، ونفسك تداركت ، وإلا اختطفتك

(١) النحش : الماضي الجريء ، وفي ب : « نحبا » ، والصواب ما أثبتته من ا

بأضعف ريش^(١) ، ونلتك بأهون سنى . وأقسم قسماً مبروراً ألا أوتى بك إلا فى زمارة^(٢) ، تمشى حافياً من أرض فارس إلى الشام حتى أقيمك فى السوق ، وأبيعك عبداً ، وأردك إلى حيث كنت فيه ، وخرجت منه . والسلام .

فلما ورد الكتاب على زياد غضب غضباً شديداً ، وجمع الناس وصعد المنبر . فحمد الله ثم قال : ابن آكلة الأكباد ، وقاتلة أسد الله ، ومظهر الخلاف ، ومُسرِّ النفاق ورئيس الأحزاب ، ومن أنفق ماله فى إطفاء نور الله ، كتب إلى يُرعد ويُبرق عن سحابة جفل لأماء فيها ، وعمّا قليل تصيرها الرياح قرعاً ، والذي يدلنى على ضعفه تهدده قبل القدرة ؛ أفن إشفاق على تَنْذِر وتَعَذُّر اكلاً ، ولكن ذهب إلى غير مذهب ، وقَعَمَ إِمْن رُبِّى^(٣) بين صَوَاعِق تِهامة ، كيف أُرهبه ويبنى وبينه ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وأبن أن عمه فى مائة ألف من المهاجرين والأنصار ، والله لو أذن لى فيه ، أو ندبني إليه ، لأريتُه الكواكب نهارة ؛ ولأسمطته ماء الخردل . دونه الكلام اليوم ، والجمع غدا ، والمشورة بعد ذلك إن شاء الله . ثم نزل .

وكتب إلى معاوية :

أما بعد ، فقد وصل إلى كتابك يا معاوية ، وفهمت ما فيه ، فوجدتُك كالغريق يغطيه الموج فيتشبث بالطحلب ، ويتعلق بأرجل الضفادع ، طعماً فى الحياة . إنما يكفر النعم ، ويستدعى النقم من حاد الله ورسوله ، وسعى فى الأرض فساداً . فأما سُبُّك لى فلولا حلمٌ ينهى عنك ، وخوفى أن أدعى سفيهاً ، لأثرت لك تحازى لايفسها الماء . وأما تعييرك لى بسُمِّية ، فإن كنتُ ابنَ سُمِّية فانت ابن جماعة ، وأما زعمك أنك تحتظفنى بأضعف ريش ، وتتناولنى بأهون سنى ، فهل رأيت بازياء يُفرعه صغيرُ

(١) بأضعف ريش ؛ يريد بأضعف قوة ؛ وكانوا يلزقون الريش على السهم ليقووه ويستردوه .

(٢) أى فى جماعة زمارة تزرع حولك بالزامير لتشهيرك والتشجيع عليك .

(٣) كذا فى ١ ، وفى ب : « رُبِّى » .

القنابر ، أم هل سمعت بذئب أكله خروف ! فأمض الآن لطِيتِكَ ، وأجتهد جهْدَكَ ،
فلست أنزل إلّا بحيث تَكْره ، ولا أجتهدُ إلّا فيما يسوءك ، وستعلمُ أيننا الخاضع
لصاحبه ، الطالع إليه . والسلام .

فلما ورد كتابُ زياد على معاوية غمّه وأحزنه ، وبعث إلى المغيرة بن شعبة ، فخلا به
وقال : يا مغيرة ، إني أريد مشاورتك في أمرٍ أهتمني ، فأنصحنى فيه ، وأشير على برأى
المجتهد ، وكن لي أكن لك ، فقد خصصتُك بسِرِّي ، وآثرتك على ولدي . قال للمغيرة :
فما ذاك ؟ والله لتجدني في طاعتك أمضي من الماء في الحدور ، ومن ذى الرنونق في كف
البطل الشجاع . قال : يا مغيرة ، إن زيادا قد أقام بفارس يكش لنا كشيْش الأفاعى ،
وهو رجلٌ ثاقبُ الرأى ، ماضى العزيمة ، جوال الفكر ، مصيبٌ إذا رمى ؛ وقد خفت
منه الآن ما كنتُ آمنه إذ كان صاحبه حيّا ، وأخشى ممالاته حسنًا ، فكيف السبيلُ
إليه ، وما الحيلة في إصلاح رأيه ؟ قال المغيرة : أنا له إن لم أمت ؛ إن زيادا رجل يحب
الشرف والذكور وصعود المنابر ، فلولاطفته المسألة ، وألنت له الكتاب ، لكان لك
أميل ، وبك أوثق ، فأكتب إليه وأنا الرسول .

فكتب معاوية إليه :

من أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان إلى زياد بن أبي سفيان ، أما بعد ، فإن المرء
ربما طرّحه الهوى في مطارح العطب ، وإنك لمرء المضروب به للمثل ، قاطع الرحم ،
وواصلُ العدو . وحملك سوء ظنك بي ، وبفضك لي ، على أن عقت قرابتي ، وقطعت
رحمي ، وبتت^(١) نسبي وحرمتي ؛ حتى كأنك لست أخى ، وليس صخر بن حرب أباك
وأبى ، وشتان ما بيني وبينك ، أطلب بدم ابن أبي العاص^(٢) وأنت تُقاتلني ! ولنكن
أدرّك عرقُ الرخاوة من قبل النساء ، فكنت :

(١) بتت : قطعت .

(٢) أى عثمان ؛ وهو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية .

كساركة بَيَضَهَا بِالْعَرَاءِ وَمُلْحَفَةٍ بَيَضَ أُخْرَى جَنَاحَا
وقد رأيتُ أن أعطفَ عليك ، ولا أوأخذُك بسوءِ سعيك ، وأن أصِلَ رحمك ،
وأبتغى الثوابَ في أمرِك ، فاعلمُ أبا المغيرة أنكَ لو خضتَ البحرَ في طاعةِ القومِ فتضربَ
بالسيفِ حتّى ينقطعَ متنه لما ازددتَ منهمُ إلّا بعدا ، فإن بنى عبد شمس أبغضُ إلي بنى هاشم
من الشفّة إلى الثور الصّريع وقد أوثق للذبح ؛ فارجع - رحمك الله - إلى أصلك ، واتصل
بقومك ، ولا تكن كالموصول بربش^(١) غيره ، فقد أصبحتَ ضالّ النّسب . ولعمري
ما فَعَلَ بك ذلك إلّا اللّجاج ، فدعه عنك ، فقد أصبحتَ على يئنة من أمرِك ، ووضوح
من حجّتك ، فإن أحببتَ جانبي ، ووثقتَ بي ، فإمرة بإمرة ، وإن كرهتَ جانبي ، ولم
تنقِ بقولي ، ففعل جميلٌ لا على ولا لى . والسلام .

فرحل المغيرةُ بالكتابِ حتّى قدم فارسَ ، فلمّا رآه زياد قرّبه وأدناه واطف به ،
فدفع إليه الكتابَ ، فجعل يتأمّله ويضحك ، فلمّا فرغ من قراءته وضعه تحتَ قدميه ثم
قال : حَسْبُكَ يَا مَغِيرَةَ ! فَإِنِّي أَطْلَعُ عَلَى مَا فِي ضَمِيرِكَ ، وقد قدمت من سفرة بعيدة ، فقم
وأريح رِكَابَكَ . قال : أجل ، فدع عنك اللّجاج يرحمك الله ، وارجع إلى قومك ،
وصل أخاك ، وانظر لنفسك ، ولا تقطع رحمك ! قال زياد : إِنِّي رَجُلٌ صَاحِبُ أُنَاةٍ ، وَلِي
فِي أَسْرَى رَوِيَّةٌ ، فَلَا تَعْجَلْ عَلَيَّ ، وَلَا تَبْدَأْنِي بِشَيْءٍ حَتَّى أَبْدَأَكَ . ثمّ جمع النّاسَ بعد
يومين أو ثلاثة فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال : أَيُّهَا النَّاسُ : ادْفَعُوا الْبَلَاءَ
مَا اندفع عنكم ، وارغبوا إلى الله في دوام العافية لكم ، فقد نظرتُ في أمور النّاس منذ
قُتِلَ عُمَانُ ، وَفَكَّرْتُ فِيهِمْ فَوَجَدْتُهُمْ كَالْأَضَاحِي ، فِي كُلِّ عِيدٍ يَذْبَحُونَ ، وَلَقَدْ أَتَنِي
هَذَانِ الْيَوْمَانِ - يَوْمِ الْجُلِّ وَصِفَيْنِ - مَا يُنِيفُ عَلَى مِائَةِ أَلْفٍ ؛ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ طَالِبُ حَقٍّ ،
وَتَابِعُ إِمَامٍ ، وَعَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ أَمْرِهِ ، فَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ هَكَذَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي الْجَنَّةِ ، كَلَّا

(١) ب : « كالموصول بطير بربش غيره »

ليس كذلك ، ولكن أشكل الأمر ، والتبس على القوم ، وإني لخائف أن يرجع الأمر كما بدا ، فكيف لامرئ بسلامة دينه ! وقد نظرت في أمر الناس فوجدتُ أحدَ العاقبتين العافية ، وسأعمل في أموركم ما تحمدون عاقبته ومغبته ، فقد حدث طاعتكم إن شاء الله . ثم نزل .

وكتب جواب الكتاب :

أما بعد ، فقد وصل كتابك يامعاوية مع المنيرة بن شعبة ففهمتُ مافيه ، فالحمد لله بالذي عرفك الحق ، وردك إلى الصلة ، ولست تمن يجهل معزوما ، ولا يغفل حسبا ، ولو أردتُ أن أجيبك بما أوجبته الحجة ، واحتمله الجواب ، لطلال الكتاب ، وكثر الخطاب ، ولكنك إن كنت كتبت كتابك هذا عن عقد صحيح ، ونية حسنة ، وأردت بذلك برا ، فستزرع في قلبي مودة وقبولا ، وإن كنت إنما أردت مكيدة ومكرا وفساد نية ، فإن النفس تأبى مافيه العطب ، ولقد قت يوم قرأت كتابك مقاما يعاب به الخطيب المدرّه ، فتركت من حضر ، لا أهل ورّد ولا صدر ، كالمحتجزين بجهمة ضلّ بهم الدليل ، وأنا على أمثال ذلك قدير ، وكتب في أسفل الكتاب :

إذا معشري لم يَنْصِفُونِي وَجَدْتُنِي أدافع عني الضيمَ مادمتُ باقياً
وكم معشري أَعَيَتْ قَنَاتِي عَلَيْهِمْ فلامُوا وألفوني لدى العزم ماضياً
وهم أبه ضاقتْ صدورُ فرجته وكنتُ بطبي للرجال مُداوياً
أدافع بالحلم الجهولَ مكيدةً وأخفى له تحت العضاه الدواهيأ
فإن تدنُ مني أدنُ منك وإن تبين تجدني إذا لم تدنُ مني نائياً

فأعطاه معاوية جميعَ مأسأله ، وكتب إليه بخط يده ما وثق به ، فدخل إليه الشام ، فقرّبه وأداناه ، وأقرّه على ولايته ، ثم استعمله على العراق .

وَرَوَى عَلَىٰ بْنِ مُحَمَّدٍ الدَّائِنِيُّ ، قَالَ : لَمَّا أَرَادَ مَعَاوِيَةُ اسْتَلْحَاقَ زِيَادَ بْنَ عَبْدِ قَيْسٍ وَوَقَفَ عَلَيْهِ .
الشَّامَ جَمَعَ النَّاسَ وَصَعِدَ الْمَنْبَرَ ، وَأَصْعَدَ زِيَادًا مَعَهُ فَأَجْلَسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى الْمِرْقَاةِ الَّتِي تَحْتَ
مِرْقَاتِهِ ، وَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي قَدْ عَرَفْتُ نَسَبَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فِي
زِيَادٍ ؛ فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَهَادَةٌ فَلْيَقُمْ بِهَا . فَقَامَ نَاسٌ فَشَهِدُوا أَنَّهُ ابْنُ أَبِي سُفْيَانَ ؛ وَأَنَّهُمْ
سَمِعُوا مَا أَقْرَبَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، فَقَامَ أَبُو مَرْيَمَ السَّلُولِيُّ - وَكَانَ خَتَرًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ - فَقَالَ : أَشْهَدُ
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ قَدِمَ عَلَيْنَا بِالطَّائِفِ ، فَأَتَانِي فَاشْتَرَيْتُ لَهُ لَحْمًا وَخَمْرًا وَطَعَامًا ،
فَلَمَّا أَكَلَ قَالَ : يَا أَبَا مَرْيَمَ ، أَصِيبْ لِي بَغِيًّا ، فَخَرَجْتُ فَأَتَيْتُ بُسْمِيَّةَ ، فَقُلْتُ لَهَا : إِنَّ
أَبَا سُفْيَانَ تَمَنَّيَ قَدْ عَرَفْتُ شَرَفَهُ وَجُودَهُ ، وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَصِيبَ لَهُ بَغِيًّا ، فَهَلْ لَكَ ؟
فَقَالَتْ : نَعَمْ ، يَحْيَى الْآنَ عَبِيدُ بَغْنَمِهِ - وَكَانَ رَاعِيًا - فَإِذَا نَعَشَى ، وَوَضَعَ رَأْسَهُ أَتَيْتُهُ .
فَرَجَعْتُ إِلَى أَبِي سُفْيَانَ فَأَعْلَمْتُهُ ، فَلَمْ تَلْبِثْ أَنْ جَاءَتْ تَجَرَّ ذَيْلَهَا ، فَدَخَلَتْ مَعَهُ ، فَلَمْ
تَزَلْ عِنْدَهُ حَتَّى أَصْبَحْتُ ؛ فَقُلْتُ لَهُ لَمَّا انْصَرَفْتُ : كَيْفَ رَأَيْتَ صَاحِبَتَكَ ؟ قَالَ : خَيْرَ
صَاحِبَةٍ ، لَوْلَا ذَفَرٌ فِي إِبْطِهَا .

فَقَالَ زِيَادُ بْنُ أَبِي قَحْطَبَةَ : يَا أَبَا مَرْيَمَ ، لَا تَشْتَمِ أُمَّهَاتَ الرِّجَالِ ، فَتَشْتَمِ أُمَّكَ .
فَلَمَّا انْقَضَى كَلَامُ مَعَاوِيَةَ وَمُنَاشَدَتُهُ قَامَ زِيَادُ ، وَأَنْصَتَ النَّاسُ ؛ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ
ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ مَعَاوِيَةَ وَالشُّهُودَ قَدْ قَالُوا مَا سَمِعْتُمْ ، وَلَسْتُ أَدْرِي حَقَّ هَذَا مِنْ
بَاطِلِهِ ! وَهُوَ وَالشُّهُودُ أَعْلَمُ بِمَا قَالُوا ، وَإِنَّمَا عَبِيدُ أَبٍ مُبْرُورٍ ، وَوَالٍ مُشْكُورٍ . ثُمَّ نَزَلَ .

وَرَوَى شَيْخُنَا أَبُو عَثْمَانَ أَنَّ زِيَادًا مَرَّ وَهُوَ إِلَى الْبَصْرَةِ بِأَبِي الْعُرْيَانَ الْعَدَوِيَّ -
وَكَانَ شَيْخًا مَكْفُوفًا ، ذَا لَسَنِ وَعَارِضَةً شَدِيدَةً - فَقَالَ أَبُو الْعُرْيَانَ : مَا هَذِهِ الْجَلْبَةُ ؟ قَالُوا :
زِيَادُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ ، قَالَ : وَاللَّهِ مَا تَرَكَ أَبُو سُفْيَانَ إِلَّا يَزِيدَ وَمَعَاوِيَةَ وَعُتْبَةَ وَعَنْبَسَةَ
وَحَنْظَلَةَ وَمُحَمَّدًا ، فَمَنْ أَيْنَ جَاءَ زِيَادُ ؟ فَبَلَغَ الْكَلَامُ زِيَادًا ، وَقَالَ لَهُ قَائِلٌ : لَوْ سَدَدْتَ

عنك فَمَ هذا الكلب ! فأرسل إليه بمائتي دينار ، فقال له رسول زياد : إنَّ ابنَ عمِّك زيادا الأمير قد أرسل إليك مائتي دينار لتُنفقها ، فقال : وصلته رَحِم ! إى والله ابن عمى حقاً . ثم مرَّ به زياد من الغد فى موكبه ، فوقف عليه فسلم ، وبكى أبو العُريان ، فقيل له : ما يبكيك ؟ قال : عرفتُ صوتَ أبى سُفَيان فى صوت زياد . فبلغ ذلك معاوية ، فكتب إلى أبى العُريان :

ما ألبتلك الدنانيرُ التى بُعِثَتْ أنْ لوتنك أبا العُريانِ ألوانا
أَمسى إليك زياد فى أرومته نُكُرا فأصبح ما أنكرت عِرْفاً
للهِ درُّ زيادٍ لو تعجَّلْها كانت له دون ما يحشاه قُرْباناً !

فلَمَّا قرئ كتابُ معاوية على أبى العُريان قال : اكتب جوابه يا غلام :

أُحْدِثْ لَنَا صِلَةً تُحْيِي النُفُوسُ بِهَا قَدْ كَدْتَ يَا بَنَ ابْنِ سُفَيانِ تَنْسَانَا
أَمَّا زِيادٌ فَقَدْ صَحَّتْ مَناسِبُهُ عِنْدِي فَلَا أَبْتَغِي فى الحَقِّ بُهْتَانَا
مَنْ يُسَدِّ خَيْراً يُصْبِهِ حِينَ يَفْعَلُهُ أَوْ يُسَدِّ شِراً يُصْبِهِ حَيْثُمَا كَانَا

وروى أبو عثمان أيضاً ، قال : كتب زيادٌ إلى معاوية ليستأذنه فى الحج ، فكتب إليه ؛ إني قد أذنتُ لك وأستعملُك على الموسم ، وأجزتُك بألفِ ألفِ درهم . فبينما هو بهجَّهز إذ بلغ ذلك أبا بكره أخاه - وكان مُصارِماً له منذ لَجَّج فى الشهادة على المغيرة بن شعبة أيام عمر لا يكأمه قد لزمته أيمانٌ عظيمة ألا يكأمه أبداً - فأقبلَ أبو بكره يدخلُ القصر يريد زيادا ، فبصُر به الحاجب ، فأسرع إلى زياد قائلاً : أيها الأمير ، هذا أخوك أبو بكره قد دخل القصر ؛ قال : ويحك ، أنت رأيته ! قال : هاهو ذا قد طلع ، وفى حجر زيادِ بُنَى يلاعبه ، وجاء أبو بكره حتَّى وقف عليه ، فقال للغلام : كيف أنت يا غلام ؟ إنَّ أباك ركب فى الإسلام عظيماً ! زنى أمه ، وأنتفى من أبيه ، ولا والله ما علمت سميةَ رأت

أبا سُفْيَانَ قَطَّ ، ثُمَّ أَبُوكَ يَرِيدُ أَنْ يَرْكَبَ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ ، يُوَافِي الْمَوْسِمَ غَدًا ، وَيُوَافِي أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتَ أَبِي سُفْيَانَ ، وَهِيَ مِنْ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنْ جَاءَ يَسْتَأْذِنُ ^(١) عَلَيْهَا فَأَذْنَتْ لَهُ ؛ فَأَعْظَمَ بِهَا فِرْيَةً عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَمَصِيبَةً ! وَإِنْ هِيَ مَنَعَتْهُ فَأَعْظَمَ بِهَا عَلَى أَبِيكَ فَضِيحَةً ! ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَقَالَ : جَزَاكَ اللَّهُ يَا أَخِي عَنِ النَّصِيحَةِ خَيْرًا ؛ سَاخِطًا كُنْتُ أَوْ رَاضِيًا . ثُمَّ كَتَبَ إِلَى مُعَاوِيَةَ : إِنِّي قَدْ أُعْطِلْتُ عَنِ الْمَوْسِمِ فَلْيُوجِّهْ إِلَيْهِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَحَبِّ ، فَوَجَّهَ عَتَبَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ .

فَإِنَّمَا أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ 'الاسْتِيعَابِ' ، فَإِنَّهُ قَالَ : لَمَّا ادَّعَى مُعَاوِيَةُ زِيَادًا فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ وَأَرْبَعِينَ وَالْحَقُّ بِهِ أَخًا زَوْجَ ابْنَتِهِ مِنْ أَبْنِهِ مُحَمَّدَ بْنَ زِيَادٍ لِيُؤَكِّدَ بِذَلِكَ صِحَّةَ الْأُسْتُلْحَاقِ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرَةَ أَخَا زِيَادٍ لِأُمِّهِ ، أُمُّهُمَا جَمِيعًا سُمِّيَتْ ، لَخَلْفِ الْأَبِّ يَكْلَمُ زِيَادًا أَبَدًا ، وَقَالَ : هَذَا زَنَى أُمُّهُ ، وَأَتَتْهُ مِنْ أَبِيهِ ، وَلَا وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ سُمِّيَةَ رَأَتْ أَبَا سُفْيَانَ قَبْلَ ^(٢) ، وَيَلَهُ مَا يَصْنَعُ بِأُمِّ حَبِيبَةَ ! أَيْرِيدُ أَنْ يَرَاهَا ؟ فَإِنْ حَبِيبَتُهُ فَضَحَتْهُ ؛ وَإِنْ رَأَاهَا فَيَا لَهَا مَصِيبَةً ! يَهْتِكُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَرَمَةً عَظِيمَةً !

وَحَجَّ زِيَادٌ مَعَ مُعَاوِيَةَ ، وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ فَأَرَادَ الدَّخُولَ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ ثُمَّ ذَكَرَ قَوْلَ أَبِي بَكْرَةَ ، فَانْصَرَفَ عَنْ ذَلِكَ . وَقِيلَ : إِنْ أُمُّ حَبِيبَةَ حَبِيبَتُهُ وَلَمْ تَأْذِنْ لَهُ فِي الدَّخُولِ عَلَيْهَا ، وَقِيلَ : إِنَّهُ حَجَّ وَلَمْ يَرِدْ ^(٣) الْمَدِينَةَ مِنْ أَجْلِ قَوْلِ أَبِي بَكْرَةَ ، وَإِنَّهُ قَالَ : جَزَى اللَّهُ أَبَا بَكْرَةَ خَيْرًا فَمَا يَدَّعِ النَّصِيحَةَ فِي حَالٍ .

وَرَوَى أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي هَذَا الْكِتَابِ قَالَ : دَخَلَ بَنُو أُمِّيَّةٍ وَفِيهِمْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْحَكَمِ عَلَى مُعَاوِيَةَ أَيَّامَ مَا اسْتُلْحِقَ زِيَادًا ، فَقَالَ لَهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : يَا مُعَاوِيَةُ ، لَوْلَمْ تَجِدْ إِلَّا الزَّنَجَ لَا سَتَكُنْتَ بِهِمْ عَلَيْنَا قَلَّةً وَذَلَّةً - يَعْنِي عَلَى بَنِي أَبِي الْعَاصِ . فَأَقْبَلَ مُعَاوِيَةُ

(١) ب : « أَنْ يَسْتَأْذِنَ » . (٢) أ والاستيعاب : « قَطَّ » . (٣) أ : « يَزُرُّ » .

على مَرَّوانَ وقال : أخرج عنا هذا الخليع ، فقال مَرَّوان : إى واللهِ انه خليع ما يطاق ، فقال معاوية : والله لولا حلمي وتجاوزي لعلمت أنه يطاق ، ألم يبلغني شعره في وفي زياد ! ثم قال مروان : أسمعنيهِ ، فأنشد :

ألا أبلغ معاوية بن حرب لقد ضاقت بها يأتى اليدانِ
أتنضب أن يقال أبوك عَفٌّ وترضى أن يقال أبوك زان !
فأشهد أن رَحْمَك من زيادٍ كَرَحْمِ الْفِيلِ من وَلَدِ الْأَتَانِ
وأشهد أنها حلت زيادا وصخر من سُمَيَّةِ غَيْرُ دَانِ^(١)

ثم قال^(٢) : والله لا أرضى عنه حتى يأتى زيادا فيترضاه ويعتذر إليه ، فجاء عبدالرحمن إلى زياد معتذرا يستأذن عليه ، فلم يأذن له ، فأقبلت قريش إلى زياد تكلمه في أمر عبدالرحمن ، فلما دخل سلم ، فتشاور له زياد بعينه - وكان يكسر عينه - فقال له زياد : أنت القائل ما قلت ؟ قال عبد الرحمن : ما الذى قلت ؟ قال : قلت ما لا يقال ؛ قال : أصلح الله الأمير ! إنه لا ذنب لمن أعتب ، وإنما الصفح عمن أذنب ، فأسمع منى ما أقول ، قال : هات ، فأنشده :

إليك أبا المغيرة تبتُ مما جرى بالشام من خطل اللسان^(٣)
وأغضبت الخليفة فيك حتى دعاه فرط غيظ أن هجاني
وقلت لمن لحاني في اعتذاري^(٤) إليك أذهب فشأنك غير شانى

(١) بعدها في الاستيعاب : « وهذه الأبيات تروى ليزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميرى الشاعر ؛ ومن رواها له جعل أولها :

ألا أبلغ معاوية بن حرب مغفلة من الرجل اليماني

وذكر الأبيات كما ذكرناها سواء .

(٢) في الاستيعاب : « وروينا أن معاوية قال حين أنشده مروان شعر أخيه عبد الرحمن : واقه لا أرضى . . . »

(٣) الاستيعاب : « لمن يلنى . »

(٤) الاستيعاب : « من جور اللسان »

عرفت الحق بعد ضلال رأيي وبعد النى من زيف الجنان
 زياد من أبى سُفيان غُصْنُ تهادى ناضرا بين الجنان
 أراك أخا وعمّا وابن عمِّ فما أدري بعيب ما ترانى
 وإن زيادةً فى آلِ حرب أحبُّ إلى من وُسْطى بنانى
 ألا أبلغ معاوية بنَ حرب فقد ظفرت بما تاتى اليدان

فقال زياد : أراك أحق صِرْفًا شاعرا ضيع اللسان ، يسوغ لك ريقك ساخطا
 ومسخوطا ، ولكننا قد سمعنا شعرك ، وقبلنا عذرك ؛ فهات حاجتك ؟ ^(١) قال : تكتب إلى
 أمير المؤمنين بالرضا عني ، قال : نعم ، ثم دعا كاتبه فكتب له بالرضا عنه ^(٢) ، فأخذ كتابه ومضى
 حتى دخل على معاوية ، فلما قرأه قال : لحا الله زيادا ، لم يَنْبَ له لقوله :

* وإن زيادةً فى آلِ حرب *

ثم رضى عن عبد الرحمن وردّه إلى حالته .

وأما أشعار يزيد بن مفرغ الحميرى وهجاؤه عبيد الله وعبّادا ؛ ابنى زياد بالدعوة
 فكثيرة مشهورة ، نحوقوله :

أعبّادُ ما للؤم عنك تحوّل ^(٣) ولا لك أمّ من قريش ولا أب
 وقل لعبيد الله مالك والد بحق ولا يدرى أمرؤ كيف تنسب
 ونحوقوله :

شهدت بأنّ أمك لم تُبَاشِرْ أبا سُفيان واضعة القناع

(١-١) الاستيعاب : « قال : كتاب إلى أمير المؤمنين بالرضا عني ، قال : نعم ، ثم دعا كاتبه فقال :
 اكتب بسم الله الرحمن الرحيم . لعبد الله معاوية أمير المؤمنين من زياد بن أبى سُفيان ؛ فإنى أحد إليك الله
 الذى لا إله إلا هو ؛ أما بعد فإنه ... وذكر الخبر . »
 (٢) ١ : « محول »

ولكن كان أمره فيه لبسٌ على حذرٍ شديد وأرتياح
إذا أودى معاوية بن حرب فبشر شعبَ قعبك بانصداع
ونحو قوله :

إن زيادا ونافعا وأبا بكره عندي من أعجب العجَب
هم رجالٌ ثلاثةٌ خلِقوا في رَحْمِ أُنثى وكلُّهم لأبٍ
ذا قرشيٌّ كما تقول وذا ربي وهذا بزعمه عَرَبِيٌّ^(١)

كان عبيد الله بن زياد يقول : ما شجيتُ بشيءٍ أشدَّ على من قول ابن مفرغ :

فكرتُ في ذاك إن فكرت معتبرٌ هل نلتَ مكرمةً إلا بتأمير!
عاشت سميةٌ ما عاشت وما علمت أن ابنها من قريش في الجاهير

ويقال : إن الأبيات النونية المنسوبة إلى عبد الرحمن بن أمِّ الحكم ليزيد بن مفرغ
وأن أولها :

ألا أبلغ معاوية بن حربٍ مغلظةً من الرَّجُلِ اليماني

ونحو قوله ، وقد باعَ برد غلامه لما حبسه عباد بن زياد بسجستان :

يا بُرْدُ ما مسنا دهرٌ أضرتُ بنا من قبل هذا ولا بعناله ولدا
لا متنى النفسُ في بُردٍ فقلتُ لها لا تهلكي إثر بُردٍ هكذا كذا
لولا الدعوى ولولا ما تعرّض بي من الحوادث ما فارقتُه أبدا

ونحو قوله :

أبلغ لديك بني قحطان مألكةً عَضَّتْ بأثر أبيها سادةُ اليمين
أضحى دعى زياد ققعَ قَرقرَةٍ ياللعجائب يلهو بابن ذى يزن!

(١) كذا في الاستيعاب ، وفي ب : « وهذا ابن عمه » .

وَرَوَى ابْنُ الْكَلْبِيِّ أَنَّ عَبَادًا اسْتَلْحَقَهُ زِيَادٌ كَمَا اسْتَلْحَقَ معاوية زياداً؛ كلاهما لدعوة .
 قال : لَمَّا أُذِنَ لزياد في الحجَّ تَجَهَّزَ ، فبينما هو يتجهَّز وأصحاب القرب يعرضون عليه فَرَبَهُمْ ،
 إذ تقدَّم عَبَادٌ - وكان خَرَّازاً - فصار يعرض عليه ويحاوره ويحييه ، فقال زياد : وَيَنْحَكَ ،
 مَنْ أَنْتَ ؟ قال : أنا ابنك ؛ قال : وَيَنْحَكَ ، وأمى بَنِي ؟ قال : قد وقعت على أمي فلانة ،
 وكانت من بني كذا ، فولدتني ، وكنت في بني قيس بن ثعلبة وأنا مملوك لهم ، فقال :
 صدقت والله ؛ إني لأعرف ما تقول . فبعث فأشتراه ، وأدَّعاه وألحقه ؛ وكان يتعهد بني قيس
 ابن ثعلبة بسببه ويصلهم . وعظم أمرُ عَبَادٍ حتَّى ولَّاه معاوية سِجِسْتَانَ بعد موت زياد ،
 وولَّى أخاه عبيد الله البصرة ، فتزوَّج عَبَادُ السَّيِّدَةَ ^(١) ابنة أنيف بن زياد الكَلْبِيِّ ، فقال
 الشاعر يخاطب أنيفاً - وكان سيِّد كلب في زمانه :

أبلغ لديك أباترُ كان مألُكَةً ^(٢)	أنا لما كنت أم بالسمع من صَمٍ !
أنكحت عبد بن قيس مهذَّبَةً	آباؤها من عُلَيمٍ معدن الكرم
أكنت تجهل عبَّاداً ومحمَّده	لأدرَّ درُّك أم أنكحت من عَدَمٍ
أبعد آل أبي سُفيان تجعلهُ	صَهراً وبعد بنى مروانَ والحكم !
أعظمُ عليك بذاء عاراً ومنقصةً	مادمت حياً وبعد الموت في الرَّجَمِ

وقال الحسن البصري : ثلاث كن في معاوية لو لم تكن فيه إلَّا واحدة منهن
 لكانت موبقةً : انتزَّاه على هذه الأمة بالسفهاء حتَّى ابتزَّها أمرها ، وأستلحقه زياداً
 مُراغمةً ، لقول رسول الله : « الوَلَدُ للفراش ، وللعاهر الحجر » ، وقتله حُجْر بن عدي ؛ فياويله
 من حُجْر وأصحاب حُجْر !

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « الشتره » . (٢) ب : « يركان » .

وروى الشَّرْقِيُّ بن القطاميّ ، قال : كان سعيد بن سَرْح مولى حبيب بن عبد شمس شيعة لعليّ بن أبي طالب عليه السلام ، فلما قدم زياد الكوفة طلبه وأخافه ، فأثنى الحسن بن عليّ عليه السلام مستجيّرا به ، فوثب زياد على أخيه وولده وأمرأته فحبّسهم ، وأخذ ماله ، ونقض داره . فكتب الحسن بن عليّ عليه السلام إلى زياد :

أما بعد ، فإنك عمّدت إلى رجل من المسلمين له مالهم وعليه ماعليهم ، فهدمت داره ، وأخذت ماله ، وحبست أهله وعياله ؛ فإن أذاك كتابي هذا فأبني له داره ، وأردد عليه عياله وماله ، وشفّعي فيه ، فقد أجرته . والسلام .

فكتب إليه زياد :

من زياد بن أبي سُفْيَان إلى الحسن بن فاطمة ، أما بعد ، فقد أثناني كتابك تبدأ فيه بنفسك قبلي ، وأنت طالب حاجة ، وأنا سلطان وأنت سُوقَة ، وتأمرني فيه بأمر المطاع المسلط على رعيتي . كتبت إليّ في فاسق آويته إقامة منك على سوء الرأي ، ورضا منك بذلك ، وأيم الله لا تسبقني به ولو كان بين جلدك ولحمك ، وإن نلت بعضك غير رفيق بك ولا مريع عليك ، فإن أحبّ لحم عليّ أن آكله للحم الذي أنت منه ، فسلمه بجريرته إلى من هو أولى به منك ، فإن عفوت عنه لم أكن شفّعتك فيه ، وإن قتلته لم أقتله إلا لحبه أباك الفاسق ؛ والسلام .

فلما ورد الكتاب على الحسن عليه السلام قرأه وتبسّم ، وكتب بذلك إلى معاوية ، وجعل كتاب زياد عطفه ، وبعث به إلى الشام ، وكتب جواب كتابه كلمتين لا ثالث لهما : من الحسن بن فاطمة إلى زياد بن سُمَيّة ، أما بعد ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « الولد للفراش ، وللعاهر الحجر » ؛ والسلام .

فلما قرأ معاوية كتاب زياد إلى الحسن ضاقت به الشام ، وكتب إلى زياد :

أما بعد ، فإن الحسن بن عليّ بعث إليّ بكتابك إليه جوابا عن كتاب كتبه

إليك في ابن سرح ؛ فأكثر العجب منك ، وعلمتُ أن لك رأيين : أحدهما من أبي
سُفيان ، والآخر من سُمَيَّة ، فأما الذي من أبي سفيان فحِلْمٌ وحزم ، وأما الذي من سُمَيَّة ،
فما يكون من رأى مثلها ؛ من ذلك كتابك إلى الحسن تشتم أباه ، وتعرض له بالفسق ،
ولعمري إنك الأولى بالفسق من أبيه . فأما أن الحسن بدأ بنفسه ارتفاعاً عليك ، فإن
ذلك لا يضعك لو عقلت ، وأما تسلطه عليك بالأمر فحقٌ لمثل الحسن أن يتسلط ، وأما
تركك تشفيعه فيما شفع فيه إليك فخطأٌ دفعته عن نفسك إلى من هو أولى به منك . فإذا ورد
عليك كتابي فخلّ مافي يديك لسعيد بن أبي سرح ، وابن له داره ، واردد عليه ماله ،
ولا تعرض له ، فقد كتبتُ إلى الحسن عليه السلام أن يختاره ، إن شاء أقام عنده ، وإن
شاء رجع إلى بلده ، ولا سلطان لك عليه لا بيدٍ ولا لسان . وأما كتابك إلى الحسن
عليه السلام باسمه واسم أمه ، ولا تنسبه إلى أبيه ، فإن الحسن ويحك من لا يرمى به
الرجوان^(١) ، وإلى أي أم وكنته لا أم لك ! أما علمت أنها فاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فذاك أفخر له لو كنت تعلمه^(٢) وتعلمه ! وكتب في أسفل الكتاب
شعرا ، من جملته :

أما حسنٌ فابنُ الذي كان قبله إذا سار سار الموتُ حيث يسيرُ
وהל يلد الرُّبَالُ إلّا نظيره وذا حسنٌ شبه له ونظيرُ
ولكنه لو يوزن الحلم والحجا بأمرٍ لقالوا يذبلُ وثب—يرُ

(١) الرجا : ناحية كل شيء ، وخص بعضهم به ناحية البئر من أعلاها إلى أسفلها وحافتها ؛ ويقال :
رمى به الرجوات : استهين به ، فكأنه رمى به هنالك ؛ أرادوا أنه طرح في المهالك ؛ قال :

لقد هزئت مني بنجران أن رأت مقامي في الكبلين أم أبان
كأن لم ترى قبلي أسيراً مكبلاً ولا رجلاً يرمى به الرجوان

(٢) ساقطة من ب

أى لا يستطيع أن يستمسك .

وروى الزبير بن بكار في "الموفقيات"، أن عبد الملك أجرى خيلاً، فسبقه عبّاد بن زياد، فأشدد عبد الملك :

سبق عبّاد وصلت لحيته وكان خرازاً تجود قربته

فشكى عبّاد قول عبد الملك إلى خالد بن يزيد بن معاوية، فقال له : أما والله لأنصفنك منه بحيث يكره . فزوجه أخته ، فكتب الحجاج إلى عبد الملك : يا أمير المؤمنين ، إن منّا كح آل أبي سفيان قد ضاعت . فأخبر عبّادُ الملك خالدًا بما كتب به الحجاج ، فقال خالد : يا أمير المؤمنين ، ما أعلم امرأةً منّا ضاعت ونزلت إلّا عاتكة بنت يزيد بن معاوية ، فإنّها عندك ، ولم يعنِ الحجاج غيرك . قال عبد الملك : بل عنى الدّعي ابن الدّعي عبّاداً ، قال خالد : يا أمير المؤمنين ، ما أنصفتني ، أدعى رجلاً ثم لا أزوجه ! إنما كنت ملوماً لوزوجت دعيك ، فأما دعي فلم لا أزوجه !

فأما أول ما ارتفع به زياد فهو استخلاف ابن عباس له على البصرة في خلافة عليّ عليه السلام ، وبلغت عليّاً عنه هَنَات ، فكتب إليه يلومه ويؤنبه ، فمنها الكتاب الذي ذكر الرضى رحمه الله بعضه ، وقد شرحنا فيما تقدّم ما ذكر الرضى منه ، وكان عليّ عليه السلام أخرج إليه سعداً مولاه يحثه على حمل مال البصرة إلى الكوفة ، وكان بين سعد وزياد مُلاحاة ومنازعة ، وعاد سعد وشكاه إلى عليّ عليه السلام وعابه ، فكتب عليّ عليه السلام إليه :

أما بعد ، فإن سعداً ذكر أنك شتمته ظُلماً ، وهدّدته وجبهته تجبراً وتكبراً ، فما دعاك إلى التكبر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « الكبرُ رداء الله ، فمن نازع الله رداءه قصمه » . وقد أخبرني أنك تُكثّر من الألوان المختلفة في الطعام في اليوم الواحد ،

وَتَدَّهِنَ كُلَّ يَوْمٍ ، فَمَا عَلَيْكَ لَوْ صُمْتَ لِلَّهِ أَيَّامًا ، وَتَصَدَّقْتَ بَبَعْضِ مَا عِنْدَكَ مُحْتَسِبًا ، وَأَكَلْتَ طَعَامَكَ مَرَارًا قَفَّارًا ، فَإِنَّ ذَلِكَ شَعَارُ الصَّالِحِينَ ! أَفَتَطْمَعُ وَأَنْتَ مَتَمَرِّغُ فِي النَّعِيمِ ، تَسْتَأْثِرُ بِهِ عَلَى الْجَارِ وَالْمَسْكِينِ وَالضَّعِيفِ وَالْفَقِيرِ وَالْأَرْمَلَةِ وَالْيَتِيمِ ، أَنْ يُحْسَبَ لَكَ أَجْرُ الْمُتَصَدِّقِينَ ! وَأَخْبَرَنِي أَنَّكَ تَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ الْأَبْرَارِ ، وَتَعْمَلُ عَمَلَ الْخَاطِئِينَ ، فَإِنْ كُنْتَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَنَفْسُكَ ظَلَمْتَ ، وَعَمَلُكَ أَحْبَطْتُ ، فَتَبَّ إِلَى رَبِّكَ بِصَلْحٍ لَكَ عَمَلُكَ ، وَاقْتَصِدْ فِي أَمْرِكَ ، وَقَدِّمْ إِلَى رَبِّكَ الْفَضْلَ لِيَوْمِ حَاجَتِكَ ، وَادَّهِنْ غَبَا ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : « ادَّهِنُوا غَبَا وَلَا تَدَّهِنُوا رِفْهًا ^(١) » .

فَكُتِبَ إِلَيْهِ زِيَادُ : أَمَّا بَعْدُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنْ سَعِدَا قَدِمَ عَلَى فَاسَاءِ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ ، فَاتَهَرَّتْهُ وَزَجَرَتْهُ ، وَكَانَ أَهْلًا لِأَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ ، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْإِسْرَافِ وَاتِّخَاذِ الْأَلْوَانِ مِنَ الطَّعَامِ وَالنَّعْمِ ، فَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَأَنَابَهُ اللَّهُ ثَوَابَ الصَّالِحِينَ ، وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَوَقَاهُ اللَّهُ أَشَدَّ عِقَابِ الْكَاذِبِينَ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : إِنِّي أَصْفُ الْعَدْلَ وَأُخَالِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ ، فَإِنِّي إِذَنْ مِنَ الْأَخْسَرِينَ . فَخُذْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَقَالِ قَلْتِهِ فِي مَقَامِ قِتِّهِ ؛ الدَّعْوَى بِلَا بَيِّنَةٍ ؛ كَالسَّهْمِ بِلا نَصْلِ ؛ فَإِنْ أَتَاكَ بِشَاهِدَيَّ عَدْلٍ ؛ وَإِلَّا تَبَيَّنَ لَكَ كَذِبُهُ وَظُلْمُهُ .

وَمِنْ كَلَامِ زِيَادُ : تَأْخِيرُ جَزَاءِ الْحَسَنِ لَوْثُ ، وَتَعْجِيلُ عِقَابِ الْمُسِيءِ طِيْشُ . وَكُتِبَ إِلَيْهِ مَعَاوِيَةُ : أَمَّا بَعْدُ ، فَاعْزِلْ حَرِيْثَ بْنَ جَابِرٍ عَنِ الْعَمَلِ ، فَإِنِّي لَا أَذْكَرُ مَقَامَاتِهِ بِصَفَيْنِ إِلَّا كَانَتْ حَزَازَةً فِي صَدْرِي ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ زِيَادُ : أَمَّا بَعْدُ ، فَخَفِّضْ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنَّ حُرِيْثًا قَدْ سَبَقَ شَرَفًا لَا يَرْفَعُهُ مَعَهُ عَمَلٌ ، وَلَا يَضَعُهُ مَعَهُ عَزْلٌ .

(١) الرفه والإرفاه : كثرة التدهن والتنعيم .

وقال لابنه عبيد الله : عليك بالحجاب ، وإِنَّمَا اجْتَرَأَتِ الرُّعَاةُ عَلَى السَّبَّاحِ بِكَثْرَةِ
نَظَرِهَا إِلَيْهَا .

ومن كلامه : أَحْسِنُوا إِلَى أَهْلِ الْخُرَاجِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَزَالُونَ سِمَانًا مَا سَمِنُوا .

قَدَّمَ رَجُلٌ خَصَمًا لَهُ إِلَى زِيَادٍ فِي حَقِّهِ لَهُ عَلَيْهِ وَقَالَ : أَيُّهَا الْأَمِيرُ ، إِنَّ هَذَا يُدِلُّ
بِخَاصَّةٍ ذَكَرَ أَنَّهَا لَكَ مِنْكَ . قَالَ زِيَادٌ : صَدَقَ ، وَسَأَخْبِرُكَ بِمَا يَنْفَعُهُ عِنْدِي مِنْ خَاصَّتِهِ
وَمُودَّتِهِ ، إِنْ يَكُنْ لَهُ الْحَقُّ عَلَيْكَ أَخَذْكَ بِهِ أَخْذًا عَنيفًا ، وَإِنْ يَكُنْ الْحَقُّ لَكَ قَضَيْتُ عَلَيْهِ ،
ثُمَّ قَضَيْتُ عَنْهُ .

وقال : لَيْسَ الْعَاقِلُ مَنْ يَحْتَالُ لِلْأَمْرِ إِذَا وَقَعَ فِيهِ ، لَكِنَّ الْعَاقِلَ مَنْ يَحْتَالُ لِلْأَمْرِ
أَلَّا يَقَعَ فِيهِ .

وقال في خطبة له : أَلَا رَبُّ مُسْرُورٍ بِقَدْرٍ وَمُنَالَا نَسْرَهُ ، وَخَائِفٌ ضَرًّا نَالَا نَضْرَهُ !
كَانَ مَكْتُوبًا فِي الْحَيْطَانِ الْأَرْبَعَةِ فِي قَصْرِ زِيَادٍ كِتَابَةٌ بِالْجُصِّ ، أَرْبَعَةُ أَسْطُرٍ ؛ أَوَّلُهَا :
الشَّدَّةُ فِي غَيْرِ عُنْفٍ ، وَاللِّينُ فِي غَيْرِ ضَعْفٍ . وَالثَّانِي : الْحَسَنُ بِمَجَازِي إِحْسَانِهِ ،
وَالْمُسَىءُ بِكَافَأِ إِسَاءَتِهِ . وَالثَّالِثُ : الْعَطِيَّاتُ وَالْأَرْزَاقُ فِي إِبَانَتِهَا وَأَوْقَاتِهَا . وَالرَّابِعُ : لَاحْتِجَابِ
عَنْ صَاحِبِ ثَغْرِ ، وَلَا عَنْ طَارِقِ لَيْلٍ .

وقال يوما على المنبر : إِنْ الرَّجُلُ لَيْتَ كَلَّمَ بِالسَّكَمَةِ يَشْفِي بِهَا غِيظَهُ لَا يَقْطَعُ بِهَا ذَنْبَ
عَنْزٍ فَتَضَرَّهُ لَوْ بَلَّغْتَنَا عَنْهُ لَسَفَكْنَا دَمَهُ .

وقال : مَا قَرَأْتُ كِتَابَ رَجُلٍ قَطُّ إِلَّا عَرَفْتُ عَقْلَهُ مِنْهُ .

وقال في خطبة : اسْتَوْصُوا بِثَلَاثَةٍ مِنْكُمْ خَيْرًا : الشَّرِيفُ ، وَالْعَالِمُ ، وَالشَّيْخُ ؛ فَوَاللَّهِ لَا يَأْتِينِي
وَضِيعٌ بِشَرِيفٍ يَسْتَخَفُّ بِهِ إِلَّا انْتَقَمْتُ مِنْهُ ، أَوْ شَابٌّ بِشَيْخٍ يَسْتَخَفُّ بِهِ إِلَّا أَوْجَعْتُهُ
ضَرْبًا ، وَلَا جَاهِلٌ بِعَالِمٍ يَسْتَخَفُّ بِهِ إِلَّا نَكَلْتُ بِهِ .

وقيل لزياد : ما الحظ ؟ قال : أن يطولَ عمرُك ، وتَرَى في عدوك ما يسرك .

قيل كان زياد يقول : ها طريقان للعامة : الطاعة والسيف .

وكان المغيرة يقول : لا والله حتى يحملوا على سبعين طريقا غير السيف .

وقال الحسن البصري لرجل : ألا تحدّثني بخطبتي زياد والحجّاج حين دخلا العراق !

قال : بلى ، أما زياد فلما قدم البصرة حمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد ، فإن معاوية غير مخوف على قومه ، ولم يكن ليلحق بنسبه من ليس منه ، وقد شهدت الشهود بما قد بلغكم ، والحق أحق أن يُتَّبَعَ ، والله حيث وضع البيّنات كان أعلم ، وقد رحلتُ عنكم وأنا أعرف صديقي من عدوّي ، ثم قدمتُ عليكم وقد صار العدو صديقا مناصحا ، والصديق عدوا مكاشحا ، فليشتَمِل كل امرئ على ما في صدره ، ولا يكوننّ لسانه شفرة تجري على أوداجه ، وليعلم أحدكم إذا خلا بنفسه أتى قد حلتُ سيفي بيدي ، فإن أشهره لم أعذّه ، وإن أعذّه لم أشهره . ثم نزل . وأما الحجّاج فإنه قال : من أعيّاه دأؤه ، فعلى دأؤه ؛ ومن استبطأ أجله ؛ فعلى أن أعجله ؛ ألا إن الحزم والعزم استلبا مني سوطي ، وجعلا سوطي سيفي ، فنجادّه في عنقي ، وقائم بيدي ، وذبابه قلادة لمن اغترّ بي .

فقال الحسن : البؤس لهما ، ما أغرّهما برّبهما ! اللهم أجعلنا ممن يعتبر بهما .

وقال بعضهم : مارأيت زيادا كاسرا إحدى عينيه ، واضعا إحدى رجله على الأخرى

يخاطب رجلا إلا رحمتُ المخاطب .

ومن كلامه : نعم الشيء الإمارة ؛ لولا قعقة لجام البريد ، وتسّم ذرّوة المنبر .

قال لحاجبه : يا مجلّان ، إني قد وليتك هذا الباب وعزلتك عن أربعة : المنادي

إذا جاء يؤذن بالصلاة ، فإنّها كانت كتابا موقوتا ، ورسول صاحب الثغر ، فإنه إن أبطأ

ساعةً فسد تديرُ سنة ، وطارق الليل فشرُّ ما جاء به ، والطباخ إذا فرغ من الطعام ، فإنه متى أعيد عليه التسخين فسد .

وكان حارثة بن بدر الغدانيّ قد غلب على زياد ، وكان حارثة مشتهراً بالشراب ، فقليل لزياد في ذلك ، فقال : كيف باطّراح رجل هو يسايرني منذ قدّمت العراق فلا يصلُ ركابُه ركابي ، ولا تقدّمني قطّ فنظرتُ إلى قفاه ، ولا تأخر عني فلويّت عنقي إليه ، ولا أخذ على الشمس في شتاء قطّ ، ولا الرّوح في صيف قطّ ، ولا سأله عن علم إلا ظننته لا يحسن غيره .

ومن كلامه : كفى بالبخل عارا أن أسمه لم يقع في حمديّ قطّ ، وكفى بالجود فخراً أن أسمه لم يقع في ذمّ قطّ .

وقال : ملاك السلطان الشدة على المريب ، واللين للمحسن ، وصديق الحديث ، والوفاء بالعهد .

وقال : ما أتيتُ مجلساً قطّ إلا تركتُ منه ما لو أخذته لكان لي ، وتركُ مالي أحبُّ إليّ من أخذِ ما ليس لي .

وقال : ما قرأت مثلَ كتب الرّبيع بن زياد الحارثيّ ، ما كتب إلى كئيباً قطّ إلا في أجتراح منفعة ، أو دفع مضرّة ، ولا شاورته يوماً قطّ في أمرٍ مبهم إلا وسّبق إلى الرأي . وقال : يُعجبني من الرجل إذا أتى مجلساً أن يعلم أين مكانه منه فلا يتعدّاه إلى غيره ، وإذا سيم خطّة خسف أن يقول : « لا » بمل فيه .

فأما خطبة زياد المعروفة بالبراء - وإنما سمّيت بذلك لأنه لم يحمد الله فيها ، ولا صلى على رسوله - فقد ذكرها عليّ بن محمّد الدائنيّ قال : قدّم زياد البصرة أميراً عليها أيام معاوية والفسق فيها فاش جداً ، وأموالُ الناس منهّبة ، والسياسة ضعيفة ، فصعد المنبر فقال :

أما بعد ، فإنّ الجاهليّة الجّهلاء ^(١) ، والضّلالة العمياء ، والغىّ الموفد لأهله على النار ، ما فيه سفهاؤكم ، ويشتمل عليه حلماءكم ؛ من الأمور العظام ، نبت فيها الصغير ، ولا يتحاشى منها الكبير ، كأنكم لم تقرأوا كتاب الله ، ولم تستمعوا ما أعدّ من الثواب الكثير لأهل طاعته ، والعذاب الأليم لأهل معصيته ، فى الزّمن السّرمذ الذى لا يزول .

أتكونون كمن طرفت عينه ^(٢) الدنيا ، وسدّت مسامعه الشهوات ، واختار الفانية على الباقية ! لا تذكرن ^(٣) أنكم أحدثتم فى الإسلام الحدّث الذى لم تسبقوا به ؛ من ترككم الضّعيف يُقهر ويُؤخذ ماله ^(٤) ، والضعيفة المسلوّبة فى النهار المُبصر ، هذا والعددُ غير قليل !

ألم يكن منكم نهاةٌ تمنع الفواة عن دلج الليل ^(٥) . وغارة النهار ! قرّبتهم القرابة ، وباعدتم الذين يعتذرون بغير العذر ، ويُعطون ^(٦) على المختلس ، كلّ امرئ منكم يذبّ عن سفيهه ، صنيع ^(٧) من لا يخاف عاقبة ، ولا يرجو معادا . ما أنتم بأخلاء ، وقد أتبعتم السفهاء ، فلم يزل بهم ما ترون من قيامكم دونهم حتّى انتهكوا حرمة ^(٨) الإسلام ، ثم أطرّقوا وراءكم كُنُوسا فى مَكانس الرّيب . حرّم على الطّعام والشراب حتّى أسوّاها بالأرض هدماء وإحراقا ! إنى رأيتُ آخر هذا الأمر لا يصلح إلّا بما صلّح به أوّله ! لينّ فى غير ضعفٍ ، وشِدّة فى غير عُنف . وأنا أقسم بالله لأخذنّ الوليّ بالوليّ ، والظّاعن بالظّاعن ، والمقبّل بالمُدبر ، والصّحيح منكم فى نفسه بالسّقيم ، حتّى يلقى الرجل أخاه

(١) الجاهلية الجّهلاء ؛ وصف على المبالغة ، كما يقال : ليلة أيوم ، ووهج هامج .

(٢) طرفت عينه الدنيا ؛ أى صرفته عن الحق (٣) ١ : « أنذكرون » .

(٤) بعدها فى البيان : « وهذه أنواخير المنصوبة » .

(٥) الدلج : السير من أول الليل ؛ وقد أدلجوا ، فإن ساروا من آخره فادّجوا ، بالتشديد .

(٦) والبيان : « وتفزون على المختلس » .

(٧) والطبرى : « صنم » .

(٨) البيان : « حرم الإسلام » .

فيقول : انجُ سَعْدُ فَقَدْ هَلَكَ سَعِيدٌ ^(١) ، أو تستقيم لي قناتكم .

إِنَّ كَذِبَ المنبر تُفاني ^(٢) مشهورة ، فإذا تعاقمت على كذبة فقد حلت لكم معصيتي ! من نُقِبَ عليه منكم فأنا ضامن لما ذهب منه . فإيتاكم ودلج الليل ، فإني لا أوتى بدلج إلا سفكتُ دمه . وقد أجلتكم بقدر ما يأتي الخبر السكوفة ، ويرجع إليكم .

إيتاكم ودعوى الجاهلية ، فإني لا أجد أحدا دعا بها إلا قطعت لسانه ، وقد أحدثتم أحداثا ، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة ، فمن غرق بيوت قوم غرقناه ، ومن حرق على قوم حرقناه ، ومن نُقِبَ على أحدٍ بيتنا نُقِبنا على قلبه ، ومن نبش قبرنا دفناه فيه حيا .

كفوا عني أيديكم وألسنتكم ، أكف عنكم يدي ولساني . ولا يظهرن من أحدكم خلاف ما عليه عامتكم فأضرب عنقه . وقد كانت بيني وبين أقوام إحن فقد جعلت ذلك وراء أذني ، وتحت قدمي ، فمن كان منكم محسنا فليزد إحسانا ، ومن كان مسيئا فليزع عن إساءته ؛ إني لو علمت أن أحدكم قد قتل السلال ^(٣) من بغضي لم أكشف عنه قناعا ، ولم أهتك له سيرا حتى يُبدى لي صفحته ، فإذا فعل لم أناظره . فاستأنفوا أموركم ، وأعينوا على أنفسكم ، فرب مبتئس بقدمنا سيسر ، ومسرور بقدمنا سيأس .

أيها الناس ، إنا أصبحنا لكم ساسة ، وعنكم ذادة ، نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا ، ونذودُ عنكم بني الله الذي خولناه ، فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحببنا ، ولكم عاينا العدل والإنصاف فيما ولينا ، فاستوجبوا عدلنا وفيتنا بمناسحتكم لنا . وأعلموا أني مهما قصرت عنه فلن أقصر عن ثلاث : لست محتجبا عن طالب حاجة منكم ،

(١) سعد وسعيد ، هما ابنا ضبة بن أد ، خرجا في طلب إبل لأبيهما ، فوجدها سعد فردّها ، وقتل سعيد ، فكان ضبة إذا رأى سوادا تحت الليل قال : سعد أم سعيد !

(٢) أ : « بقي » ، وفي البيان : « بقاء مشهورة » .

(٣) البيان : « السل » .

ولا حابسا عطاءً ، ولا مجمراً ^(١) بقنا ، فادعوا الله بالصالح لأتمتكم فإنهم ساستكم المؤدبون ، وكهفكم الذى إليه تأوون ؛ ومتى يصأحوا تصأحوا ، فلا تشرّبوا قلوبكم بغضهم ، فيشتد ذلك غيظكم ، ويطول لذلك حزنكم ، ولا تدرکوا حاجتكم ، مع أنه لو أستجيب لأحد منكم لكان شراً لكم . اسأل الله أن يعين كلاً على كل . وإذا رأيتمونى أنفذ فيكم الأمر ، فأنفذوه على أذلاله ^(٢) . وأيم الله إن لى فيكم لصرعى كثيرة ؛ فليحذر كل امرئ منكم أن يكون من صرعى .

فقام عبد الله بن الأهم فقال : أشهد أيتها الأمير ؛ لقد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب . فقال : كذبت ، ذاك نبي الله داود .

فقام الأحنف فقال : إنما الثناء بعد البلاء ، والحمد بعد العطاء ، وإنا لا نثنى حتى نبتلى ، ولا نحمد حتى نعطي .

فقال زياد : صدقت . فقام أبو بلال مرداس بن أدية يهمس ويقول : أنبأنا الله بغير ماقلت [فقال] : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى . أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ ^(٤) ، فسمعها زياد فقال : يا أبا بلال ، إنا لا نبلغ ما نريد بأصحابك حتى نخوض إليهم الباطل خوفاً ^(٥) .

وروى الشعبي ، قال : قدم زياد الكوفة لما جمعت له مع البصرة ، فدنوت من المنبر لأسمع كلامه ، فلم أر أحدا يتكلم فيحسن إلا تمنيت أن يسكت مخافة أن يسىء ، إلا زيادا فإنه كان لا يزداد إكثارا إلا ازداد إحسانا ، فكنت أتمنى ألا يسكت .

(١) تجمر الجند : أن يحبسهم في أرض العدو ويحبسهم عند العود إلى أهلهم .

(٢) على أذلاله ؛ على طريقه ووجهه ؛ واحده ذل ؛ وهو ما ذلل ومهد من الطريق .

(٣) من البيان .

(٤) بعدها في البيان : « وأنت تزعم أنك تأخذ البرىء بالسقيم ، والطيع بالعاصى والمقبل بالمدير » .

(٥) الخطبة رواها الجاحظ في البيان والتبيين ٢ : ٦١ ؛ وهى أيضاً في عيون الأخبار ٢ : ٢٤١ ،

وفوائد القالى ١ : ١٨٥ ، والطبرى (حوادث ٤٥) .

وَرَوَى الشَّعْبِيُّ أَيْضًا ، قَالَ : لَمَّا خَطَبَ زِيَادُ خُطْبَتَهُ الْبَتْرَاءَ بِالْبَصْرَةِ وَنَزَلَ سَمِعَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ أَصْوَاتَ النَّاسِ يَتَحَارَّسُونَ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : إِنَّ الْبَلَدَ مَفْتُونَةٌ ، وَإِنَّ الْمَرْأَةَ مِنْ أَهْلِ الْمَصْرِ لَتَأْخُذُهَا الْفَتَيَانُ الْفُسَّاقُ فَيَقَالُ لَهَا : نَادِي ثَلَاثَةَ أَصْوَاتٍ ، فَإِنْ أَجَابَكَ أَحَدٌ وَإِلَّا فَلَا لَوْمَ عَلَيْنَا فِيمَا نَصْنَعُ . فَغَضِبَ فَقَالَ : فَقِيمَ أَنَا وَفَقِيمَ قَدِمْتُ ؟ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَمَرَ فَنُودِيَ فِي النَّاسِ ، فَاجْتَمَعُوا فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي قَدْ نَبِثْتُ بِمَا أَتَمُّ فِيهِ وَسَمِعْتُ ذُرَّوًّا^(١) مِنْكُمْ ، وَقَدْ أَنْذَرْتُكُمْ وَأَجَلْتُكُمْ شَهْرًا مَسِيرَ الرَّجُلِ إِلَى الشَّامِ ، وَمَسِيرَهُ إِلَى خِرَاسَانَ ، وَمَسِيرَهُ إِلَى الْحِجَازِ ، فَمَنْ وَجَدَ نَاهٍ بَعْدَ شَهْرٍ خَارِجًا مِنْ مَنْزِلِهِ بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَدَمُهُ هَدَرٌ . فَانصَرَفَ النَّاسُ يَقُولُونَ : هَذَا الْقَوْلُ كَقَوْلِ مَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْأَمْرَاءِ ، فَلَمَّا كَمَلَ الشَّهْرَ دَعَا صَاحِبَ شَرْطَتِهِ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ حُصَيْنٍ الْيَرْبُوعِيَّ ، وَكَانَتْ رِجَالُ الشَّرْطَةِ مَعَهُ أَرْبَعَةَ آلَافٍ ، فَقَالَ لَهُ : هَيَّ خَيْلَكَ وَرَجْلَكَ ، فَإِذَا صَلَّيْتَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ ، وَقَرَأَ الْقَارِئُ مَقْدَارَ سُبْعٍ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَرَفَعَ الطَّنُّ الْقَصَبَ مِنَ الْقَصْرِ ، فَسِرْ وَلَا تَلْقَيْنَ أَحَدًا ؛ عُبِيدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ فَنَ دُونَهُ إِلَّا جِئْتَنِي بِرَأْسِهِ ، وَإِنْ رَاجَعْتَنِي فِي أَحَدٍ ضَرَبْتُ عُنُقَكَ .

قَالَ : فَصَبَحَ عَلَى بَابِ الْقَصْرِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ سَبْعَانَةَ رَأْسٍ ، ثُمَّ خَرَجَ اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ لِفَجَاءِ بِخَمْسِينَ رَأْسًا ، ثُمَّ خَرَجَ اللَّيْلَةَ الثَّلَاثَةَ لِفَجَاءِ بِرَأْسٍ وَاحِدٍ ، ثُمَّ لَمْ يَجِءْ بَعْدَهَا بِشَيْءٍ ، وَكَانَ النَّاسُ إِذَا صَلَّوْا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ أَحْضَرُوا إِلَى مَنَازِلِهِمْ شِدَا حَثِيثًا ، وَقَدْ يَتْرَكُ بَعْضُهُمْ نِعَالَهُ .

كَتَبْتُ عَائِشَةَ إِلَى زِيَادٍ كِتَابًا ، فَلَمْ تَدْرِ مَا تَكْتُبُ عَنَوَانَهُ ! إِنْ كَتَبْتُ زِيَادَ بْنَ عُبَيْدٍ أَوْ ابْنَ أَبِيهِ أَغْضَبْتُهُ وَإِنْ كَتَبْتُ زِيَادَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ أَثَمْتُ ، فَكَتَبْتُ : مِنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى ابْنِهَا زِيَادٍ . فَلَمَّا قَرَأَ ضَحِكَ ، وَقَالَ : لَقَدْ لَقِيتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ هَذَا الْعَنَوَانِ نَصْبًا !

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عثمان بن حنيف الأنصاري - وكان عامده على البصرة ،
وقد بلغه أنه دعى إلى ولجته قوم من أهلها فحصى إليها - قوله :

أَمَّا بَعْدُ يَا بَنَ حُنَيْفٍ فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رَجُلًا مِنْ فِتْيَةِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ دَعَاكَ
إِلَى مَادِبَةٍ فَأَسْرَعْتَ إِلَيْهَا ، تُسْتَطَابُ لَكَ الْأَلْوَانُ ، وَتُنْقَلُ إِلَيْكَ الْجِفَانُ . وَمَا ظَنَنْتُ
أَنَّكَ تُجِيبُ إِلَى طَعَامِ قَوْمٍ عَائِلُهُمْ بِحُفُوٍّ ، وَغَنِيَّتُهُمْ مَدْعُوٌّ . فَأَنْظِرْ إِلَى مَا تَقْضِيهِ مِنْ هَذَا
الْمَقْضَمِ ، فَمَا اشْتَبَهَ عَلَيْكَ عَلَيْهِ فَالْفِظْهُ ، وَمَا أَيْقَنْتَ بِطِيبِ وَجْهِهِ فَفَلْ مِنْهُ .

أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَأْمُومٍ إِمَامًا يَقْتَدِي بِهِ ، وَبِسُتْضَى بَثُورِ عَلَيْهِ ؛ أَلَا وَإِنَّ
إِمَامَكُمْ قَدْ اكْتَفَى مِنْ دُنْيَاهُ بِطَمَرِيهِ ، وَمِنْ طُعْمِهِ بِقُرْصِيهِ . أَلَا وَإِنْ كُمْ لَا تَقْدِرُونَ
عَلَى ذَلِكَ ؛ وَلَكِنْ أَعِينُونِي بِوَرَعٍ وَاجْتِهَادٍ ، وَعِفَّةٍ وَسَدَادٍ ، فَوَاللَّهِ (١) مَا كُنْتُ مِنْ
دُنْيَاكُمْ تَبْرًا ، وَلَا أَدَّخَرْتُ مِنْ غَنَائِمِهَا وَفَرًا ، وَلَا أُعِدِّدْتُ لِإِلَالِي ثَوْبِي طِمْرًا ، وَلَا حَزْتُ
مِنْ أَرْضِهَا شِبْرًا ، وَلَا أَخَذْتُ مِنْهُ إِلَّا كَقُوتِ أَتَانٍ دَبْرَةٍ ، وَلَهِيَ فِي عَيْنِي أَوْهَى
وَأَهْوَنُ مِنْ عَفْصَةٍ مَقْرَةٍ .

الشرح :

[عثمان بن حنيف ونسبه]

هو عثمان بن حنيف ، بضم الحاء ، بن واهب بن العكم بن ثعلبة بن الحارث الأنصاري

ثم الأوسى أخو سهل بن حنيف ، يكنى أبا عمرو - وقيل : أبا عبد الله - عمل لعمر ثم على عليه السلام ، وولاه عمر مساحة الأرض وجبايتها بالعراق ، وضرب الخراج والجزية على أهلها ، وولاه على عليه السلام على البصرة ، فأخرجه طلحة والزبير منها حين قدمها ، .
موسكن عثمان الكوفة بعد وفاة على عليه السلام ، ومات بها في زمن معاوية .

قوله : « من فتية البصرة » ، أى من فتيانها ، أى من شبابها أو من أسخياها ؛ يقال للسخى : هذا فتى ، والجمع فتية وفتيان وفتو ؛ ويروى : « أن رجلا من قُطان البصرة » ، أى سكانها .

والمأدبة ، بضم الدال : الطعام ، يدعى إليها القوم ، وقد جاءت بفتح الدال أيضا ، ويقال : أدب فلان القوم يأديهم بالكسر ، أى دعاهم إلى طعامه ، والآدب : الداعى إليه ، قال طرفة :

نحن في المشتاة ندعو الجفلى لا ترى الآدب فينا ينتقر^(١)

ويقال أيضا : آدبهم إلى طعامه يؤدبهم إيدابا ؛ ويروى : « وكثرت عليك الجفان فكرغت وأكلت أكل ذئب نهم ، أو ضبع قرم » .
وروى : « وما حسبتك بأكل طعام قوم » .

ثم ذم أهل البصرة فقال : « عائلهم مجفو ، وغنيهم مدعو » ، والعائل : الفقير ، وهذا كقول الشاعر :

فإن تملق فانت لنا عدو فإن تثر فانت لنا صديق

(١) ديوانه ٧٩ . المشتاة : زمن الشتاء . والجفلى : أن يعم المرء بدعوته إلى الطعام ولا يخص أحداً دون الآخر . والانتقار : أن يدعو النقرى ؛ وهى أن يخص بدعوته ولا يعمها .

ثم أمره بأن يترك ما فيه شبهة إلى ما لا شبهة فيه وسمى ذلك قضا ومقضا وإن كان مما لا يقضم لاحتقاره له ، وازدرائه إياه ، وأنه عنده ليس مما يستحق أن يسمى باسماء المرغوب فيه ، المتنافس عليه ، وذلك لأن القضم يطلق على معنيين : أحدهما على أكل الشيء اليابس ، والثاني على ما يؤكل ببعض الفم ؛ وكلاهما يدلان على أن ذلك المقضم المرغوب عنه ، لا فيه .

ثم ذكر عليه السلام حال نفسه فقال : « إِنْ إِمَامَكُمْ قَدْ قَنَعَ مِنَ الدُّنْيَا بِطَمَرِيَّةٍ » ، والطمر : الثوب الخلق البالي ، وإنما جعلهما اثنين لأنهما إزارٌ ورداء لا بدّ منهما ، أى للجسد والرأس .

قال : « وَمَنْ طُعِمَهُ بِقُرْصِيَّةٍ » ، أى قرصان يفطر عليهما لا ثالث لهما . وروى : « قَدْ اكْتَفَى مِنَ الدُّنْيَا بِطَمَرِيَّةٍ ، وَسَدَّ فُورَةَ جُوعِهِ بِقُرْصِيَّةٍ ، لَا يَطْعُمُ الْفَلَذَةَ فِي حَوْلِيهِ إِلَّا فِي يَوْمٍ أَضْحِيَّةٍ » .

ثم قال : إِنْ كُنْتُمْ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَى مَا أَقْدَرُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنِّي أَسْأَلُكُمْ أَنْ تَعِينُونِي بِالْوَرَعِ وَالْاجْتِهَادِ .

ثم أقسم أنه ما كنز ذهابا ، ولا ادّخر مالا ، ولا أعدّ ثوبا بالياسملا لبالي، ثوبيه ، فضلا عن أن يعدّ ثوبا قشيبا كما يفعله الناس في إعداد ثوب جديد ليلبسوه عوض الأسمال التي ينزعونها ، ولا حاز من أرضها شبرا ، والضمير في « أرضها » يرجع إلى « دنياكم » ، ولا أخذ منها إلا كقوت أتانٍ دبيرة ، وهى التى عقر ظهرها فقلّ أكلها .

ثم قال : « وَلَهَى فِي عَيْنِي أَهْوَاؤٌ مِنْ عَنَفَصَةِ مَقَرَّةٍ » ، أى مُرّة ، مقر الشيء بالكسر أى صار مرّا ، وأمقره بالهمز أيضا ، قال لبيد :

مُحْمَرٌّ مُرٌّ عَلَى أَعْدَائِهِ وَعَلَى الْأَدْنَيْنِ خُلُوٌّ كَالْمَسَلِّ (١)

الأصل :

بَلَى كَانَتْ فِي أَيْدِينَا فَدَكَ مِنْ كُلِّ مَا أَظَلَّتْهُ اللَّهُ آه ، فَسَحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ ،
وَسَحَّتْ عَنْهَا نُفُوسُ آخَرِينَ ، وَنِعَمَ الْحَكَمُ اللَّهُ . وَمَا أَصْنَعُ بِفَدَاكَ وَغَيْرِ فَدَاكَ ،
وَالنَّفْسُ مَظَانِّهَا فِي غَدٍ جَدَثٌ تَنْقَطِعُ فِي ظُلْمَتِهِ آثَارُهَا وَتَغِيبُ أَخْبَارُهَا ، وَحُفْرَةُ
لَوْ زِيدَ فِي فَسْحَتِهَا ، وَأَوْسَعَتْ يَدَا حَافِرِهَا ، لَأَضْفَطَهَا الْحَجَرُ وَالْمَدَرُ ، وَسَدَّ فَرَجَهَا
الْتَرَابُ الْمُتَرَاكِمُ ، وَإِنَّمَا هِيَ نَفْسِي أَرُوضُهَا بِالتَّقْوَى لِتَأْتِيَ آمِنَةً يَوْمَ الْخُلُوفِ
الْأَكْبَرِ ، وَتَثْبُتَ عَلَى جَوَانِبِ الْمَزَاقِ .

الشرح :

الجدَث : القبر ، وأضفطها الحجر : جعلها ضاغطة ، والهمزة للتعمدية ، ويروى :
« وأضفطها » .

وقوله : « مَظَانِّهَا فِي غَدٍ جَدَثٌ » ، المَظَانَّ : جمع مَظَنَّة ، وهو موضع الشيء ومألفه
الذى يكون فيه ، قال :

فَإِنْ يَبْكُ عَامِرٌ قَدْ قَالَ جَهْلًا فَإِنْ مَظَنَّةُ الْجَهْلِ الشَّبَابُ^(١)

يقول : لا مال لي ، ولا أقتنيتُ فيما مضى مالا ، وإنما كانت في أيدينا فَدَاكَ فَسَحَّتْ
عليها نفوسُ قوم ، أى بخلتْ وسختْ عنها نفوسُ آخرين ، أى ساحتْ وأغضتْ .
وليس معنى هاهنا بالسَخَاءِ إِلَّا هَذَا ، لَا السَخَاءُ الْحَقِيقِي ، لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَهْلُهُ لَمْ يَسْمَحُوا
بِفَدَاكَ إِلَّا غَضَبًا وَقَسْرًا ؛ وَقَدْ قَالَ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فِيمَا تَقَدَّمَ ، وَهُوَ يَعْنِي الْخِلَافَةَ
بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

ثم قال : « ونعم الحُكَمُ الله » ، الحُكَمُ : الحاكم ، وهذا الكلام كلامُ شاكٍ متظلمٍ ، ثم ذكر مالَ الإنسان وأنه لا ينبغي أن يكثرث بالقيّينات والأموال ، فإنه يصير عن قريب إلى دار البليّ ومنازل الموتى .

ثم ذكر أن الحفرة ضيقة ، وأنه لو وسّعها الحافر لأجأها الحجر المتداعى والمدّر المتهافت ، إلى أن تضغط الميت وتزحمه . وهذا كلام محمول على ظاهره ، لأنه خطاب للعامة ، وإلا فأى فرق بين سعة الحفرة وضيقها على الميت ! اللهم إلا أن يقول قائل : إن الميت يحسّ في قبره ، فإذا قيل ذلك فالجاءل له حساساً بعد عدم الحسّ هو الذى يوسّع الحفرة ، وإن كان الحافر قد جعلها ضيقة ؛ فإذاً هذا الكلام جيّد لخطاب العرب خاصّة ، ومن يحمل الأمور على ظواهرها .

ثم قال : « وإتّما هي نفسى أروضها بالتقوى » ، يقول : تنقّلّى وأقتصارى من المطعم والملبس على الجشِب والجشِب رياضةٌ لنفسى ، لأنّ ذلك إتّما أعمله خوفاً من الله أن أنعمس فى الدنيا ، فالرياضة بذلك هي رياضةٌ فى الحقيقة بالتقوى ، لا بنفس التقلّل والتقصّف ، لتأتى نفسى آمنة يومَ الفزع الأكبر ، وتثبت فى مداحض الزّاتى .

[ذكر ماورد من السّير والأخبار فى أمر فدك]

وأعلم أنا نتكلّم فى شرح هذه الكلمات بثلاثة فصول :
الفصل الأوّل فيما ورد فى الحديث والسّير من أمرِ فدك ، والفصل الثانى فى هل النبىّ صلّى الله عليه وآله يورث أم لا ؟ ، والفصل الثالث فى أن فدك؟ هل صحّ كونها نِحْلَةً مِنْ رسول الله صلّى الله عليه وآله لفاطمة أم لا ؟

الفصل الأول : فيما ورد من الأخبار والسير المنقولة من أفواه أهل الحديث وكتبهم ،
لامن كتب الشيعة ورجالهم ، لأننا مشترطون على أنفسنا ألا نخفل بذلك ، وجميع ما نورد
في هذا الفصل من كتاب أبي بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في السقيفة وفدك ،
وما وقع من الاختلاف والاضطراب عقب وفاة النبي صلى الله عليه وآله ؛ وأبو بكر
الجوهري هذا عالم محدث كثير الأدب ، ثقة ورع ، أثنى عليه المحدثون ورووا
عنه مصنفاته .

قال أبو بكر : حدثني أبو زيد عمر بن شبة قال حدثنا حيّان بن بشر ، قال :
حدثنا يحيى بن آدم ، قال : أخبرنا ابن أبي زائدة ، عن محمد بن إسحاق ، عن الزهري قال :
بقيت بقيّة من أهل خير تحصّنوا ، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وآله أن يحقن دماءهم
ويُسبّرهم ، ففعل ، فسمع ذلك أهل فدك^(١) فنزلوا^(٢) على مثل ذلك ، وكانت للنبي صلى الله
عليه وآله خاصة ، لأنه لم يُوجف عليها بخيل ولا ركاب .

قال أبو بكر : وروى محمد بن إسحاق أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما فرغ
من خير قذف الله الرعب في قلوب أهل فدك ، فبعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله
فصالحوه على النصف من فدك ، فقَدِمَتْ عليه رسلهم بخير أو بالطريق ، أو بعد ما أقام
بالمدينة ، فقبل ذلك منهم ، وكانت فدك لرسول الله صلى الله عليه وآله خالصة له ، لأنه
لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب .

قال : وقد روى أنه صالحهم عليها كلها ، الله أعلم أيّ الأمرين كان .
قال : وكان مالك بن أنس يحدث عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم أنه صالحهم
على النصف فلم يزل الأمر كذلك حتى أخرجهم عمر بن الخطاب وأجلاهم بعد أن عوضهم
عن النصف الذي كان لهم عوضا من إبل وغيرها .

(١) فدك : قرية بالحجاز ، بينها وبين المدينة يومان .

(٢) في ١ « وكانوا » .

وقال غير مالك بن أنس : لما أجلاهم عمرُ بعث إليهم من يقوم الأموال ، بعث أبا الهيثم بن التيهان ، وفرزوة بن عمرو ، وحُباب بن صخر ، وزيد بن ثابت ، فقَوّموا أرضَ فدك ونخلها ، فأخذها عمر ، ودفع إليهم قيمةَ النصف الذي لهم ، وكان مبلغ ذلك خمسين ألفَ درهم ، أعطاهم إياها من مالِ أناء من العراق ، وأجلاهم إلى الشام .

قال أبو بكر : فحدثني محمد بن زكريا قال : حدثني جعفر بن محمد بن عمارة الكندي قال : حدثني أبي ، عن الحسين بن صالح بن حيّ ، قال : حدثني رجلان من بني هاشم ، عن زينب بنت عليّ بن أبي طالب عليه السلام . قال : وقال جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين عن أبيه . قال أبو بكر : وحدثني عثمان بن عمران المجيفي ، عن نائل بن نجيج بن عمير بن شمير ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر محمد بن عليّ عليه السلام ، قال أبو بكر : وحدثني أحمد بن محمد بن يزيد ، عن عبد الله بن محمد بن سليمان ، عن أبيه ، عن عبد الله ابن حسن بن الحسن . قالوا جميعا : لما بلغ فاطمة عليها السلام إجماعُ أبي بكر على منعها فدك ، لانت خمارها ، وأقبلت في ثَمّةٍ من حَفَدَتِها ونساء قومها ، تطأ في ذيوها ، ماتخرم مشيتها مشية رسول الله صلى الله عليه وآله ، حتى دخلت على أبي بكر وقد حشد الناس من المهاجرين والأنصار ، فضرب بينها وبينهم رِيطَةً بيضاء - وقال بعضهم : قُبْطِيّة ، وقالوا : قُبْطِيّة بالكسر والضم - ثم أنت أنت أجهش لها القوم بالبكاء ، ثم أمهلت طويلا حتى سكنوا من فوّرتهم ، ثم قالت : أبتدئُ بمحمدٍ من هو أولى بالحمد والطّول والمجد ، الحمد لله على ما أنعم ، وله الشكر بما ألهم . وذكر خطبةً طويلةً جيّدة قالت في آخرها : « فاتقوا الله حقّ تقاّته ، وأطيعوه فيما أمركم به ، فإنما يخشى الله من عباده العلماء ، وأحمدوا الله الذي لعظمته ونوره يبتغى من في السموات والأرض إليه الوسيلة ، ونحن وسيلته في خلقه ، ونحن خاصّته ، ومحلّ قدسه ، ونحن حجّته في غيبه ، ونحن ورثته

أنبيائه ، ثم قالت : أنا فاطمة ابنة محمد ، أقول عودا على بدء ، وما أقول ذلك سرفا ولا شططا ، فاسمعوا بأسماع واعية ، وقلوب راعية ، ثم قالت : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ ^(١) فإن تعزوه تجدوه أبى دون آبائكم ، وأخا ابن عمى دون رجالكم ، ثم ذكرت كلاما طويلا سنذكره فيما بعد فى الفصل الثانى ، تقول فى آخره : ثم أنتم الآن تزعمون أن لا إرث لى ؛ ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ ^(٢) إيهام معاشر المسلمين ، ابتز إرث أبى ، أبى الله أن ترث يابن أبى قحافة أباك ولا أرث أبى ، لقد جنت شيئا فريّا ! فدوّنكها مخطومة مَرَحُولَةً تَلْقَاكَ يَوْمَ حَشْرِكَ ، فنعّم الحُكْمَ الله ، والزعيم محمد ، والموعد القيامة ، وعند الساعة يَخْشَرُ الْمُبْطِلُونَ ، ولكلّ نبيّ مستقرّ وسوف تعلمون من يأتية عذابٌ يخزيه ويحلّ عليه عذاب مقيم ! ثم التفتت إلى قبر أبيها فتمثلت بقول هند بنت أئانة :

قد كان بـ_____دك أنباء وهينةٌ لو كنتَ شاهدَها لم تَكْثُرِ الْخُطْبُ ^(٣)
أبدتُ رجالٌ لنا نجوى صدورهمُ لما قضيتَ وحالتَ دونكَ الْكُتُبُ
تَجَهَّمْتُنَا رجالٌ وأسُخِفَ بنا إذ غبتَ عنا فمحنَ اليومَ نُفْتَصَبُ

قال : ولم ير الناسُ أكثرَ باك ولا باكيةً منهم يومئذ . ثم عدلت إلى مسجد الأنصار فقالت : يا معشر البقية ، وأعضاء الملة ، وحَضَنَةُ الإسلام ، ماهذه الفترة عن نُصْرَتِي ، والوَنِيَّةِ عن معونتي ، والغمزة فى حقّى ، والسَّنة عن ظُلامَتِي ! أما كان رسولُ الله صلى الله عليه وآله يقول : « المرءُ يُحَفِّظُ فى ولده » ! سرعانَ ما أحدثتم ، وعجلانَ ما أنبئتم ، ألأن مات رسولُ الله صلى الله عليه وآله أمتم دينه ! هاإن موته لعمري خطبٌ جليلٌ أَسْتَوْسِعَ وَهْنُهُ ،

وَأَسْتَبْهِمُ فَتَقَهُ ، وَقُدِّدَ رَاتِقُهُ ، وَأَظْلَمَتْ الْأَرْضُ لَهُ ، وَخَشَعَتِ الْجِبَالُ ، وَأَكْذَتِ الْأَمَالُ .
 أَضْيَعُ بَعْدَهُ الْحَرِيمُ ، وَهَتَيْكَتِ الْحَرَمَةُ ، وَأُذِيلَتِ الْمَصُونَةُ ، وَتَلَكُ نَازِلَةٌ أَعْلَنَ بِهَا كِتَابُ
 اللَّهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَأَنْبَأَ كُمْ بِهَا قَبْلَ وَفَاتِهِ ، فَقَالَ : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
 الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ
 اللَّهَ شَيْئًا ، وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ ^(١) إِيَّاهَا بَنِي قَيْلَةَ ! اهْتَضَمَ تَرَاثُ أَبِي ، وَأَنْتُمْ بِمَرَأَى
 وَمَسْمَعٍ ، تَبْلُغُكُمْ الدَّعْوَةُ ، وَيَسْمَلُكُمْ الصَّوْتُ ، وَفِيكُمْ الْعُدَّةُ وَالْعَدَدُ ، وَلَكُمْ الدَّارُ وَالْجَنَّةُ ،
 وَأَنْتُمْ نَحْبَةُ اللَّهِ الَّتِي انْتَخَبَ ، وَخَيْرَتُهُ الَّتِي اخْتَارَ ! بَلَدَيْتُمُ الْعَرَبَ ، وَبَادَهْتُمُ الْأُمُورَ ، وَكَافَخْتُمُ
 الْبَهْمَ حَتَّى دَارَتْ بِكُمْ رَحَى الْإِسْلَامِ ، وَدَرَّ حَلْبُهُ ، وَخَبَّتْ نِيرَانُ الْحَرْبِ ، وَسَكَنَتْ فَوْرَةُ
 الشَّرِّكَ ، وَهَدَأَتْ دَعْوَةَ الْهَرَجِ ، وَاسْتَوْثِقَ نِظَامُ الدِّينِ ، أَفْخَاخَرْتُمْ بَعْدَ الْإِفْدَامِ ، وَنَسَكَصْتُمْ
 بَعْدَ الشَّدَةِ ، وَجُبُتُمْ بَعْدَ الشَّجَاعَةِ ، عَنْ قَوْمٍ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي
 دِينِكُمْ فَقَاتَلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنْهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ . أَلَا وَقَدْ أَرَى أَنْ قَدْ أَخْلَدْتُمْ
 إِلَى الْخَفَضِ ، وَرَكَنْتُمْ إِلَى الدَّعَةِ ، فَجَحَدْتُمُ الَّذِي وَعَيْتُمْ ، وَسُفِّتُمُ الَّذِي سَوَّغْتُمْ وَإِنْ
 تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنَى حَمِيدٌ ، أَلَا وَقَدْ قُلْتُ لَكُمْ مَا قُلْتُ عَلَى
 مَعْرِفَةٍ مَنَّى بِالْخُدْلَةِ الَّتِي خَاخَرْتَكُمْ ، وَخَوَّرَ الْقَنَاةَ ، وَضَعْفُ الْيَقِينِ ، فَدُونَكُمْوَهَا فَأَحْتَوَوْهَا
 مَدْبَرَةُ الظُّهْرِ ، نَاقِبَةُ الْخَلْفِ ، بَاقِيَةُ الْعَارِ ، مُوسِمَةُ الشُّعَارِ ، مُوصُولَةُ بَنَارِ اللَّهِ الْمُوقَدَةِ ، الَّتِي
 تَطْنَعُ عَلَى الْأَفْنَدَةِ ، فَبِعَيْنِ اللَّهِ مَا تَعْمَلُونَ ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ .

قال : وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَكَرِيَّا قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الضَّحَّاكِ قَالَ : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ
 مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَوَانَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ : لَمَّا كَلَّمَتِ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَبَا بَكْرٍ بِمَا كَلَّمَتْهُ بِهِ حَمْدُ
 أَبِي بَكْرٍ اللَّهُ وَأَنْتَنِي عَلَيْهِ وَصَلَّى عَلَى رَسُولِهِ ثُمَّ قَالَ : يَا خَيْرَةَ النِّسَاءِ ، وَأَبْنَةَ خَيْرِ الْآبَاءِ ، وَاللَّهِ
 مَا عَدَوْتُ رَأَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَمَا عَمَلْتُ إِلَّا بِأَمْرِهِ ، وَإِنْ الرَّائِدُ

لا يَكْذِبُ أَهْلَهُ ، وقد قلت فأبانت ، وأغلظت فأهجرت ، فففر الله لنا ولك . أما بعد ، فقد دفعت آلَ رسول الله ودابته وحذاءه إلى عليّ عليه السلام ، وأما ماسوى ذلك فإنّي سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول : « إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ ذَهَبًا وَلَا فِضَّةً وَلَا أَرْضًا وَلَا عَقَارًا وَلَا دَارًا ، وَلَكِنَّا نُورِثُ الْإِيمَانَ وَالْحِكْمَةَ وَالْعِلْمَ وَالسَّيِّئَةَ » . فقد عملت بما أمرني ، ونصحت له ، وما توفيقى إلّا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

قال أبو بكر : وروى هشام بن محمد ، عن أبيه قال : قالت فاطمة لأبي بكر : إن أمّ أيمن تشهد لي أنّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله أعطانى فدك ، فقال لها : يا ابنة رسول الله ، والله ما خلق الله خلقاً أحبّ إليّ من رسول الله صلى الله عليه وآله أيبك ، ولوددتُ أنّ السماء وقعت على الأرض يومَ مات أبوك ، والله لأن تفتقر عائشة أحبّ إليّ من أن تفتقرى ، أترانى أعطى الأحمر والأبيض حقّه وأظلمك حقك ، وأنت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن هذا المال لم يكن للنبيّ صلى الله عليه وسلم ، وإنما كان مالاً من أموال المسلمين يحمل النبيّ به الرجال ، وينفقه في سبيل الله ، فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليته كما كان يليه . قالت : والله لا كلمتك أبداً ! قال : والله لا هجرتك أبداً ؛ قالت : والله لأدعون الله عليك ؛ قال : والله لأدعون الله لك ، فلما حضرته الوفاة أوصتُ ألا يصلى عليها ، فدفنت ليلاً ، وصلى عليها عباس بن عبد المطلب ، وكان بين وفاتها ووفاء أبيها اثنتان وسبعون ليلة .

قال أبو بكر : وحدثني محمد بن زكريا قال : حدثنا جعفر بن محمد بن عمارة بالإسناد الأول قال : فلما سمع أبو بكر خطبتها شقّ عليه مقاتلتها فصعد المنبر وقال : أيها الناس ، ما هذه الرّعة إلى كلّ قالة ! أين كانت هذه الأمانى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

أَلَا مَنْ سَمِعَ فَلَيقُلْ ، وَمَنْ شَهِدَ فَلْيَتَكَلَّمْ ، إِنَّمَا هُوَ ثَعَالَةٌ شَهِيدُهُ ذَنْبُهُ ، مُرَبٌّ لِكُلِّ فِتْنَةٍ ، هُوَ الَّذِي يَقُولُ : كَرَّوْهَا جَذْعَةً بَعْدَ مَا هَرَمَتْ ، يَسْتَعِينُونَ بِالضَّعْفَةِ ، وَيَسْتَنْصِرُونَ بِالنِّسَاءِ ، كَأَمَّ طِحَالٍ أَحَبَّ أَهْلَهَا إِلَيْهَا الْبَغْيُ . أَلَا إِنِّي لَوْ أَشَاءُ أَنْ أَقُولَ لَقُلْتُ ، وَلَوْ قُلْتُ لَبَحْتُ ، إِنِّي سَاكِتٌ مَا تَرَكْتُ . ثُمَّ التَفْتُ إِلَى الْأَنْصَارِ فَقَالَ : قَدْ بَلَغَنِي يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ مَقَالَةُ سَفَهَائِكُمْ ، وَأَحَقُّ مِنْ لَزِمَ عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتُمْ . فَقَدْ جَاءَكُمْ فَأَوْتَيْتُمْ وَنَصَرْتُمْ ، أَلَا إِنِّي لَسْتُ بِأَسْطَايِدٍ وَلَا لِسَانًا عَلَى مَنْ لَمْ يَسْتَحِقَّ ذَلِكَ مِنَّا . ثُمَّ نَزَلَ ؛ فَانصرفتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ إِلَى مَنْزِلِهَا .

قُلْتُ : قَرَأْتُ هَذَا الْكَلَامَ عَلَى النَّقِيبِ أَبِي يَحْيَى جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي زَيْدٍ الْبَصْرِيِّ وَقُلْتُ لَهُ : بَيْنَ يَعْزُضُ ؟ فَقَالَ : بَلْ يَصْرَحُ . قُلْتُ : لَوْ صَرَحَ لَمْ أَسْأَلْكَ . فَضَحَكَ وَقَالَ : بَعْلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قُلْتُ : هَذَا الْكَلَامُ كُلُّهُ لِعَلَى يَقُولُهُ ! قَالَ : نَعَمْ ، إِنَّهُ الْمَلِكُ يَا بَنِي ، قُلْتُ : فَمَا مَقَالَةُ الْأَنْصَارِ ؟ قَالَ : هَتَفُوا بِذِكْرِ عَلِيٍّ خِفَافٍ مِنْ اضْطِرَابِ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ ، فَتَهَاوَمُوا . فَسَأَلْتُهُ عَنْ غَرِيبِهِ ، فَقَالَ : أَمَّا الرَّعَّةُ بِالتَّخْفِيفِ ، أَيْ الْإِسْتِمَاعِ وَالْإِصْغَاءِ ؛ وَالْقَالَةُ : الْقَوْلُ ، وَثَعَالَةُ : اسْمُ الثَّعْلَبِ عِلْمٌ غَيْرُ مُصْرُوفٍ ، مِثْلُ ذُوَالَةِ لِلذَّئْبِ ، وَشَهِيدُهُ ذَنْبُهُ ، أَيْ لِشَاحِدٍ لَهُ عَلَى مَا يَدَّعَى إِلَّا بَعْضُهُ وَجُزْءٌ مِنْهُ ، وَأَصْلُهُ مِثْلُ قَالُوا : إِنَّ الثَّعْلَبَ أَرَادَ أَنْ يُغَرِّقَ الْأَسَدَ بِالذَّئْبِ فَقَالَ : إِنَّهُ قَدْ أَكَلَ الشَّاةَ الَّتِي كُنْتُ قَدْ أَعْدَدْتُهَا لِنَفْسِكَ ، وَكُنْتُ حَاضِرًا قَالَ : فَمَنْ يَشْهَدُ لَكَ بِذَلِكَ ؟ فَرَفَعَ ذَنْبَهُ وَعَلَيْهِ دَمٌ ، وَكَانَ الْأَسَدُ قَدْ افْتَقَدَ الشَّاةَ ، فَقَبِلَ شَهَادَتَهُ ، وَقَتَلَ الذَّئْبَ ، وَمَرَبٌّ : مُلَازِمٌ ، أَرَبٌ بِالْمَكَانِ . وَكَرَّوْهَا جَذْعَةً أَعِيدُوهَا إِلَى الْحَالِ الْأَوَّلِيِّ ، يَعْنِي الْفِتْنَةَ وَالْهَرَجَ . وَأَمَّ طِحَالٌ : امْرَأَةٌ بَنِيٍّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَيَضْرِبُ بِهَا الْمَثَلُ فَيَقَالُ : أَرْنِي مِنْ أُمَّ طِحَالٍ .

قال أبو بكر : وحدّثني محمد بن زكريّا قال : حدّثني ابن عائشة قال : حدّثني أبي ، عن عمّه قال : لما كملت فاطمة أبا بكر بكى ثم قال : يا بنتَ رسول الله ، والله ما ورث أبوك دينارا ولا درهما ، وإنّه قال : إن الأنبياء لا يورثون ، فقالت : إنّ فدك وهبها لي رسول الله صلّى الله عليه وآله ، قال : فمن يشهد بذلك ؟ فجاء عليّ بن أبي طالب عليه السلام فشهد ، وجاءت أمّ أيمن فشهدت أيضا ، فجاء عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف فشهدا أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلم كان يقسمها ، قال أبو بكر : صدقت يا ابنة رسول الله صلّى الله عليه وسلم ، وصدق عليّ ، وصدقت أمّ أيمن ، وصدق عمر ، وصدق عبد الرحمن بن عوف ، وذلك أنّ مالك لأبيك كان رسول الله صلّى الله عليه وسلم يأخذ من فدك قوتكم ، ويقسم الباقي ، ويحمل منه في سبيل الله ، فما تصنعين بها ؟ قالت : أصنع بها كما يصنع بها أبي ؛ قال : فلك عليّ الله أن أصنع فيها كما يصنع فيها أبوك ، قالت : الله لتفعلن ! قال : الله لأفعلن ، قالت : اللهم اشهد ؛ وكان أبو بكر يأخذ غلتها فيدفع إليهم منها ما يكفيهم ، ويقسم الباقي ، وكان عمر كذلك ، ثم كان عليّ كذلك ، فلما ولي الأمر معاوية بن أبي سفيان أقطع مروان بن الحكم ثلثها ، وأقطع عمرو بن عثمان بن عفان ثلثها ، وأقطع يزيد بن معاوية ثلثها ، وذلك بعد موت الحسن بن عليّ عليه السلام ؛ فلم يزالوا يتداولونها حتى خلصت كلّها لمروان بن الحكم أيام خلافته ، فوهبها لعبد العزيز ابنه ، فوهبها عبد العزيز لابنه عمر بن عبد العزيز ، فلما ولي عمر بن العزيز الخلافة ، كانت أوّل ظلامة ردّها دعا حسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام - وقيل : بل دعا عليّ بن الحسين عاينه السلام - فردّها عليه ، وكانت بيد أولاد فاطمة عليها السلام مدّة ولاية عمر بن عبد العزيز فلما ولي يزيد بن عاتكة قبضها منهم ، فصارت في أيدي بني مروان كما كانت يتداولونها ، حتى انتقلت الخلافة عنهم ، فلما ولي أبو العباس السفاح ردّها عليّ عبد الله

ابن الحسن بن الحسن ، ثم قبضها أبو جعفر لما حدث من بني حسن ما حدث ، ثم ردها المهديّ أبنته على ولد فاطمة عليها السلام ، ثم قبضها موسى بن المهدي وهارون أخوه ، فلم تزل في أيديهم حتى ولي المأمون ، فردّها على الفاطميّين .

قال أبو بكر : حدثني محمد بن زكريا قال : حدثني مهديّ بن سابق قال : جلس المأمون للظالم ، فأول رُقعة وقعت في يده نظر فيها وبكى وقال للذي على رأسه : نادِ أين وكيلُ فاطمة ؟ فقام شيخ عليه دُرّاعة وعمامة وخُفّ تعزّي فتقدّم فجعل ينظره في فداك والمأمون محتجّ عليه وهو محتجّ على المأمون ، ثم أمر أن يسجل لهم بها ، فكتب السجلّ وقرئ عليه ، فأنفذه ، فقام دُغبل إلى المأمون فأنشده الأبيات التي أوّلها :

أصبح وجهُ الزّمان قد ضحِكَ بردَ مأمونٍ هاشمٍ فدَاكَ

فلم تزل في أيديهم حتى كان في أيّام المتوكل ، فأقطمها عبد الله بن عمر البازيار ، وكان فيها إحدى عشرة نخلة غرسها رسول الله صلى الله عليه وآله بيده ، فكان بنو فاطمة يأخذون ثمرها ، فإذا قدم الحجاج أهدوا لهم من ذلك التمر فيصّلونهم ، فيصير إليهم من ذلك مال جزيل جليل ، فصرم^(١) عبد الله بن عمر البازيار ذلك التمر ، وجه رجلا يقال له بشران بن أبي أمية الثقفى إلى المدينة فصرّمه ، ثم عاد إلى البصرة ففُديج .

قال أبو بكر : أخبرنا أبو زيد عمر بن شبة قال : حدثنا سويد بن سعيد والحسن بن عثمان قالا : حدثنا الوليد بن محمد ، عن الزّهرى ، عن عروة ، عن عائشة أن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهى حينئذ تطلب ما كان لرسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة وفداك ، وما بقى من خمس خيبر ، فقال

(١) صرم النخل : جذه وقطعه .

أبو بكر : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا نُورث : ما تركناه صدقة » ، إنما يأكل آلُ محمد من هذا المال ، وإني والله لا أغير شيئاً من صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولأعلن فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأبي أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً ، فوجدت من ذلك على أبي بكر وهجرته فلم تكلمه حتى توفيت ، وعاشت بعد أبيها ستة أشهر ، فلما توفيت دفنها على عليه السلام ليلاً ، ولم يؤذن بها أبابكر .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثنا إسحاق بن إدريس ، قال : حدثنا محمد ابن أحمد ، عن معمر ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة أن فاطمة والعباس أنيا أبابكر يلتزمان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وآله وهما حينئذ يطلبان أرضه بفدك وسهمه بخيبر ، فقال لهما أبو بكر : إني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا نُورث ، ما تركناه صدقة » ، إنما يأكل آل محمد صلى الله عليه من هذا المال ، وإني والله لا أغير أمراً رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يصنعه إلا صنعتُهُ ، قال : فهجرته فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثنا عمر بن عاصم . وموسى بن إسماعيل قال : حدثنا حماد بن سلمة ، عن السكبي ، عن أبي صالح ، عن أم هانئ ، أن فاطمة قالت لأبي بكر : من يرثك إذا مت ؟ قال : ولدي وأهلي ؛ قالت : فإلا تترك رسول الله صلى الله عليه وآله دوننا ؟ قال يا ابنة رسول الله ، ما ورث أبوك داراً ولا مالا ولا ذهباً ولا فضة ، قالت : بلى سهم الله الذي جعله لنا ، وصارفيننا الذي بيدك ، فقال لها : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « إنما هي طعمة أطعمناها الله ، فإذا مت كانت بين المسلمين » .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثنا أبو بكر بن أبي شَيْبَةَ قال : حدثنا محمد بن الفضل ، عن الوليد بن جميع ، عن أبي الطفيل قال : أرسلتُ فاطمة إلى أبي بكر :

أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وآله أم أهله؟ قال : بل أهله؛ قالت : فما بال سهم رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن الله أطعم نبيه طعمة» ، ثم قبضه ، وجعله للذي يقوم بعده ، فوليت أنا بعده ، أن أردّه على المسلمين ، قالت : أنت وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله أعلم . قلت : في هذا الحديث عجب ، لأنها قالت له : أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وآله أم أهله؟ قال : بل أهله؛ وهذا تصريح بأنه صلى الله عليه وآله موروث يرثه أهله ، وهو خلاف قوله : «لا نورث» . وأيضاً فإنه يدلّ على أن أبا بكر استنبط من قول رسول الله صلى الله عليه وآله أن الله أطعم نبياً طعمة أن يُجري رسول الله صلى الله عليه وآله عند وفاته مجرى ذلك النبي صلى الله عليه وآله ، أو يكون قد فهم أنه عنى بذلك النبي المنكر لفظاً نفسه ، كما فهم من قوله في خطبته : إن عبداً خيرّه الله بين الدنيا وما عند ربّه ، فاختر ما عند ربّه ، فقال أبو بكر : بل نفديك بأنفسنا .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : أخبرنا القعنبى قال : حدثنا عبد العزيز بن محمد ، عن محمد بن عمر ، عن أبي سلمة ، أن فاطمة طلبت فدك من أبي بكر ، فقال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن النبي لا يورث» ، من كان النبي يعوله فأنا أعوله ، ومن كان النبي صلى الله عليه وسلم يُنفق عليه فأنا أنفق عليه . فقالت : يا أبا بكر ، أيرثك بناتك ولا يرث رسول الله صلى الله عليه وآله بناته؟ فقال : هو ذاك . قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير قال : حدثنا فضيل بن مرزوق قال : حدثنا البحترى بن حسان قال : قلت لزيد بن عليّ عليه السلام وأنا أريد أن أهجن أمراً أبي بكر : إن أبا بكر انتزع فدك من فاطمة عليها السلام ، فقال : إن أبا بكر كان رجلاً

رحيما ، وكان يكره أن يغير شيئا فَعَلَهُ رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأتته فاطمة فقالت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أعطاني فِدْكَ ، فقال لها : هل لك على هذا بيّنة ؟ فجاءت بعليّ عليه السلام ، فشهد لها ، ثم جاءت أمّ أيمن فقالت : ألسما تشهدان أنّي من أهل الجنة ! قالوا : بلى - قال أبو زيد : يعنى أنّها قالت لأبي بكر وعمر - قالت : فأنا أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله أعطاه فِدْكَ ، فقال أبو بكر : فرجل آخر أو امرأة أخرى لتستحرق بها القضية . ثم قال أبو زيد : وإيم الله لو رجع الأمر إلىّ لقصيتُ فيها بقضاء أبي بكر .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدّثنا محمد بن الصباح قال : حدّثنا يحيى بن المتوكل أبو عقيل ، عن كثير النوال قال : قلت لأبي جعفر محمد بن علي عليه السلام : جعلني الله فداك ! أرايت أبا بكر وعمر ، هل ظلماكم من حقكم شيئا - أو قال : ذهبا من حقكم بشيء ؟ فقال : لا ، والذي أنزل القرآن على عبده ليكون للعالمين نذيرا ، ما ظلمنا من حقنا مثقال حبة من خردل ؛ قلت : جعلت فداك أفأتولاهما ؟ قال : نعم ويحك ، تولهما في الدنيا والآخرة ، وما أصابك فني عنقي ، ثم قال : فعل الله بالمغيرة وبذّان ، فإنهما كذبا علينا أهل البيت .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدّثنا عبد الله بن نافع والقعنبيّ ، عن مالك عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة أنّ أزواج النبي صلى الله عليه وآله أردنّ لما توفي أن يبعثن عثمان بن عفان إلى أبي بكر يسألنه ميراثهنّ - أو قال ثمنهنّ - قالت : فقلت لهنّ : أليس قد قال النبيّ صلى الله عليه وآله « لا نورث ، ما تركنا صدقة » .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد ، قال : حدّثنا عبد الله بن نافع والقعنبيّ وبشر بن عمر ، عن مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، عن النبيّ صلى الله عليه وآله : « لا يقسم ورثتي دينارا ولا درهما ، ما تركتُ بعد نفقة نسائي ومثونة عيالي فهو صدقة » .

قلت : هذا حديث غريب ، لأن المشهور أنه لم يرو حديث انتفاء الإرث إلا أبو بكر وحده .

وقال أبو بكر : وحدثنا أبو زيد ، عن الحزامي ، عن ابن وهب ، عن يونس عن ابن شهاب ، عن عبد الرحمن الأعرج أنه سمع أبا هريرة يقول : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « والذي نفسي بيده لا يقسم ورثتي شيئاً ، ما تركت صدقة » قال : وكانت هذه الصدقة بيد علي عليه السلام ، غلب عليها العباس ، وكانت فيها خصوصتهما ، فأبى عمر أن يقسمها بينهما حتى أعرض عنها العباس وغلب عليها عليه السلام ، ثم كانت بيد حسن وحسين ابني علي عليه السلام ، ثم كانت بيد علي بن الحسين عليه السلام والحسن بن الحسن ، كلاهما يتداولانها^(١) ، ثم بيد زيد بن علي عليه السلام .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثنا عثمان بن عمر بن فارس ، قال : حدثنا يونس ، عن الزهري ، عن مالك بن أوس بن الحدثان ، أن عمر بن الخطاب دعاه يوماً بعد ما ارتفع النهار ، قال : فدخلتُ عليه وهو جالس على سرير رمال ليس بينه وبين الرمال فراش ، على وسادة أدَم ، فقال : يا مالك ، إنه قد قدم من قومك أهلُ أبيات حضروا المدينة ، وقد أمرت لهم برضخ^(٢) فاقسمه بينهم ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، مُرْ بذلك غيري ، قال : اقسم أيها المرء .

قال : فبينما نحن على ذلك إذ دخل يرفأ ، فقال : هل لك في عثمان وسعد وعبد الرحمن والزبير يستأذنون عليك ؟ قل : نعم ، فأذن لهم ، قال : ثم لبث قليلاً ، ثم جاء فقال : هل لك في علي والعباس يستأذنان عليك ؟ قال : ائذن لهما ، فلما دخلا قال عباس : يا أمير المؤمنين ، اقض بيني وبين هذا - يعني علياً - وهما يختصمان في الصوافي^(٣) التي أفاء الله على رسوله

(١) ب : « يتولانها » تصحيف ، صوابه من أ (٢) الرضخ هنا : المال .

(٣) الصوافي : الأملاك الواسعة . والخبر في اللسان (صفا) .

من أموال بنى النضير ، قال : فاستبّ علىّ والعباس عند عمر ، فقال عبد الرحمن :
يا أمير المؤمنين ، اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر ، فقال عمر : أنشدكم الله الذى
تقوم بإذنه السموات والأرض ، هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال :
« لا نُورَث ، ما تركناه صدقة » ، يعنى نفسه ؟ قالوا : قد قل ذلك ، فأقبل على العباس وعلىّ
فقال : أنشدكما الله هل تعلمان ذلك ؟ قالوا : نعم ؟ قال عمر : فإنى أحدثكم عن هذا
الأمر ، إن الله تبارك وتعالى خصّ رسوله صلى الله عليه وسلم فى هذا النىء بشىء لم يُعطه غيره ،
قال تعالى : ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١) ﴾ ، وكانت هذه خاصة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فما اختارها دونكم ، ولا استأثر بها عليكم ، لقد أعطاكموها وثبتها
فيكم حتى بقى منها هذا المال ، وكان ينفق منه على أهله سنتهم ، ثم يأخذ ما بقى فيجعله
فيما يجعل مال الله عز وجلّ ، فعل ذلك فى حياته ثم توفى ، فقال أبو بكر : أنا ولى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فقبضه الله ، وقد عمل فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وأتما حينئذ ، والتفت إلى علىّ والعباس تزعمان أن أبا بكر فيها ظالم فاجر فاجر ، والله
يعلم إنه فيها لصادق بارّ راشد ، تابع للحق ، ثم توفى الله أبا بكر ، فقلت : أنا أولى
الناس بأبى بكر وبرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقبضتها سذنين - أو قال سنين من
إمارتى - أعمل فيها مثل ما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، ثم قال : وأنتما
- وأقبل على العباس وعلىّ - تزعمان أنى فيها ظالم فاجر ، والله يعلم أنى فيها بارّ راشد ، تابع للحق
ثم جثمتانى وكتبتكما واحدة ، وأمر كما جميع ، فجئتنى - يعنى العباس - تسألنى نصيبك من ابن
أخيك ، وجاءنى هذا - يعنى علياً - يسألنى نصيب امرأته من أبيها ، فقلت لكما : إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا نورث ، ما تركناه صدقة » ، فلما بدا لى أن

أدفعها إليكما قلت : أدفعها على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، وبما عملتُ به فيها ، وإلا فلا تكلماني ! فقلتما : ادفعها إلينا بذلك ، فدفعها إليكما بذلك ، أفنتمسان مني قضاء غير ذلك ! والله الذي تقوم بإذنه السموات والأرض لا أفضي بينكما بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة ، فإن عجزتما عنها فادفعاهما إليّ فأنا أكفيكماها !

قال أبو بكر : وحدّثنا أبو زيد قال : حدّثنا إسحاق بن إدريس ، قال : حدّثنا عبد الله بن المبارك قال : حدّثني يونس ، عن الزهريّ قال : حدّثني مالك بن أوس بن الحدّثان بنحوه ؛ قال : فذكرت ذلك لعروة فقال : صدق مالك بن أوس ، أنا سمعتُ عائشة تقول : أرسل أزواجُ النّبىّ صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان إلى أبي بكر يسألُهن ميراثهنّ من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أفاء الله عليه حتى كنت أردّهنّ عن ذلك فقلت : ألا تتقين الله ، ألم تعلمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « لا نورث ، ما تركناه صدقة » ، يريد بذلك نفسه ؛ إنما يأكل آل محمد من هذا المال ، فأنهى أزواج النّبىّ صلى الله عليه وآله إلى ما أمرتهنّ به .

قلت : هذا مشكل ، لأن الحديث الأول يتضمن أن عمر أقسم على جماعة فيهم عثمان فقال : نشدتكم الله ، ألستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا نورث ما تركناه صدقة » ، يعنى نفسه ! فقالوا : نعم ، ومن جلتهم عثمان ، فكيف يعلم بذلك فيكون مترسلاً لأزواج النّبىّ صلى الله عليه وآله : يسأله أن يعطيهم الميراث ! اللهم إلا أن يكون عثمان وسعد وعبد الرحمن والزبير صدّقوا عمر على سبيل التقليد لأبي بكر فيما رواه وحسن الظنّ ، وسمّوا ذلك علمًا ، لأنه قد يطلق على الظنّ اسم العلم .

فإن قال قائل : فهلاً حسن ظنّ عثمان برواية أبي بكر في مبدأ الأمر فلم يكن رسولا لزوجات النبي صلى الله عليه وآله في طلب الميراث ؟ .

قيل له : يجوز أن يكون في مبدأ الأمر شاكا ، ثم يغلب على ظنه صدقه لأمارات اقتضت تصديقه ، وكلّ الناس يقع لهم مثل ذلك .

وهاهنا إشكال آخر ، وهو أن عمر ناشد عليّاً والعبّاس : هل تعلمان ذلك ؟ فقالا : نعم ، فإذا كانا يعلمانه فكيف جاء العبّاس وفاطمة إلى أبي بكر يطلبان الميراث على ما ذكره في خبر سابق على هذا الخبر ، وقد أوردناه نحن ! وهل يجوز أن يقال : كان العبّاس يعلم ذلك ثم يطلب الإرث الذي لا يستحقّه ؟ وهل يجوز أن يقال : إن عليّاً كان يعلم ذلك ويمكن زوجته أن تطلب ما لا تستحقّه ، خرجت من دارها إلى المسجد ، ونازعت أبا بكر ، وكلمته بما كلمته إلّا بقوله وإذنه ورأيه . وأيضاً فإنه إذا كان صلى الله عليه وآله لا يُورث ، فقد أشكل دفع آله ودابته وحذائه إلى عليّ عليه السلام ، لأنّه غير وارث في الأصل ، وإن كان أعطاه ذلك لأنّ زوجته بُعْضة أن ترث ، لولا الخبر ، فهو أيضاً غير جائز ، لأنّ الخبر قد منّع من أن يرث منه شيئا قليلا كان أو كثيرا .

فإن قال قائل : نحن معاشر الأنبياء لا نُورث ذهباً ولا فضّة ولا أرضاً ولا عقاراً ولا داراً .

قيل : هذا الكلام يُفهم من مضمونه أنّهم لا يُورثون شيئاً أصلاً ، لأنّ عادة العرب جاريةٌ بمثل ذلك ، وليس يقصدون نفى ميراث هذه الأجناس المعدودة دون غيرها ، بل يجعلون ذلك كالتصريح بنفى أن يُورثوا شيئاً ما على الإطلاق .

وأيضاً فإنه جاء في خبر الدابة والآلة والحذاء أنّه روى عن النبي صلى الله عليه وآله : « لا نُورث ، ما تركناه صدقة » ، ولم يقل « لا نُورث كذا ولا كذا » ، وذلك يقتضى عموم انتفاء الإرث عن كلّ شيء .

وأما الخبر الثاني وهو الذى رواه هشام بن محمد الكلبيّ ، عن أبيه ؛ ففيه إشكال أيضا ، لأنّه قال : إنّها طلبت فذكّ ، وقالت : إنّ أبى أعطانيها ، وإنّ أمّ أيمن تشهد لى بذلك ، فقال لها أبو بكر فى الجواب : إنّ هذا المال لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنّما كان مالا من أموال المسلمين ، يحمل^(١) به الرجال ، وينفقه فى سبيل الله ؛ فلّقائل أن يقول له : أيجوز للنبيّ صلى الله عليه وآله أن يملك أبنته أو غير ابنته من أفناء الناس ضيمةً مخصوصة ، أو عقارا مخصوصا من مال المسلمين ، لو حى أو حى الله تعالى إليه ، أو لاجتهاد رأيه على قول من أجاز له أن يحكم بالاجتهاد ، أولا يجوز للنبيّ صلى الله عليه وآله ذلك ؟ فإن قال : لا يجوز ، قال مالا يوافقه العقل ولا المسلمون عليه ، وإن قال : يجوز ذلك ، قيل : فإنّ المرأة ما اقتصرت على الدعوى ، بل قالت : أمّ أيمن تشهد لى ، فكان ينبغى أن يقول لها فى الجواب : شهادة أمّ أيمن وحدها غير مقبولة ؛ ولم يتضمّن هذا الخبر ذلك ، بل قال لها لما أدعت وذكرت من يشهد لها : هذا مال من مال الله . لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا ليس بجواب صحيح .

وأما الخبر الذى رواه محمد بن زكريّا عن عائشة ؟ ففيه من الإشكال مثل ما فى هذا الخبر ، لأنّه إذا شهد لها علىّ عليه السلام وأمّ أيمن أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وهب لها فذكّ ، لم يصحّ اجتماع صدّقها وصدّق عبد الرحمن وعمر ، ولا ما تكفّفه أبو بكر من تأويل ذلك بمستقيم ، لأنّ كونها هبة من رسول الله صلى الله عليه وآله لها يمتنع من قوله : « كان يأخذ منها قوتكم ويقسم الباقي » ، ويحمل منه فى سبيل الله ، لأنّ هذا ينافى كونها هبة لها ، لأنّ معنى كونها لها أنتقالها إلى ملكيتها ، وأن تقتصر فيها خاصّة دون كلّ أحد من الناس ، وما هذه صفته كيف يقسم ويحمل منه فى سبيل الله !

(١) : « ويحمل » .

فإن قال قائل : هو صَلَّى الله عليه وآله أبوها ، وحُكْمُهُ في مالها كحُكْمِهِ في ماله
وفي بيت مال المسلمين ، فلعله كان بحكم الأبوة يفعل ذلك !

قيل : فإذا كان يتصرف^(١) فيها تصرف الأب في مال ولده ، ولا يخرج ذلك عن
كونه مال ولده ، فإذا مات الأب لم يحز لأحد أن يتصرف في مال ذلك الولد ، لأنه ليس
بأب له فيتصرف في ماله تصرف الآباء في أموال أولادهم ، على أن الفقهاء أو مُعْظَمَهُمْ
لا يجيزون للأب أن يتصرف في مال الأبن .

وهاهنا إشكال آخر ، وهو قول عمر لعليّ عليه السلام والعبّاس : وأتما حينئذ تزعمان
أنّ أبا بكر فيها ظالم فاجر ، ثمّ قال لما ذكر نفسه : وأتما تزعمان أنّي فيها ظالم فاجر ، فإذا
كانا يزعمان ذلك فكيف يزعم هذا الزعم مع كونهما يعلمان أنّ رسول الله صَلَّى الله عليه
وآله قال : « لا أورث » ! إن هذا لمن أعجب العجائب ، ولولا أنّ هذا الحديث - أعني
حديث خصومة العبّاس وعليّ عند عمر - مذکور في الصحاح لكان بعض ما ذكرناه يطعن في
صحته ؛ وإنما الحديث في الصحاح لا ريب في ذلك .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدّثنا ابن أبي شَيْبَةَ ، قال : حدّثنا ابن عُليّة ،
عن أيّوب ، عن عكرمة ، عن مالك بن أرس بن الحدّثان قال : جاء العبّاس وعليّ إلى
عمر ، فقال العبّاس : اقض بيني وبين هذا الكذا وكذا ، أي يشتمه ، فقال الناس : أفصل
بينهما ، فقال : لا أفصل بينهما ، قد علما أنّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله قال :
« لا نُورث ، ما تركناه صدقة » .

قلت : وهذا أيضاً مُشْكَل ، لأنهما حضرا يتنازعا في الميراث ، بل في ولاية صدقة
رسول الله صَلَّى الله عليه وآله أيهما يتولّاها ولاية لا إرثاً ! وعلى هذا كانت الخصومة ،

فهل يكون جواب ذلك قد علما أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « لا نُورَث » !
 قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثني يحيى بن كثير أبو غسان قال : حدثنا شعبة عن
 عمر بن مرة ، عن أبي البختري قال : جاء العباس وعليّ إلى عمر وهما يختصمان ، فقال عمر
 لطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد : أنشدكم الله ، أسمعتم رسول الله صلى الله عليه يقول :
 « كلّ مال نبيّ فهو صدقة ، إلا ما أطعمه أهله ، إنّا لا نُورَث » ! فقالوا : نعم ، قال : وكان
 رسول الله يتصدق به ، ويُقسم فضله ، ثم توفيّ فوليه أبو بكر سنتين يصنع فيه ما كان
 يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنتم تقولان : إنّه كان بذلك خاطئا ، وكان بذلك
 ظلما ، وما كان بذلك إلّا راشدا ، ثم وليّته بعد أبي بكر فقلت لكما : إن شئتما قبلتماه على
 عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده الذي عهد فيه ، فقلتما : نعم ، وجئناي الآن
 تختصمان ؛ يقول هذا : أريد نصيبي من ابن أخي ، ويقول هذا : أريد نصيبي من أسرائي !
 والله لا أقضى بينكما إلّا بذلك .

قلتُ : وهذا أيضاً مُشكِـل ، لأن أكثر الروايات أنّه لم يروِ هذا الخبر إلّا أبو بكر
 وحده ، ذكر ذلك أعظم المحدّثين ، حتّى إنّ الفقهاء في أصول الفقه أطبقوا على ذلك في
 احتجاجهم في الخبر برواية الصحابيّ الواحد . وقال شيخنا أبو عليّ : لا تقبل في الرواية إلّا رواية
 اثنين كالشهادة ، فخالفه المتكلّمون والفقهاء كلّهم ، واحتجّوا عليه^(١) بقبول الصحابة رواية
 أبي بكر وحده : « نحن معاشر الأنبياء لا نُورَث » ، حتّى إنّ بعض أصحاب أبي عليّ
 تكلف لذلك جوابا ، فقال : قد روى أن أبا بكر يوم حاجّ فاطمة عليها السلام قال :
 أنشد الله أسراً سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا شيئا ! فروى مالك بن أوس
 ابن الحدّثان : أنّه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا الحديث ينطق بأنّه استشهد

عمرَ وطلحةَ والزبيرَ وعبدَ الرحمن وسعدا ، فقالوا : سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإين كانت هذه الروايات أيام أبي بكر ! ما نقل أن أحداً من هؤلاء يوم خصومة فاطمة عليها السلام وأبي بكر رَوَى من هذا شيئاً .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا محمد بن يحيى ^(١) ، عن إبراهيم ابن أبي يحيى ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة أن أزواج النبي صلى الله عليه وآله أرسلن عثمان إلى أبي بكر ، فذكر الحديث ، قال عروة : وكانت فاطمة قد سألت ميراثها من أبي بكر مما تركه النبي صلى الله عليه وآله ، فقال لها : بأبي أنت وأمي ، وبأبي أبوك وأمي ونفسي ، إن كنتِ سمعتِ من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ، أو أمركِ بشيء لم أتبع غير ما تقولين ، وأعطيتكِ ما تبتغين ، وإلا فإني أتبع ما أمرتُ به !

قال أبو بكر . وحدثنا أبو زيد قال : حدثنا عمرو بن مرزوق ، عن شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي البختري قال : قال لها أبو بكر لما طلبتُ فذك : بأبي أنت وأمي أنت عندي الصادقة الأمانة ، إن كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عهدَ إليك في ذلك عهداً ، أو وعدك به وعداً ، صدقتكِ ، وسلّمتُ إليك ! فقالت : لم يعهد إليّ في ذلك بشيء ، ولكن الله تعالى يقول : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ ^(٢) ، فقال : أشهد لقد سمعت ^(٣) رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنا معاشر الأنبياء لا نورث » .

قلت : وفي هذا من الإشكال ما هو ظاهر ، لأنها قد أدعت أنه عهد إليها رسولُ الله صلى الله عليه وآله في ذلك أعظم العهد ، وهو النحلة ، فكيف سكنت عن ذكر هذا لما سأله أبو بكر ! وهذا أعجب من العجب .

(٣) كذا في ١ ، وفي ب : « كان »

(٢) سورة النساء ١١

(١) ب : « عيسى » .

قال أبو بكر : وحدّثنا أبو زيد؛ قال : حدّثنا محمد بن يحيى، قال : حدّثنا عبد العزيز ابن عمران بن عبد العزيز بن عبد الله الأنصارى عن ابن شهاب ، عن مالك بن أوس بن الحَدَثان ، قال : سمعتُ عمر وهو يقول للعبّاس وعلىّ وعبد الرحمن بن عوف والزبير وطلحة : أنشدكم الله هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنا لا نُورَث ، معاشرَ الأنبياء ، ما تركنا صدقه » ؟ قالوا : اللهم نعم ، قال أنشدكم الله هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل في فيئه أهله السّنة من صدقاته ^(١) ، ثم يجعل ما بقى في بيت المال ! قالوا : اللهم نعم ، فلمّا توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضها أبو بكر ، فجئت يا عبّاسُ تطلب ميراثك من ابن أخيك ، وجئت يا علىّ تطلب ميراث زوجتك من أبيها ! وزعما أن أبا بكر كان فيها خائنا فاجرا . والله لقد كان امرأً مطيعاً ، تابعا للحقّ ، ثم توفى أبو بكر فقبضتها ، فجتمانى تطلبان ميراثكما ، أما أنت يا عبّاس فتطلب ميراثك من ابن أخيك ، وأما علىّ فيطلب ميراث زوجته من أبيها ، وزعما أنّي فيها خائن وفاجر ، والله أعلم أنّي فيها مطيع تابع للحقّ ؛ فأصلحا أمركما ، وإلا والله لم ترجع إليكما . فقاما وتركنا الخصومة وأمضيت صدقة .

قال أبو زيد : قال أبو غسان : حدّثنا عبد الرزاق الصنعانيّ ، عن معمر بن شهاب ، عن مالك بنحوه ، وقال في آخره : فغلب علىّ عباسا عليها ، فكانت بيدِ علىّ ، ثم كانت بيد الحسن ، ثم كانت بيد الحسين ، ثم علىّ بن الحسين ، ثم الحسن بن الحسن ، ثم زيد بن الحسن .

قلت : وهذا الحديث يدلّ صريحا على أنّهما جاءا يطلبان الميراث لا الولاية ، وهذا من المُشكِلات ، لأنّ أبا بكر حَسَمَ المادّة أَوّلا ، وقرّر عند العبّاس وعلىّ وغيرهما أنّ النّبيّ صلى الله عليه وآله لا يُورَث ، وكان عمر من المساعدين له على ذلك ، فكيف يعود

(١) كذا في الأصول ، وفي السّلام غموض .

العبّاس وعلىّ بعد وفاة أبي بكر ، يحاولان أمرا قد كان فرغ منه ، ويُئس من حصوله ، اللهمّ إلا أن يكونا ظنّا أن عمر ينفّض قضاء أبي بكر في هذه المسألة ، وهذا بعيد ، لأنّ عليّا والعبّاس كانا^(١) في هذه المسألة^(٢) يتّهمان عمر بمالأة أبي بكر على ذلك ، ألا تراه يقول : نسبتماني ونسبتمأ أبا بكر إلى الظلم والخيانة ، فكيف يظنّان أنّه ينفّض قضاء أبي بكر ويورثهما !

وأعلم أنّ الناس يظنّون أنّ نزاع فاطمة أبا بكر كان في أمرين : في الميراث والنّحلة ، وقد وجدتُ في الحديث أنّها نازعتُ في أمر ثالث ، ومنعها أبو بكر إتياء أيضا ، وهو سهم ذوى القربى .

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهريّ : أخبرني أبو زيد عمر بن شبّة ، قال : حدّثني هارون بن عمير ، قال : حدّثنا الوليد بن مسلم ، قال : حدّثني صدقة أبو معاوية ، عن محمد بن عبد الله ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن يزيد الرّقاشيّ ، عن أنس بن مالك ، أنّ فاطمة عليها السلام أتت أبا بكر فقالت : لقد علمت الذي ظلمتنا عنه أهل البيت من الصدقات ، وما أفاء الله علينا من الغنائم في القرآن من سهم ذوى القربى ! ثمّ قرأت عليه قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ... ﴾^(٣) الآية ، فقال لها أبو بكر : بأبي أنت وأمي ووالدك ! السمع والطاعة لكتاب الله ، ولحقّ رسول الله صلّى الله عليه وسلم ، وحقّ قرابته ، وأنا أقرأ من كتاب الله الذي تقرئين منه ، ولم يبلغ علىّ منه أنّ هذا السهم من الخمس يسلم إليكم كاملا ؛ قالت : أفلاك هو ولأقربائك ؟ قال : لا ، بل أفق عليكم منه ، وأصريف الباقي في مصالح المسلمين ، قالت : ليس هذا حكمُ الله تعالى ؛ قال : هذا حكم الله ، فإن كان رسولُ الله عهده إليك

في هذا عهدا أو أوجب له كما حقا^(١) صدقتك وسلمته كله إليك وإلى أهلك؛ قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يعهد إلى في ذلك بشيء ، إلا أتى سمعته يقول لما أنزلت هذه الآية : « أبشروا آل محمد فقد جاءكم الغني » ؛ قال أبو بكر : لم يبلغ على من هذه الآية أن أسلم إليكم هذا السهم كله كاملا ، ولكن لكم الغني الذي يُغنيكم ، ويفضل عنكم ، وهذا عمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح فأسألهم عن ذلك ، وأنظري هل يوافقك على ما طلبت أحد منهم ! فانصرفت إلى عمر فقالت له مثل ما قالت لأبي بكر ، فقال لها مثل ما قاله لها أبو بكر ، فعجبت فاطمة عليها السلام من ذلك ، وتظنت أنهما كانا قد تذاكرا ذلك واجتمعا عليه .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثنا هارون بن عمير ، قال : حدثنا الوليد ، عن ابن أبي لبيبة ، عن أبي الأسود ، عن عروة ، قال : أرادت فاطمة أبا بكر على فذلك وسهم ذوى القربى ، فأبى عليها ، وجعلها في مال الله تعالى .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد ، قال : حدثنا أحمد بن معاوية ، عن هيثم ، عن جوير ، عن أبي الضحك ، عن الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، أن أبا بكر منع فاطمة وبني هاشم سهم ذوى القربى ، وجعله في سبيل الله في السلاح والكرراع .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدثنا حيّان بن هلال ، عن محمد بن يزيد بن ذريع ، عن محمد بن إسحاق ، قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام ؛ قلت : أرأيت عليّا حين ولي العراق وما ولي من أمر الناس كيف صنع في سهم ذوى القربى ؟ قال : سلّك بهم طريق أبي بكر وعمر ؛ قلت : وكيف ؟ ولم ، وأنتم تقولون ما تقولون ! قال : أما والله ما كان أهله يصدّرون إلا عن رأيه ؛ فقلت : فما منعه ؛ قال : كان يكره

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « أوجب لك على » .

أن يدعى عليه مخالفة أبي بكر وعمر . قال أبو بكر : وحدثني المؤمل بن جعفر ، قال :
حدثني محمد بن ميمون ، عن داود بن المبارك ، قال : أتينا عبد الله بن موسى بن عبد الله
ابن حسن بن الحسن ونحن راجعون من الحج في جماعة ، فسألناه عن مسائل ، وكنت أحد
من سألته ، فسألته عن أبي بكر وعمر فقال : سئل جدّي عبد الله بن الحسن بن الحسن عن
هذه المسألة فقال : كانت أمي صدّيقة بنت نبي مرسل ، فماتت وهي غصبي على إنسان ،
فنحن غضاب لغضبها ، وإذا رضيتم رَضِينَا .

قال أبو بكر : وحدثني أبو جعفر محمد بن القاسم قال : حدثني علي بن الصباح
قال : أنشدنا أبو الحسن رواية المفضل للكميت :

أَهْوَى عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا أَرْضَى بِشْتَمِ أَبِي بَكْرٍ وَلَا عُمرَا^(١)
وَلَا أَقُولُ وَإِنْ لَمْ يُعْطِياً فَدَكَّا^(٢) بِنْتَ النَّبِيِّ وَلَا مِيرَاثَهَا : كَفَرَا^(٣)
اللَّهُ يَعْلَمُ مَاذَا يَحْضُرَانِ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَذْرِ إِذَا اعْتَذَرَا^(٣)

قال ابن الصباح : فقال لي أبو الحسن : أتقول : إنه قد أكفرهما في هذا الشعر !

قلت : نعم ، قال : كذاك هو .

قال أبو بكر : حدثنا أبو زيد ، عن هارون بن عمير ، عن الوليد بن مسلم ، عن
إسماعيل بن عباس ، عن محمد بن السائب ، عن أبي صالح ، عن مولى أمّ هانئ ، قال :
دخلت فاطمة على أبي بكر بعد ما استخلف ، فسألته ميراثها من أبيها ، فنفعها ،
فقلت له : لئن متّ اليومَ من كان يرثك ؟ قال : ولدي وأهلي ، قالت : فلم ورثت أنت
رسول الله صلى الله عليه وآله دون ولده وأهله ؟ قال : فما فعلت يا بنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ! قالت : بلى ، إنك عمدتَ إلى فدك ، وكانت صافيةً لرسول الله صلى الله عليه
وآله فأخذتها ، وعمدتَ إلى ما أنزل الله من السماء فرفعته عمّا ، فقال : يا بنت رسول الله

(٢) ١ ، الهاشميات : « ميراثه » .

(١) الهاشميات ٨٣ ، ٨٤ .

(٣) الهاشميات : « ماذا يأتيان به » .

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لم أفعَل ؛ حَدَّثَنِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللهَ تَعَالَى يُطْعِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّعْمَةَ مَا كَانَ حَيًّا ، فَإِذَا قَبِضَهُ اللهُ إِلَيْهِ رُفِعَتْ ، فَقَالَتْ : أَنْتَ وَرَسُولُ اللهِ أَعْلَمُ ، مَا أَنَا بِسَائِلَتِكَ بَعْدَ مَجْلِسِي . ثُمَّ أَنْصَرَفَتْ .

قال أبو بكر : وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكَرِيَّا ، قال : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُهَلَّبِيُّ ، عن عبد الله بن حماد بن سليمان ، عن أبيه ، عن عبد الله بن حسن بن حسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين عليهما السلام ، قالت : لَمَّا اشْتَدَّتْ بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْوَجَعُ وَتَقَلَّتْ فِي عِلَّتِهَا ، اجْتَمَعَ عِنْدَهَا نِسَاءُ مِنْ نِسَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، فَقُلْنَ لَهَا : كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا ابْنَةَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قالت : وَاللهِ أَصْبَحْتُ عَائِفَةً ^(١) لَدُنْيَاكُمْ ، قَالِيَةً لِرَجَالِكُمْ ، لَفِظْتُهُمْ بَعْدَ أَنْ مَجَّعْتُهُمْ ^(٢) ، وَشَنَنْتُهُمْ ^(٣) بَعْدَ أَنْ سَبَرْتُهُمْ ^(٤) ، فَقَبَحًا لِفُلُولِ الْحَدِّ وَخَوَارِ الْقَنَاءِ ، وَخَطَلُ الرَّأْيِ ! وَبُسْمًا قَدِمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ؛ لِاجْرَمَ ! قَدْ قَلَدْتُهُمْ رِبْقَتَهَا ، وَشَنَنْتُ عَلَيْهِمْ غَارَتَهَا ، فَجَذَعًا وَعَقْرًا ، وَسُخْقًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ! وَيُنَجِّهِمْ ، أَيْنَ زَحْزَحُوهَا عَنْ رَوَاسِي الرِّسَالَةِ ، وَقَوَاعِدِ النُّبُوَّةِ ، وَمَهَبِطِ الرُّوحِ الْأَمِينِ ، وَالطَّيِّبِينَ بِأَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ! وَمَا الَّذِي نَقَمُوا مِنْ أَبِي حَسَنٍ ! نَقَمُوا وَاللهِ نَكِيرَ سَيْفِهِ ، وَشِدَّةَ وَطْأَتِهِ ، وَنَكَالَ وَقَعْتِهِ ، وَتَنَمَّرِهِ فِي ذَاتِ اللهِ ، وَتَالَهُ لَوْ تَكَافَأُوا عَنْ زِمَامِ نَبْذِهِ إِلَيْهِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَأَعْتَقَنَاهُ ، وَلَسَارَ إِلَيْهِمْ سِيرًا سُبُجًا ، لَا تَكَلِّمُ حَشَاشَتَهُ ، وَلَا يَتَّبَعُ رَاكِبَهُ ، وَلَا وَرَدَهُ مِنْهَا لَا تَمِيرًا فَضْفَاضًا يَطْفَحُ ضَفَّتَاهُ ، وَلَا صَدْرَهُ بَطَانًا قَدْ تَحَيَّرَ بِهِمُ الرَّأْيُ ، غَيْرَ مَتَحَلٍّ بِطَانِلٍ ، إِلَّا بَغَمَرِ النَّاهِلِ ، وَرَدَعِهِ سُورَةُ السَّاعِبِ ، وَلَفْتَحَتْ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَسَيَأْخُذُهُمُ اللهُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . أَلَا هَلَمْ فَاسْتَمِعْ وَمَا عَشْتُ

(١) عَائِفَةٌ لَدُنْيَاكُمْ ، أَيُّ قَالِيَةٍ لَهَا كَارِهَةٌ
(٢) مَجَّعْتُهُمْ : بَلَوْتُهُمْ وَخَبَرْتُهُمْ .
(٣) شَنَنْتُهُمْ : أَبْغَضْتُهُمْ .
(٤) سَبَرْتُهُمْ : عَلِمْتُ أُمُورَهُمْ .

أراك الدهر عجبه ، وإن تعجب فقد أعجبك الحادث ، إلى أى لجأ استندوا ، وبأى عروة تمسكوا ! لبئس المولى ولبئس العشير ، ولبئس للظالمين بدلا ! استبدلوا والله الذنابى بالقوادم ، والعجز بالكاهل ؛ فرغما لمعاطس قوم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، ﴿ ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ﴾ ، ونجهم ! ﴿ أفمن يهْدَى إلى الحق أحق أن يتبع أمن يهْدَى إلا أن يهْدَى فما لكم كيف تحكمون ﴾ ! أما لعمر الله لقد اقحت ففطرة ربنا نتنح ^(١) ، ثم احتلبوها طلاع العقب دما عبيطا وذعافا ممقرا هنالك يخسر المبطلون ، ويعرف التالون غب ما أسس الأولون ، ثم طيبوا عن أنفسكم نفسا ، وأطمثنوا للفتنة جأشا ، وأبشروا بسيف صارم ، وهرج شامل ، واستبداد من الظالمين يدع فيكم زهيدا ، وجمعكم حصيدا ؛ فيا حسرة عليكم ، وأنى لكم وقد عميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون ! والحمد لله رب العالمين ، وصلاته على محمد خاتم النبيين ، وسيد المرسلين .

قلت : هذا الكلام وإن لم يكن فيه ذكر فذك والميراث ، إلا أنه من تنمة ذلك ، وفيه إيضاح لما كان عندها ، وبيان لشدة غيظها وغضبها ، فإنه سيأتى فيما بعد ذكر ما يناقض به قاضى القضاة والمرضى فى أنها هل كانت غضبي أم لا ! ونحن لا ننصر مذهباً بعينه ، وإنما نذكر ما قيل ، وإذا جرى بحث نظرى قلنا ما يقوى فى أنفسنا منه .

وأعلم أنا إنما نذكر فى هذا الفصل مارواه رجال الحديث وثقاتهم ، وما أودعه أحد ابن عبد العزيز الجوهري فى كتابه ، وهو من الثقات الأمانة عند أصحاب الحديث ، وأما ما يرويه رجال الشيعة والأخباريون منهم فى كتبهم من قولهم : إنهما أهااناها وأسمعاها كلاماً غليظاً ، وإن أبا بكر رقى لها حيث لم يكن عمر حاضر ، فكتب لها بفدك كتاباً ، فلما خرجت به وجدها عمر ، فذّ يده إليه ليأخذها مغالبة ، فنفعت ، فدفع بيده فى صدرها

وأخذ الصحيفة فخرقها بعد أن تفلّ فيها فحاجها ، وإنّها دعت عليه فقالت : بقر الله بطنك
كما بقرت صحيفتي ؛ فشى لا يرويه أصحاب الحديث ولا ينقلونه ، وقدرُ الصحابة يجلّ عنه ،
وكان عمرُ أُنْتى لله ؛ وأعرَفَ لحقوق الله من ذلك ، وقد نظمت الشيعة بعض هذه الواقعة
التي يذكرونها شعراً أوله أبيات لمهيار بن مرزويه الشاعر من قصيدته التي
أولها (١) :

يأبنة القومِ تراكِ بالغُ قَتْلِي رِضاكِ (٢)

وقد ذيل عليها بعض الشيعة وأتمها ، والأبيات :

يأبنة الطاهرِ كم تُنّ رَع بالظلم عَصاكِ
غَضِبَ اللهُ تَلَطَّبِ لَيْلَةَ الطَّفِّ عَرَاكِ
وَرَعَى النَّارَ غَدَاً قَطَّ رَعَى أَمْسِ جَمَاكِ
مَرَّ لَمْ يَعْطِفْهُ شَكْوَا هُولا أَسْتَحْيَا بَكَاكِ
وَأَقْتَدَى النَّاسَ بِهِ بَعْدَ فَارْدَى وَلَدَاكِ
يَا ابْنَةَ الرَّاقِ إِلَى السِّدِّ رَاةً فِي لَوْحِ السَّكَاكِ
لَهْفَ نَفْسِي وَعَلَى مِثْلِكَ فَلْتَبْكِي الْبَوَاكِ
كَيْفَ لَمْ تَقْطَعْ يَدَّ مُدٍّ إِلَيْكَ ابْنِ صَحَاكِ
فَرَحُوا يَوْمَ أَهَانُوا لِكَ بِمَسَاءِ أَبَاكِ
وَلَقَدْ أَخْبَرَهُمْ أَنَّ رِضَاهُ فِي رِضَاكِ
دَفَعَا النَّصْرَ عَلَى إِرَاكِ ثَمَّ لَمَّا دَفَعَاكِ
وَتَعَرَّضْتَ لِقَدْرِ تَافِهِ وَأَشْهَرَ أَكْ

وَادَّعَيْتِ النَّحْلَةَ الْمَشْهُودَ فِيهَا بِالصِّكَاكِ
فَأَسْتَشْطَا نَمَّ مَا إِنْ كَذَبَا إِنْ كَذَبَاكِ
فَرَوَى اللَّهُ عَنِ الرَّحْمَةِ زَنْدِيقًا ذَوَاكِ
وَنَبَى عَنْ بَابِهِ الْوَا سَعِ شَيْطَانَا نَفَاكِ

فانظر إلى هذه البلية التي صبت من هؤلاء على سادات المسلمين ، وأعلام المهاجرين !
وليس ذلك بقادح في علو شأنهم ، وجلالة مكانهم ، كما أن مبغضى الأنبياء وحسدتهم ،
ومصنفي الكتب في إلحاق العيب والتهجين لشرائعهم لم تزد لأنبياهم إلا رفعة ، ولا
زادت شرائعهم إلا انتشارا في الأرض ، وقبولا في النفس ، وبهجة ونورا عند ذوى
الآلباب والمقول .

وقال لى علوى من الحلة^(١) يُعرف بعلى بن مهنا ، ذكى ذو فضائل : ما تظن قصد
أبى بكر وعمر بمنع فاطمة فذك ؟ قلت : ما قصدا ؟ قال : أرادا ألا يظهر العلى
— وقد اغتصباه الخلافة — رقة ولينا وخذلانا ، ولا يرى عندهما خورا ، فأتبعنا القروح
بالقروح .

وقلت لمتكلم من متكلمى الإمامية يُعرف بعلى بن تقى من بلدة النيل^(٢) : وهل
كانت فذك إلا نخلا يسيرا وعقارا ليس بذلك الخطير ! فقال لى : ليس الأمر كذلك ،
بل كانت جليلة جدا ، وكان فيها من النخل نحو ما بالكوفة الآن من النخل ، وما قصد
أبو بكر وعمر بمنع فاطمة عنها إلا ألا يتقوى على بحاصليها وغائتها على المنازعة في الخلافة ،
ولهذا أتبعنا ذلك بمنع فاطمة وعلى وسائر بنى هاشم وبنى المطلب حقهم في الخمس ، فإن

(١) الحلة : تطلق على عدة مواضع ؛ منها موضع بين الكوفة والبصرة ؛ وهى حلة بنى يزيد .

(٢) النيل هنا : بليدة في سواد الكوفة ؛ قرب حلة بنى يزيد .

الفقير الذى لا مال له تضعف همته ويتصاغر عند نفسه ، ويتكون مشغولا بالاحتراف والاكتساب عن طلب الملك والرياسة ، فانظر إلى ما قد وقر في صدور هؤلاء ، وهو داء لا دواء له ، وما أكثر ما تزول الأخلاق والشيم ، فأما العقائد الراسخة فلا سبيل إلى زوالها !

الفصل الثانى

فى النظر فى أن النبى صلى الله عليه وآله هل يؤرث أم لا

نذكر فى هذا الموضع ما حكاه المرتضى رحمه الله فى « الشافى » ^(١) عن قاضى القضاة فى هذا المعنى ، وما اعترضه به ، وإن استضعفنا شيئاً من ذلك قلنا ما عندنا ، وإلا تركناه على حاله .

قال المرتضى : أول ما ابتدأ به قاضى القضاة حكايته عما استدلالنا على أنه صلى الله عليه وآله مورث ^(٢) بقوله تعالى : ﴿ يوصيكم الله فى أولادكم للذكور مثل حظ الأنثيين ﴾ ^(٣) وهذا الخطاب عام يدخل فيه النبى وغيره .

ثم أجاب - يعنى قاضى القضاة - عن ذلك ، فقال : إن الخبر الذى احتج به أبو بكر - يعنى قوله : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث » - لم يقتصر على روايته هو وحده حتى استشهد عليه عمر وعثمان وطلحة والزبير وسعدا وعبد الرحمن ، فشهدوا به ، فكان لا يحل لأبى بكر وقد صار الأمر إليه أن يقسم التركة ميراثا ، وقد خبر رسول الله صلى الله عليه وآله بأنها صدقة وليست بميراث ، وأقل ما فى هذا الباب أن يكون الخبر من

أخبار الآحاد ، فلو أنّ شاهدين شهدا في التركة أنّ فيها حقاً ، أليس كان يجب أن يصرف ذلك عن الإرث ! فعله بما قال رسول الله صلى الله عليه وآله مع شهادة غيره أقوى . ولسنا نجعله مدّعياً لأنّه لم يدّع ذلك لنفسه ، وإنما بين أنه ليس بميراث ، وأنه صدقة . ولا يمتنع تخصيص القرآن بذلك ، كما يخصّ في العبد والقاتل وغيرها ، وليس ذلك بنقص في الأنبياء ، بل هو إجلالٌ لهم ، يرفع الله به قدرهم عن أن يورثوا المال ، وصار ذلك من أوكد الدواعي ألاّ يتشاغلوا بجمعه ، لأنّ أحد الدواعي القوية إلى ذلك تركه على الأولاد والأهلين . ولما سمعت فاطمة عليها السلام ذلك من أبي بكر كفت عن الطلب فيما ثبت من الأخبار الصحيحة ، فلا يمتنع أن تكون غير عارفة بذلك ، فطلبت الإرث ، فلما رَوَى لها ما رَوَى كفت ، فأصاب أولاً وأصاب ثانياً .

وليس لأحد أن يقول : كيف يجوز أن يبين النبي صلى الله عليه وآله ذلك للقوم ولا حقّ لهم في الإرث ، ويدّع أن يبين ذلك لمن له حقّ في الإرث ، مع أنّ التكليف يتصل به ؛ وذلك لأنّ التكليف في ذلك يتعلق بالإمام ، فإذا بين له جاز ألاّ يبين لغيره ويصير البيان له بيانا لغيره ، وإن لم يسمعه من الرسول ، لأنّ هذا الجنس من البيان يجب أن يكون بحسب المصلحة .

قال : ثمّ حكى عن أبي عليّ أنه قال : أتعلمون كذبَ أبي بكر في هذه الرواية ، أم تجوزون أن يكون صادقا^(١) ؟ قال : وقد علم أنه لا شيء يقطع به على كذبه ، فلا بدّ من تجويز كونه صادقا . وإذا صحّ ذلك قيل لهم : فهل كان يحلّ له مخالفة الرسول ؟ فإن قالوا : لو كان صدقا لظهر واشتهر ، قيل لهم : إنّ ذلك من باب العمل ، ولا يمتنع أن يفرد بروايته جماعة يسيرة ، بل الواحد والاثنان ، مثل سائر الأحكام ومثل الشهادات ، فإن قالوا نعلم أنه لا يصحّ لقوله تعالى في كتابه : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾^(٢) . قيل لهم :

ومن أين أنه ورثه الأموال ؛ مع تجويز أن يكون ورثه العلم والحكمة ؟ فإن قالوا : إطلاق الميراث لا يكون إلا في الأموال ؛ قيل لهم : إن كتاب الله يُبطل قولكم ، لأنه قال : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ^(١) ﴾ ، والكتاب ليس بمال ، ويقال في اللغة : ما ورثت الأبناء عن الآباء شيئاً أفضل من أدب حسن ؛ وقالوا : العلماء ورثة الأنبياء ، وإنما ورثوا منهم العلم دون المال ، على أن في آخر الآية ما يدل على ما قلناه ، وهو قوله تعالى حاكياً عنه : ﴿ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْكُمْ مَنْ يَبْغِي وَأَوْتَيْنَا مَنْ كَلَّ شَيْءً إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ^(٢) ﴾ ، فنبه على أن الذي ورث هو هذا العلم وهذا الفضل وإلا لم يكن لهذا القول تعلق بالأول . فإن قالوا : فقد قال تعالى ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ^(٣) ﴾ ، وذلك يُبطل الخبر ! قيل لهم : ليس في ذلك بيان للمال أيضاً ، وفي الآية ما يدل على أن المراد النبوة والعلم ، لأن زكريا خاف على العلم أن يندرس ، وقوله : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي ﴾ يدل على ذلك ، لأن الأنبياء لا تحرص على الأموال حرصاً يتعلق خوفها بها ، وإنما أراد خوفه على العلم أن يضيع ، فسأل الله تعالى ولياً يقوم بالدين مقامه . وقوله : ﴿ وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ يدل على أن المراد العلم والحكمة ، لأنه لا يرث أموال يعقوب في الحقيقة ^(٤) ، وإنما يرث ذلك غيره . قال : فأما من يقول : إن المراد : أننا معاشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة ، أى ما جعلناه صدقة في حال حياتنا لا نورثه ، فركبك من القول ، لأن إجماع الصحابة يخالفه ، لأن أحداً لم يتأوله على هذا الوجه ، ولأنه لا يكون في ذلك تخصيص الأنبياء ، ولا مزية لهم ، ولأن قوله : « ما تركناه صدقة » ، جملة من الكلام مستقلة بنفسها ، كأنه

(١) سورة فاطر ٣٢

(٢) سورة مريم ٥ ، ٦

(٣) سورة النمل ١٦

(٤) ب : « الحقيقة » تحريف صوابه من أ والشاق .

عليه السلام مع بيانه أنهم لا يورثون المال ، يبين أنه صدقة ، لأنه كان يجوز ألا يكون ميراثا ، ويصرف إلى وجه آخر غير الصدقة .

قال : فأما خبر السيف والبغلة والعمامة وغير ذلك ، فقد قال أبو علي : إنه لم يثبت أن أبا بكر دفع ذلك إلى أمير المؤمنين عليه السلام على جهة الإرث ، كيف يجوز ذلك مع الخبر الذي رواه ، وكيف يجوز لو كان وارثا أن يخصه بذلك ولا يرث له مع العم لأنه عصبه ! فإن كان وصل إلى فاطمة عليها السلام فقد كان ينبغي أن يكون العباس شريكا في ذلك وأزواج الرسول صلى الله عليه وآله ، ولو جب أن يكون ذلك ظاهرا مشهورا ليعرف أنهم أخذوا نصيبهم من ذلك أو بدله ، ولا يجب إذا لم يدفع أبو بكر ذلك إليه على جهة الإرث ألا يحصل ذلك في يده ، لأنه قد يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وآله تحله ذلك ، ويجوز أيضا أن يكون أبو بكر رأى الصلاح في ذلك أن يكون بيده لما فيه من تقوية الدين ، وتصديق ببذله بعد التقويم ، لأن الإمام له أن يفعل ذلك .

قال : وحكى عن أبي علي في البرد والقضيب أنه لم يمتنع أن يكون جعله عُدّة في سبيل الله وتقوية على المشركين ، فتداولته الأئمة لما فيه من التقوية ، ورأى أن ذلك أولى من أن يتصدق به إن ثبت^(١) أنه عليه السلام لم يكن قد تحله غيره في حياته ، ثم عارض نفسه بطلب أزواج النبي صلى الله عليه وآله الميراث ، وتنازع أمير المؤمنين عليه السلام والعباس بعد موت فاطمة عليها السلام . وأجاب عن ذلك بأن قال : يجوز أن يكونوا لم يعرفوا رواية أبي بكر وغيره للخبر .

وقد روى أن عائشة لما عرفت قهّن الخبر أمسكن ، وقد بينا أنه لا يمتنع في مثل ذلك أن يخفى على من يستحق الإرث ، ويعرفه من يتقلد الأمر ، كما يعرف العلماء والحكام من أحكام الموارث مالا يعلمه أرباب الإرث ، وقد بينا أن رواية أبي بكر مع الجماعة

أقوى من شاهدين لو شهدا أن بعض تركته عليه السلام دين، وهو أقوى من رواية سلمان وأبن مسعود لو رَوَيَا ذلك .

قال : ومتى تعلقوا بعموم القرآن أريناهم جواز التخصيص بهذا الخبر ، كما أن عموم القرآن يقتضى كون الصدقات للفقراء ، وقد ثبت أن آل محمد لا تحل لهم الصدقة .
هذا آخر ما حكاه المرتضى من كلام قاضى القضاة^(١) .

ثم قال : نحن نبين أولاً ما يدل على أنه صلى الله عليه وآله يورث المال ، ونرتب الكلام فى ذلك الترتيب الصحيح ، ثم نعطف على ما أورده ، ونسكلم عليه .

قال رضى الله عنه : والذى يدل على ما ذكرنا قوله تعالى مخبراً عن زكريا عليه السلام : ﴿ وَإِنِّى خِفْتُ الْمَوَالِىَ مِنْ وَرَأَى وَكَانَتْ أُمْرَأَتِى عَاقِرًا فَهَبْ لى مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا . يَرِثْنى وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَأَجْمَلُهُ رَبُّ رَضِيًّا ﴾^(٢) ؛ فخبّر أنه خاف من بنى عمه ، لأن الموالى هاهنا هم بنو العم بلا شبهة ، وإنما خافهم أن يرثوا ماله فينفقوا فى الفساد ، لأنه كان يعرف ذلك من خلائقهم وطرائقهم ، فسأل ربه ولداً يكون أحق بميراثه منهم .
والذى يدل على أن المراد بالميراث المذكور ميراث المال دون العلم والنبوة على ما يقولون إن لفظة الميراث فى اللغة والشرعة لا يفيد^(٣) إطلاقها إلا ما يجوز أن ينتقل على الحقيقة من الموروث إلى الوارث ، كالأموال وما فى معناها ، ولا يستعمل فى غير المال إلا تجوزاً واتساعاً ، ولهذا لا يفهم من قول القائل : لا وارث لفلان إلا فلان ، وفلان يرث مع فلان بالظاهر والإطلاق إلا ميراث الأموال والأعراض دون العلوم وغيرها . وليس لنا أن نعدل عن ظاهر الكلام وحقيقته إلى مجازة بغير دلالة . وأيضاً فإنه تعالى خبر عن نبيه أنه اشترط فى وارثه أن يكون رضيعاً ، ومتى لم يُحمل الميراث فى الآية على المال دون العلم

(١) الشافى ٢٢٨ ، ٢٢٩ (٢) سورة مريم ٥ ، ٦ (٣) الشافى : « لا يهد »

والنبوة لم يكن للأشتراط معنى ، وكان لغواً وعبثاً ؛ لأنه إذا كان إنما سأل مَنْ يقوم مقامه ، ويرث مكانه فقد دخل الرضا وما هو أعظم من الرضا في جملة كلامه وسؤاله ؛ فلا مقتضى لأشتراطه ؛ ألا ترى أنّه لا يحسن أن يقول : اللهم أبعث إلينا نبياً واجعله عاقلاً ، [ومكلفاً] ^(١) ؛ فإذا ثبتت هذه الجملة صح أن زكريّا موروثاً ماله ، وصح أيضاً لصحتها أن نبينا صلى الله عليه وآله ممن يورث المال ، لأن الإجماع واقع على أن حال نبينا عليه السلام لا يخالف حال الأنبياء المتقدمين في ميراث المال ، فمن مثبت للأميرين ونافٍ للأميرين ^(٢) . قلت : إن شيخنا أبا الحسين قال في كتاب "الفرار" ، صورة الخبر الوارد في هذا الباب ، وهو الذي رواه أبو بكر : « لا نورث » ، ولم يقل : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث » ، فلا يلزم من كون زكريّا يورث الطعن في الخبر . وتصفحت أنا كُتُبَ الصحاح في الحديث فوجدتُ صيغة الخبر كما قاله أبو الحسين ، وإن كان رسولُ الله صلى الله عليه وآله عني نفسه خاصة بذلك ، فقد سقط احتجاج الشيعة بقصة زكريّا وغيره من الأنبياء ، إلا أنه يبعدُ عندي أن يكون أراد نفسه خاصة ؛ لأنه لم تجزِ عادته أن يخبر عن نفسه في شيء بالنون .

فإن قلت : أصبح من المرتضى أن يوافق على أن صورة الخبر هكذا ، ثم يحتج بقصة زكريّا بأن يقول : إذا ثبت أن زكريّا موروث ، ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وآله يجوز أن يكون موروثاً ، لإجماع الأمة على أن لا فرق بين الأنبياء كلهم في هذا الحكم !

قلت : وإن ثبت له هذا الإجماع صح احتجاجه ، ولكن ثبوته يبعد ، لأن من نفى كون زكريّا عليه السلام موروثاً من الأمة إنما نفاه لاعتقاده أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « نحن معاشر الأنبياء » ، فإذا كان لم يقل هكذا ، لم يقل : إن زكريّا عليه السلام غير موروث .

قال المرتضى : ومما يقوّى ماقدّمناه أن زكريّا عليه السلام خاف بنى عمّه ، فطلب وارثا لأجل خوفه ، ولا يليق خوفه منهم إلّا بالمال دون العلم والنبوة ، لأنّه عليه السلام كان أعلم بالله تعالى من أن يخاف أن يبعث نبيا ليس بأهل للنبوة ، أو أن يُورث عاهه وحكمه من ليس أهلا لها ، ولأنّه إنّما يُبعث لإذاعة العلم ونشره فى الناس ، فلا يجوز أن يخاف من الأمر الذى هو الغرض فى البعث^(١) . فإن^(٢) قيل : هذا يرجع عليكم فى الخوف عن إرث المال ، لأنّ ذلك غاية الضنّ والبخل . قلنا : معاذ الله أن يستوى الحال ، لأنّ المال قد يصحّ أن يرزقه الله تعالى المؤمن والكافر والعدوّ والولى ، ولا يصحّ ذلك فى النبوة وعلومها . وليس من الضنّ أن يأسى على بنى عمّه - وهم من أهل الفساد - أن يظفروا بماله فينفقوه على المعاصى ، وبصرفوه فى غير وجوهه المحبوبة ، بل ذلك غاية الحكمة وحسن التدبير فى الدّين ، لأنّ الدّين يحظر تقوية الفساق وإمدادهم بما يُعينهم على طرائقهم المذمومة ، وما يمدّد ذلك شحّا ولا بخلا إلّا من لا تأمل له

فإن قيل : أفلا^(٣) جاز أن يكون خاف من بنى عمّه أن يرثوا علمه وهم من أهل الفساد على ما ادّعيتم فيستفسدوا به الناس ، ويموتوا به عليهم ؟ قلنا : لا يخلو هذا العلم الذى أشرتم إليه من أن يكون هو كتب علمه وصحف حكمته - لأنّ ذلك قد يسمّى علما على طريق المجاز - أو يكون هو العلم الذى يحلّ القلب . وإن كان الأوّل فهو يرجع إلى معنى المال ، ويصحّ أنّ الأنبياء يُورثون أموالهم وما فى معناها ، وإن كان الثانى لم يخلُ وهذا من أن يكون هو العلم الذى بُعث النّبىّ لنشره وأدائه أو أن يكون علما مخصوصا لا يتعلق بالشريعة ، ولا يجب إطلاع جميع الأمّة عليه ، كعلم العواقب وما يجرى فى مستقبل الأوقات ، وما جرى مجرى ذلك . والقسم الأوّل لا يجوز على النّبىّ أن يخاف من وصوله إلى بنى عمّه وهم من جملة أمته الذين بعث لإطلاعهم على ذلك ، وتأديته إليهم ، وكأنّه على هذا الوجه يخاف ممّا هو الغرض من بعثته . والقسم الثانى فاسدٌ أيضا ، لأنّ

(١) والشاق : « بعثته » . (٢) « قال فإن قيل » . (٣) « أفلا » .

هذا العلم المخصوص إنما يستفاد من جهته ، ويُوقف عليه بإطلاعه وإعلامه ؛ وليس هو مما يجب نشره في جميع الناس ، فقد كان يجب إذا خاف من إلقائه إلى بعض الناس فسادا ألا يلقيه إليه ، فإن ذلك في يده ، ولا يحتاج إلى أكثر من ذلك ^(١) .

قلت : لما كسّر أن يعكس هذا على المرتضى رحمه الله حينئذ ، ويقول له : وقد كان يجب إذا خاف من أن يرث بنو عمه أمواله فينفقوها في الفساد أن يتصدق بها على الفقراء والمساكين ، فإن ذلك في يده ، فيحصل له ثواب الصدقة ، ويحصل له غرضه من حرمان أولئك المفسدين ميراثه .

قال المرتضى رضى الله عنه : ومّا يدلّ على أن الأنبياء يورثون قوله تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ ^(٢) ، والظاهر من إطلاق لفظة « الميراث » يقتضى الأموال وما في معناها على ما دللنا به من قبل .

قال : ويدلّ على ذلك أيضا قوله تعالى : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْهَيِّئَةِ الْأُنثَى . . . ﴾ ^(٣) الآية ، وقد أجمعت الأمة على عموم هذه اللفظة إلا من أخرجه الدليل ، فيجب أن يتمسك بعمومها ، لمكان هذه الدلالة ، ولا يخرج عن حكمها إلا من أخرجه دليل قاطع ^(٤) .

قلت : أمّا قوله تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ ، فظاهرها يقتضى وراثته النبوة أو الملك أو العلم الذي قال في أول الآية : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا . . . ﴾ ، لأنه لا معنى لذكر ميراث سليمان المال فإن غيره من أولاد داود قد ورث أيضا أباه داود ؛ وفي كتب اليهود والنصارى أن بني داود كانوا تسعة عشر ، وقد قال بعض المسلمين أيضا ذلك ، فأى معنى في تخصيص سليمان بالذكر إذا كان إرث المال ! وأمّا ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ ﴾ ^(٣) ، فالبحث في تخصيص ذلك بالخبر فرع من فروع مسألة خبر الواحد ؛ هل هو حجة في

الشرعيات أم لا ! فإن ثبت مذهب المرتضى في كونه ليس بحجة فكلامه هنا جيد ، وإن لم يثبت فلا مانع من تخصيص العموم بالخبر ، فإن الصحابة قد خصّصت عمومات^(١) الكتاب بالأخبار في مواضع كثيرة .

قال المرتضى : وأما تعلّق صاحب الكتاب بالخبر الذي رواه أبو بكر وادّعاؤه أنّه استشهد عمر وعثمان وفلانا وفلانا ، فأول ما فيه أن الذي ادّعه من الاستشهاد غير معروف ، والذي روى أن عمر استشهد هؤلاء نفر لما تنازع^(٢) أمير المؤمنين عليه السلام والعبّاس رضى الله عنه في الميراث ، فشهدوا بالخبر المتضمّن لنفي الميراث ، وإلّا لما قول مخالفينا في صحّة الخبر الذي رواه أبو بكر عند مطالبة فاطمة عليها السلام بالإرث على إمساك الأمة عن النكير عليه ، والردّ لقضيّته^(٣)

قلت : صدق المرتضى رحمه الله فيما قال ، أمّا عقيب وفاة النبي صلى الله عليه وآله ، ومطالبة فاطمة عليها السلام بالإرث ، فلم يرو الخبر إلّا أبو بكر وحده . وقيل : إنه رواه معه مالك بن أنس بن الحدّان ؛ وأمّا المهاجرون الذين ذكرهم قاضي القضاة فإنّما شهدوا بالخبر في خلافة عمر ؛ وقد تقدّم ذكر ذلك .

فان المرتضى : ثمّ لو سلّمنا استشهاد من ذكر على الخبر لم يكن فيه حجة ، لأنّ الخبر على كلّ حال لا يخرج من أن يكون غير موجب للعلم ، وهو في حكم أخبار الآحاد ، وليس يجوز أن يرجع عن ظاهر القرآن بما يجري هذا الجرى ، لأنّ المعلوم لا يخصّ إلّا بعلوم ، وإذا كانت دلالة الظاهر معلومة ، لم يجوز أن يخرج عنها بأمرٍ مظنون .

قال : وهذا الكلام مبنى على أن التخصيص للكتاب والسنة المقطوع بها لا تقع

بأخبار الآحاد ، وهو المذهب الصحيح . وقد أشرنا إلى ما يمكن أن يُعتمد في الدلالة عليه من أن الظن لا يقابل العلم ، ولا يرجع عن المعلوم بالمظنون . قال : وليس لهم أن يقولوا : إن التخصيص بأخبار الآحاد يستند أيضا إلى علم ، وإن كان الطريق مظنونا ، وبشيروا إلى ما يدعون من الدلالة على وجوب العمل بخبر الواحد في الشريعة ، وأنه حجة ، لأن ذلك مبني من قولهم على ما لانسمه ، وقد دلّ الدليل على فساد - أعني قولهم : خبر الواحد حجة في الشرع - على أنهم لو سلم لهم ذلك لأحتاجوا إلى دليل مستأنف على أنه يقبل في تخصيص القرآن ؛ لأن ما دلّ على العمل به في الجملة لا يتناول هذا الموضع ، كما لا يتناول جواز النسخ به ^(١) .

قلت : أما قول المرتضى : لو سلمنا أن هؤلاء المهاجرين الستة رووه لما خرج عن كونه خبرا واحدا ، ولما جاز أن يرجع عن عموم الكتاب به ، لأنه معلوم ، والخبر مظنون .

ولقائل أن يقول : ليته حصل في كل واحد من آيات القرآن رواية مثل هذه الستة ، حيث جمع القرآن على عهد عثمان ومن قبله من الخلفاء ، فإنهم بدون هذا العدد كانوا يعملون في إثبات الآية في المصحف ، بل كانوا يختلفون من أتاها بالآية . ومن نظر في كتب التواريخ عرّف ذلك ، فإن كان هذا العدد إنما يفيد الظن فالقول في آيات الكتاب كذلك ، وإن كانت آيات الكتاب أثبتت عن علم مستفاد من رواية هذا العدد ونحوه ، فالخبر مثل ذلك .

فأما مذهب المرتضى في خبر الواحد فإنه قول أنفرد ^(٢) به عن سائر الشيعة ، لأن من قبله من فقهاء ماعولوا في الفقه إلا على أخبار الآحاد كزُرارة ، ويونس ، وأبي بصير ، وأبني بابويه ، والحلي ، وأبي جعفر القمي وغيرهم ، ثم من كان في عصر المرتضى منهم كأبي جعفر

الطُّوسى وغيره ، وقد تكلمت في ” اعتبار الذريعة ” على ما أعتمد عليه في هذه المسألة ، وأما تخصيص الكتاب بخبر الواحد فالظاهر أنه إذا صحَّ كون خبر الواحد حجة في الشرع ، جاز تخصيص الكتاب به ، وهذا من فن أصول الفقه ، فلا معنى لذكره هنا .

قال المرتضى رضى الله عنه : وهذا يُسقط قول صاحب الكتاب : إنَّ شاهدين لو شهدا أنَّ في التَّركة حقًا لكان يجب أن ينصرف^(١) عن الإرث ، وذلك لأنَّ الشهادة وإن كانت مظنونة فالعمل بها يستند^(٢) إلى علم ، لأنَّ الشريعة قد قرَّرت العمل بالشهادة ولم تقرِّر العمل بخبر الواحد ، وليس له أن يقبس خبر الواحد على الشهادة من حيث أجمعا في غلبة الظن ، لأنَّا لا نعمل على الشهادة من حيث غلبة الظن دون ما ذكرناه من تقرير الشريعة العمل بها ؛ ألا ترى أنَّنا قد نظنَّ بصدق الفاسق والمرأة والصبي وكثير ممن لا يجوز العمل بقوله ! فبان أنَّ المعول في هذا على المصلحة التي نستفيدها على طريق الجملة من دليل الشرع .

قال : وأبو بكر في حُكم المدعى لنفسه والجار إليها بخلاف ما ظنَّه صاحب الكتاب ، وكذلك من شهد له إن كانت هناك شهادة^(٣) ، وذلك أنَّ أبا بكر وسائر المسلمين سوى أهل بيت الرسول صلى الله عليه وآله يحلُّ لهم الصدقة ، ويجوز أن يصيبوا فيها ، وهذه تهمة في الحكم والشهادة .

قال : وليس له أن يقول : فهذا يقتضى ألا يقبل شهادة شاهدين في تركة فيها صدقة لمثل ما ذكرتم .

(١) ١ ، د : « يصرف » . (٢) الشافى : « استند » .

(٣) بعدها في الشافى : « قد وجدت » .

قال : وذلك لأنّ الشاهدين إذا شهدا في الصدقة^(١) فظهما منها كحفظ صاحب الميراث بل سائر المسلمين ، وليس كذلك حال تركة الرسول لأنّ كونها صدقة يحرمها على ورثته ، ويبيحها لسائر المسلمين^(٢) .

قلت : هذا فرق غير مؤثر ، اللهمّ إلا أن يعنى به تهمة أبي بكر والشهود الستة في جرّ النفع إلى أنفسهم يكون أكثر من تهمتهم لو شهدوا على أبي هريرة مثلاً أن مات تركه صدقة ؛ لأنّ أهل أبي هريرة يشاركون في القسمة ، وأهل النبي صلى الله عليه وآله لا يشاركون الشهود فيما يصيبهم ، إذ هم لا تحلّ لهم الصدقة ، فتكون حصّة أبي بكر والشهود ممّا تركه رسول الله أكثر من حصّتهم ممّا يتركه أبو هريرة ، فيكون تطرّق التهمة إلى أبي بكر والشهود أكثر حسب زيادة حصّتهم ؛ وما وقفت للمرتضى على شيء أطرف من هذا ، لأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله مات والمسلمون أكثر من خمسين ألف إنسان ، لأنّه قاد في غزاة تبوك عشرين ألفاً ، ثم وفدت إليه الوفود كلّها بعد ذلك ، فليت شعري كم مقدار ما يتوفّر على أبي بكر وستة نفر معه ، وهم من جملة خمسين ألفاً ، بين ما إذا كان بنو هاشم وبنو المطلب - وهم حينئذ عشرة نفر - لا يأخذون حصّة ، وبين ما إذا كانوا يأخذون ! أترى أيكون المتوفّر على أبي بكر وشهوده من التركة عشر عشر درهم ! ما أظنّ أنّه يباغ ذلك . وكم مقدار ما يقلل حصص الشهود على أبي هريرة إذا شركهم أهله في التركة ، لتكون هذه القلّة موجبة رفع التهمة ، وتلك الزيادة والكثرة موجبة حصول التهمة ! وهذا الكلام لا أرتضيه للمرتضى .

قال المرتضى رضي الله عنه : وأمّا قوله : يخصّ القرآن بالخبر^(٣) كما خصصناه في العبد والقاتل ، فليس بشيء ، لأنّا إنما خصصنا من ذكر بدليل مقطوع عليه معلوم ، وليس هذا موجوداً في الخبر الذي ادّعاه . فأمّا قوله : وليس ذلك ينقص الأنبياء ، بل هو إجلال

(٢) الشافعي ٢٣٠

(١) كذا في ١ ، د والشافعي ، وفي ب : « بالصدقة »

(٣) الشافعي : « بذلك »

لهم ، فمن الذى قال له : إن فيه ^(١) نقصا ! وكما أنه لا نقص فيه ، فلا إجلال فيه ولا فضيلة لأن الداعى وإن كان قد يقوى على جمع المال ليخلف على الورثة ، فقد يقويه أيضا إرادة صرفه في وجوه الخير والبر ، وكلا الأمرين يكون داعيا إلى تحصيل المال ، بل الداعى الذى ذكرناه أقوى فيما يتعلق بالدين .

قال : وأما قوله : إن فاطمة لما سمعت ذلك كفت عن الطلب فأصاب أولاً وأصاب ثانياً ؛ فلمعمرى إنها كفت عن المنازعة والمشاحة ، لكنها أنصرفت مغضبة متظلمة متألّمة ؛ والأمر في غضبها وسخطها أظهر من أن يخفى على مُنصف ، فقد روى أكثر الرواة الذين لا يُتهمون بتشيع ولا عصبية فيه من كلامها في تلك الحال ، وبعد انصرافها عن مقام المنازعة والمطالبة ، مايدلّ على ما ذكرناه من سخطها وغضبها .

أخبرنا أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزبانيّ قال : حدثني محمد بن أحمد الكاتب ، قال : حدثنا أحمد بن عبيد بن ناصح النحويّ ، قال : حدثني الزيّاديّ ، قال : حدثنا الشرقيّ بن القطاميّ ، عن محمد بن إسحاق ، قال : حدثنا صالح بن كيسان ، عن عروة ، عن عائشة ، قالت : لما بلغ فاطمة إجماع أبي بكر على منعها فذلك لانت خمارها على رأسها ، وأشتمت بجلابها ، وأقبلت في ثَمّة ^(٢) من حَفَدِهَا ^(٣) ...

قال المرتضى : وأخبرنا المرزبانيّ قال : حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد المكيّ قال : حدثنا أبو الميناء بن القاسم اليمانيّ قال : حدثنا ابن عائشة ، قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبلت فاطمة إلى أبي بكر في ثَمّة من حَفَدِهَا . ثم اجتمعت الروايتان من هاهنا ^(٣) ... ونساء قومها تطأ ذُيولها ما تخرم مشيتها مشية رسول الله صلى الله عليه وآله حتى

(٢) الامة ، بانضم والتشديد : الرقعة والجماعة .

(١) د والشافى : « إنه نقص » .

(٣) الشافى : « اتفقا من هاهنا » .

دخلت على أبى بكر وهو فى حشدٍ من المهاجرين والأنصار وغيرهم ، فَنِيِطُتْ ^(١) دونها مُلأة ، ثم أنت أنَّةً أَجْهَشَ لها القومُ بالبكاء ، وارتجَّ المجلس ، ثم أمهلت هنيهة حتى إذا سكن نَشِيْجُ القومِ وهدأت فَوْرَتُهُمْ ، افتتحتُ كلامها بالحمد لله عزَّ وجلَّ والثناء عليه ، والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم قالت : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ^(٢) ﴾ ، فإن تَعَزَّوْهُ تَجِدُوهُ أبى دون آبائكم ، وأخا ابنِ عمى دون رجالكم ، فبلغ الرسالة صادعا بالندارة ^(٣) ، ماثلا عن سَنَنِ المُشْرِكِينَ ، ضاربا ثَبَجَهُمْ ، يدعو إلى سبيل ربِّه بالحكمة والموعظة الحسنة ، آخِذاً بِأَكْظَامِ ^(٤) المُشْرِكِينَ ؛ يهشم الأصنام ، ويفلِّقُ الهام ، حتى انهزم الجمع وولَّوْا الدَّيْبُ ، وحتَّى تَفْرَى ^(٥) اللَّيْلَ عَنْ صُبْحِهِ ، وأسفر الحقَّ عن محضه ، ونطق زعيم الدين ، وخرست شقائق الشياطين ، وتمت كلمةُ الإخلاص ، وكنتم على شفا حفرةٍ من النار ، مُهْزَةِ الطامع ، ومذقة الشارب ، وقبسة العجلان ، وموطأ الأقدام ، تشربون الطَّرْقَ ^(٦) ، وتقتاتون القِدَّ ؛ أذلة خاسئين ، يَخْطَفُكُمُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِكُمْ ، حتَّى أَنْقَذَكُمْ اللهُ بِرَسُولِهِ صلى الله عليه وآله بعد اللَّتْيَا وَالَّتِي ، وبعد أن مُنِيَ بِهِمُ الرِّجَالُ وَذُوبَانُ الْعَرَبِ وَمَرَدَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ ، و﴿ كَلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللهُ ^(٧) ﴾ ، أو نجم قرن الشيطان ، أو ففرت فاغرة ^(٨) قذف أخاه فى لهياتها . ولا ينكفى ^(٩) حتَّى يَطَأَ صِمَاخَهَا بِأَخْمَصِهِ وَيُطْفِئَ عَادِيَةَ لَهْيِهَا بِسَيْفِهِ - أو قالت : يَخْمِدُ لَهَا بِحَدِّهِ - مَكْدُودَا فى ذات الله ، وأنتم فى رفاهية فَكِهِونَ آمَنُونَ وادِعُونَ .

(٢) سورة التوبة ١٢٨

(١) نيطت : أى وصلت وعلقت .

(٣) د : « صادرا بالتذكيرة » .

(٤) الأكظام : جمع كظم ، بالتحريك ؛ وهو مخرج النفس من الحلق .

(٦) الطرق : الماء الذى بولت الإبل فيه .

(٥) تفرى : انشقى .

(٨) ففرت فاغرة : أى فتحت فاهها .

(٧) سورة المائدة ٦٤

(٩) د : « فلا تنكفى » .

إلى هنا انتهى خبرُ أبي العيناء عن ابن عائشة . وأما عروة عن عائشة، فزاد بعد هذا: حتى إذا اختار الله لنبيه داراً أنبيائه، ظهرت حسيكةُ النفاق، وشمل جلباب الدين، ونطق كاظم الغاوين، ونبغ خامل الآفكين، وهدر فنيق المبطلين، فخطر في عَرَصَاتِكُمْ، وأطلع الشيطان رأسه صارخاً بكم، فدعاكم فالفاكم لدعوته مستجيبين، ولقربه متلاحظين . ثم استنهَضَكُمْ فوجدكم خفافاً، وأحشاكم فالفاكم غضاباً، فوسَّتم غير إبلِكم، ووَرَدْتُمْ غير شربكم، هذا والعهد قريب، والكلم رحيب^(١) والجرح لما يندمل، إنما زعمتم ذلك خوف الفتنة، ﴿ألا في الفتنة سقطوا وإنَّ جهنمَ لحيطَةٌ بالكافرين^(٢)﴾، فهيهات! وأنى بكم وأنى تؤفكون، وكتاب الله بين أظهركم، زواجه بينة، وشواهد لا تحصى، وأوامره واضحة . أرغبةً عنه تريدون، أم لغيره تحمكون؛ بئس للظالمين بدلاً! ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يُقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين . ثم لم تلبثوا إلا ريث أن تسكن نفرتها، تُسرَّون حسواً في ارتغاء، ونحن نصبر منكم على مثل حَزِّ المَدَى، وأنتم الآن تزعمون ألا إرث لنا، ﴿أفحكم الجاهليةَ يبغون وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ^(٣)﴾ . يابن أبي قحافة، أترث أباك ولا أرث أبي، لقد جئت شيئاً فرياً! فدو نكها مخطومة مرحولة، تلقاك يوم حَشْرِك، فنعم الحكم الله، والزمي محمد، والموعود القيامة، وعند الساعة يخسر المبطلون! ثم انكفأت إلى قبر أبيها عليه السلام، فقالت:

قد كان بعدك أنباء وهنبشة لو كنت شاهداها لم تكثرا لخطب
إنا فقدناك فقد الأرض وإبلها واختل قومك فاشهدهم ولا تعجب

وَرَوَى حَرَمِيُّ بْنُ أَبِي الْعَلَاءِ مَعَ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ بَيْتاً ثَالِثاً:

فليت بعدك كان الموت صادفنا لما قضيت وحالت دونك الكتبُ

قال : فحمد أبو بكر الله وأثنى عليه وصلى على رسوله صلى الله عليه وسلم وقال :
ياخير^(١) النساء ، وابنة خير الآباء^(٢) ، والله ما عدوتُ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا
عملتُ إلّا بإذنه ، وإن الرائد لا يكذب أهله ، وإني أشهد الله وكفى بالله شهيدا ؛ أني
سمعتُ رسول الله يقول : « إِنّا معاشر الأنبياء لا نورث ذهبا ولا فضة ولا دارا ولا عقارا ،
وإنما نورث الكتاب والحكمة والعلم والنبوة » .

قال : فلما وصل الأمر إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام كُلم في ردّ فدك ، فقال :
إني لأستحي من الله أن أردّ شيئا منع منه أبو بكر وأمضاء عمر^(٣) .

قال المرتضى : وأخبرنا أبو عبد الله المَرْزُبَانِي ، قال حدثني عليّ بن هارون ، قال :
أخبرني عبيد الله بن أحمد بن أبي طاهر ، عن أبيه قال : ذكرتُ لأبي الحسين زيد بن
عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام كلام فاطمة عليها السلام عند منع
أبي بكر إياها فدك ، وقلت له : إن هؤلاء يزعمون أنه مصنوع وأنه من كلام أبي العيناء ،
لأنّ الكلام منسوق البلاغة ، فقال لي : رأيت مشايخ آل أبي طالب يروونه عن آبائهم
ويعلمونه أولادهم ، وقد حدثني به أبي عن^(٤) جدّي يبلغ به فاطمة عليها السلام ، على هذه
الحكاية ، وقدرناه مشايخ الشيعة وتدارسوه قبل أن يوجد جدّ أبي العيناء ، وقد حدث
الحسين بن علوان ، عن عطية العوفي ، أنه سمع عبد الله بن الحسن بن الحسن يذكر^(٥) عن
عن أبيه هذا الكلام .

ثم قال أبو الحسين زيد : وكيف^(٦) تنكرون هذا من كلام فاطمة عليها السلام ، وهم

(٢) الشافعي : « الأنبياء »

(٤ - ٤) ساقط من د

(٦) د : « كيف » .

(١) د : « ياخير »

(٣) الشافعي ٢٣٠

(٥) الشافعي ، د : « ذكر » .

يروون من كلام عائشة عند موت أبيها ما هو أعجب من كلام فاطمة عليها السلام
ويحقّونه لولا عداوتهم لنا أهل البيت . ثم ذكر الحديث بطوله على نسقه ، وزاد في
الآيات بعد البيتين الأولين :

ضاقَتْ علىّ بلادى بعد ما رُحِبْتُ وسِمْ سِبْطاك خسفاً فيه لى نصَبُ
فليت قبلك كان الموتُ صادفنا قومٌ تمنّوا فأعطوا كلَّ ما طلبوا
تجهّمَتنا رجالٌ واستخفّت بنا مذغبت عنا وكلّ الإرث قد غصبوا
قال : فما رأينا يوماً أكثرَ باكيًا أو باكية من ذلك اليوم .

قال المرتضى : وقد روى هذا الكلام على هذا الوجه من طرقٍ مختلفة ، ووجوه كثيرة ،
فمن أرادها أخذها من مواضعها ، فكيف يدعى أنها عليها السلام كفت راضية ،
وأمسكت قانعة ، لولا البُهت وقلة الحياء ^(١) !

قلت : ليس في هذا الخبر ما يدلّ على فساد ما ادّعه قاضى القضاة ، لأنه ادّعى أنها
نازعت وخاصمت ثم كفت لما سمعت الرواية وانصرفت ، تاركة للنزاع ، راضية بموجب
الخبر المروى . وما ذكره المرتضى من هذا الكلام لا يدلّ إلّا على سخطها حال
حضورها ، ولا يدلّ على أنها بعد رواية الخبر وبعد أن أقسم لها أبو بكر بالله تعالى أنه
ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله إلا ما سمعه منه ، انصرفت ساخطة ؛ ولا في الحديث
المذكور والكلام المروى ما يدلّ على ذلك ، ولست أعتقد أنها انصرفت راضية كما
قال قاضى القضاة ، بل أعلم أنها انصرفت ساخطة ، وماتت وهى على أبى بكر واجدة ،
ولكن لا من هذا الخبر ، بل من أخبار آخر ، كان الأولى بالمرتضى أن يحتاج بها على

ما يرويه في انصرافها ساخطة ، وموتها على ذلك السخط ، وأما هذا الخبر وهذا الكلام فلا يدل على هذا المطلوب .

قال المرتضى رحمه الله : فأما قوله : إنه يجوز أن يبين عليه السلام أنه لاحق لميراثه في ورثته لغير الورثة ، ولا يمتنع أن يرد من جهة الآحاد ، لأنه من باب العمل ، وكل^(١) هذا بناء منه على أصوله الفاسدة في أن خبر الواحد حجة في الشرع ، وأن العمل به واجب ، ودون صحة ذلك خرط القتاد ؛ وإنما يجوز أن يبين من جهة أخرى^(٢) إذا تساوى في الحجة ووقوع العمل ، فأما مع تباينهما فلا يجوز التخيير فيهما ، وإذا كان ورثة النبي صلى الله عليه وسلم متعبدین بآلا يرثوه ، فلا بد من إزاحة علتهم في هذه العبادة بأن يوقفهم على الحكم ، ويشافهم به ، ويلقيه إلى من يقيم الحجة عليهم بنقله ، وكل ذلك لم يكن .

فأما قوله : أتجوزون صدقه في الرواية أم لا تجوزون ذلك ؟ فالجواب إنا لا نجوزه ، لأن كتاب الله أصدق منه ، وهو يدفع روايته ويُبطلها ؛ فأما اعتراضه على قولنا : إن إطلاق الميراث لا يكون إلا في الأموال بقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا آلَ كِتَابَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾^(٣) .

وقولهم : ما ورثت الأبناء من الآباء شيأ أفضل من أدب حسن ، وقولهم : العلماء ورثة الأنبياء ، فعجيب ، لأن كل ما ذكر مقيد غير مطلق ، وإنا قلنا : إن مطلق لفظ الميراث من غير قرينة ولا تقييد يفيد بظاهره ميراث الأموال ، فبعد ما ذكره وعارض به لا يخفى على متأمل .

فأما استدلاله على أن سليمان ورث داود علمه دون ماله بقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْثَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنْ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾^(٤) وأن المراد أنه

(١) الشافعي : « من جهة دون جهة » .

(١) الشافعي : « فكل » .

(٤) سورة النمل ١٦ .

(٣) سورة فاطر ٣٢

وَرِثَ الْعِلْمَ وَالْفَضْلَ ، وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ لِهَذَا الْقَوْلِ تَعَلُّقٌ بِالْأَوَّلِ ، فَلَيْسَ بِشَيْءٍ يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ ، لِأَنَّهُ لَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ أَنَّهُ وَرِثَ الْمَالَ بِالظَّاهِرِ وَالْعِلْمَ بِهَذَا الْمَعْنَى مِنَ الْأَسْتِدْلَالِ ، فَلَيْسَ يَجِبُ إِذَا دَلَّتِ الدَّلَالَةُ فِي بَعْضِ الْأَلْفَاظِ عَلَى مَعْنَى الْجَازِ أَنْ يَتَقَصَّرَ ^(١) بِهَا عَلَيْهِ ، بَلْ يَجِبُ أَنْ يَحْمِلَهَا عَلَى الْحَقِيقَةِ الَّتِي هِيَ الْأَصْلُ إِذَا لَمْ يَمْنَعْ مِنْ ذَلِكَ مَانِعٌ ؛ عَلَى أَنَّ لَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَرِيدَ مِيرَاثَ الْمَالِ خَاصَّةً ، ثُمَّ يَقُولُ مَعَ ذَلِكَ : ﴿ إِنَّا عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ ﴾ ، وَيُشِيرُ : « الْفَضْلُ الْمُبِينُ » إِلَى الْعِلْمِ وَالْمَالِ جَمِيعًا ، فَلَهُ بِالْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا فَضْلٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمَا ؛ وَقَوْلُهُ : ﴿ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يَحْتَمِلُ الْمَالَ ، كَمَا يَحْتَمِلُ الْعِلْمَ ، فَلَيْسَ بِخَالِصٍ مَا ظَنَنَّهُ .

فَأَمَّا قَوْلُهُ فِي قِصَّةِ زَكَرِيَّا : إِنَّهُ خَافَ عَلَى الْعِلْمِ أَنْ يَنْدَرِسَ ، لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَإِنْ كَانُوا لَا يَحْرِصُونَ عَلَى الْأَمْوَالِ ، وَإِنَّمَا خَافَ أَنْ يَضِيعَ الْعِلْمُ ، فَسَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى وَلِيًّا يَقُومُ بِالَّذِينَ مَقَامَهُ ؛ فَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَإِنْ كَانُوا لَا يَحْرِصُونَ عَلَى الْأَمْوَالِ وَلَا يَبْخَلُونَ بِهَا ، فَإِنَّهُمْ يَجْتَهِدُونَ فِي مَنَعِ الْمَفْسِدِينَ مِنَ الْإِتِّفَاعِ بِهَا عَلَى الْفَسَادِ ، وَلَا يَمُدُّ ذَلِكَ بَخْلًا وَلَا حِرْصًا ^(٢) ، بَلْ فَضْلًا وَدِينًا ؛ وَلَيْسَ يَجُوزُ مِنْ زَكَرِيَّا أَنْ يَخَافَ عَلَى الْعِلْمِ الْأَنْدَرَسَ وَالضِّيَاعَ ، لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ حِكْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى تَقْتَضِي حِفْظَ الْعِلْمِ الَّذِي هُوَ الْحُجَّةُ عَلَى الْعِبَادِ ، وَبِهِ تَنْزَاحُ عَلَيْهِمْ فِي مَصَالِحِهِمْ ، فَكَيْفَ يَخَافُ مَا لَا يَخَافُ مِنْ مِثْلِهِ !

فَإِنْ قِيلَ : فَهَبُوا أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا ذَكَرْتُمْ مِنْ أَنَّ زَكَرِيَّا كَانَ يَأْمَنُ عَلَى الْعِلْمِ أَنْ يَنْدَرِسَ ؛ أَلَيْسَ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مَجْزُؤًا أَنْ ^(٣) يَحْفَظَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَنْ هُوَ مِنْ أَهْلِهِ وَأَقَارِبِهِ ، كَمَا يَجُوزُ حِفْظُهُ بِغَرِيبٍ أَجْنَبِيٍّ ! فَمَا أَنْكَرْتُمْ أَنْ يَكُونَ خَوْفُهُ إِنْ تَمَّا كَانَ مِنْ بَنِي عَمِّهِ أَلَّا يَتَعَلَّوْا الْعِلْمَ وَلَا يَقُومُوا فِيهِ مَقَامَهُ ، فَسَأَلَ اللَّهَ وَلَدًا يَجْمَعُ فِيهِ هَذِهِ الْعُلُومَ حَتَّى لَا يَخْرُجَ الْعِلْمُ عَنْ بَيْتِهِ ، وَيَتَعَدَّى إِلَى غَيْرِ قَوْمِهِ ، فَيَلْحَقَهُ بِذَلِكَ وَصْمَةٌ !

(٢) ب : « بَخْلًا وَحِرْصًا »

(١) ١ ، الشافعي : « يَتَقَصَّرُهَا » .

(٣) الشافعي « لَأَنَّ »

قلنا : أما إذا رتب السؤال هذا الترتيب ، فالجواب عنه مأجبتنا به صاحب الكتاب ، وهو أن الخوف الذي أشاروا إليه ليس من ضرر ديني ، وإنما هو من ضرر دنيوي ، والأنبياء إنما بعثوا لتحمل المضار الدنيوية ، ومنازلهم في الثواب إنما زادت على كل المنازل لهذا الوجه ، ومن كانت حاله هذه الحال ، فالظاهر من خوفه إذا لم يعلم وجهه بعينه أن يكون محمولا على مضار الدين ، لأنها هي جهة خوفهم ، والغرض في بعثهم تحمّل ماسواها من المضار ، فإذا قال النبي صلى الله عليه : « أنا خائف » ، فلم يعلم جهة خوفه على التفضيل ، يجب أن يصرف خوفه بالظاهر إلى مضار الدين دون الدنيا ، لأن أحوالهم وبعثهم ^(١) يقتضى ذلك ، فإذا كنّا لو أعتدنا من بعضنا الزهد في الدنيا وأسبابها ، والتعفف عن منافعها ، والرغبة في الآخرة ، والتفرد ^(٢) بالعمل لها ، لكننا نحمل على ما يظهر لنا من خوفه الذي لا يعلم وجهه بعينه على ما هو أشبه وأليق بحاله ، ونضيفه إلى الآخرة دون الدنيا ، وإذا كان هذا واجبا فيمن ذكرناه فهو في الأنبياء عليهم السلام أوجب ^(٣) .

قلت : ينبغي ألا يقول المعارض فيلحقه بذلك وصمة ، فيجعل الخوف من هذه الوصمة ، بل يقول : إنه خاف ألا يفلح بنوعه ولا يتعلموا العلم ، لما رأى من الأمارات الدالة على ذلك ، فالخوف على هذا الترتيب يعلّق بأمر ديني لا دنيوي ، فسأل الله تعالى أن يرزقه ولدا يرث عنه علمه ، أى يكون عالما بالدينيات كما أنا عالم بها . وهذا السؤال متعلّق بأمر ديني لا دنيوي . وعلى هذا يندفع ما ذكره المرتضى ؛ على أنه لا يجوز إطلاق القول بأن الأنبياء بعثوا لتحمل المضار الدنيوية ، ولا القول : الغرض في بعثهم تحمّل ما سوى المضار الدينية من المضار فإنهم ما بعثوا لذلك ، ولا الغرض في بعثهم ذلك ، وإنما بعثوا لأمر آخر . وقد تحصل المضار في أداء الشرع ضمنا وتبعاً ، لا على أنها الغرض ، ولا داخله

في الغرض، وعلى أن قول المرتضى: لا يجوز أن يخاف زكريّا من تبديل الدين وتغييره، لأنّه محفوظ من الله، فكيف يخاف مالا يخاف من مثله؛ غير مستمرّ على أصوله، لأنّ المكلفين الآن قد حرّموا بغية الإمام عنده أظافاً كثيرة الوصلة بالشرعيّات كالحدود وصلاة الجمعة والأعياد، وهو وأصحابه يقولون في ذلك إنّ اللوم على المكلفين؛ لأنّهم قد حرّموا أنفسهم اللطف، فهلاًّ جاز أن يخاف زكريّا من تبديل الدين وتغييره، وإفساد الأحكام الشرعيّة! لأنّه إنّما يجب على الله تعالى التبليغ بالرسول إلى المكلفين فإذا أفسدوهم الأديان وبدّلوها لم يجب عليه أن يحفظها عليهم، لأنّهم هم الذين حرّموا أنفسهم اللطف.

واعلم أنّه قد قرئ: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾^(١)؛ وقيل: إنّها قراءة زين العابدين وأبيه محمد بن عليّ الباقر عليهم السلام وعثمان بن عفّان. وفُسّروه على وجهين:

أحدهما أن يكون «ورائي» بمعنى خلفي وبعدي، أي قلّت الموالى وعجزوا عن إقامة الدين، تقول: قد خفّ بنو فلان، أي قلّ عددهم، فسأل زكريّا ربّه تقويّتهم ومظاهرتهم بوليّ يرقره.

وثانيهما أن يكون «ورائي» بمعنى قدّامي، أي خفّ الموالى وأنا حيّ ودَرَجوا وانقرضوا، ولم يَبْقَ منهم من به اعتضاد، وعلى هذه القراءة لا يبقى متعلّق بلفظة الخوف.

وقد فسّر قوم قوله: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ﴾، أي خفّت الذين يُلُون الأمر من بعدي، لأنّ المولى يستعمل في الموالى، وجمعه موال، أي خفّت أن يلى بعد موتى أمراء ورؤساء يُفسدون شيئاً من الدّين، فأرزقني ولداً تُنعم عليه بالنبوة والعلم، كما أنعمت

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن ١: ٧٧

على ، وأجعل الدين محفوظا [به] ^(١) ؛ وهذا التأويل غير منكر ، وفيه أيضا دفع لكلام المرتضى .

قال المرتضى : وأما تعلق صاحب الكتاب في أن الميراث محمول على العلم بقوله : ﴿ وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ ؛ لأنه لا يرث أموال آل يعقوب في الحقيقة وإنما يرث ذلك غيره ، فبعيد من الصواب ؛ لأن ولد زكريا يرث بالقراءة من آل يعقوب أموالهم ، على أنه لم يقل : « يرث آل يعقوب » ، بل قال : ﴿ وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ ، تنبيها ^(٢) بذلك على أنه يرث ^(٣) من كان أحق بميراثه في القامه ^(٤) .

فأما طعنه على مَنْ تأول الخبر بأنه عليه السلام لا يورث ، ما تركه للصدقة بقوله : إن أحدا من الصحابة لم يتأوله على هذا الوجه ، فهذا التأويل الذي ذكرناه أحدا ماقاله أصحابنا في هذا الخبر ، فمن أين له إجماع الصحابة على خلافه ! وإن أحدا لم يتأوله على هذا الوجه .

فإن قال : لو كان ذلك لظهر وأشتهر ، ولوقف أبو بكر عليه ، فقد مضى من الكلام فيما يمنع من الموافقة على هذا المعنى ما فيه كفاية .

قلت : لم يكن ذلك اليوم - أعني يوم حضور فاطمة عليها السلام ، وقولها لأبي بكر ماقالت - يوم تقية وخوف ، وكيف يكون يوم تقية وهي تقول له - وهو الخليفة : يابن أبي قحافة ، أترث أباك ولا أترث أبي ! وتقول له أيضا : لقد جئت شيئا فريا ! فكان ينبغي إذا لم يؤثر أمير المؤمنين عليه السلام أن يفسر لأبي بكر معنى الخبر أن يعلم فاطمة عليها

(٢) د : « منها »

(٤) الشافي ٢٣٢

(١) بكلمة من د

(٣) ١ ، د : « يورث »

السلام تفسيره ، فتقول لأبي بكر : أنت غلط فيما ظننت ، إنما قال أبي : ما تركناه صدقة ، فإنه لا يُورث .

وأعلم أن هذا التأويل كاد يكون مدفوعا بالضرورة ، لأن من نظر في الأحاديث التي ذكرناها وما جرت عليه الحال يعلم بطلانه علما قطعيا .

قال المرتضى : وقوله : إنه لا يكون إذ ذلك تخصيص^(١) للأنبياء ولا مزية ؛ ليس بصحيح ، وقد قيل في الجواب عن هذا : إن النبي صلى الله عليه وآله يجوز أن يريد أن ما ننوي فيه الصدقة ، ونفرد لها من غير أن نخرجه عن أيدينا لا تناله ورثتنا . وهذا تخصيص للأنبياء ، ومزية ظاهرة^(٢) .

قلت : هذه مخالفة لظاهر الكلام ، وإحالة للفظ^(٣) عن وضعه ، وبين قوله : ما ننوي فيه الصدقة ، وهو بعد في ملكنا ليس بموروث ؛ وقوله : ما نخلفه صدقة ليس بموروث فرق عظيم ، فلا يجوز أن يُراد أحد المعنيين باللفظ المفيد للمعنى الآخر ، لأنه إلباس وتعمية . وأيضاً ، فإن العلماء ذكروا خصائص الرسول في الشرعيات عن أمته وعدّها ، نحو حلّ الزيادة في النكاح على أربع ، ونحو النكاح بلفظ الهبة على قول فرقة من المسلمين ، ونحو تحريم أكل البصل والثوم عليه ، وإباحة شرب دمه ، وغير ذلك ، ولم يذكروا في خصائصه أنه إذا كان قد نوى أن يتصدق بشيء فإنه لا يناله ورثته ، لو قدرنا أنه يورث الأموال ، ولا الشيعة قبل المرتضى ذكرت ذلك ، ولا رأينا في كتاب من كتبهم ، وهو مسبوق بإجماع طائفته عليه ، وإجماعهم عندهم حجة .

قال المرتضى : فأما قوله : إن قوله عليه السلام : ما تركناه صدقة ، جملة من الكلام

مستقلة بنفسها، فصحيح إذا كانت لفظة «ما» مرفوعة على الابتداء، ولم تكن منصوبة بوقوع الفعل عليها، وكانت لفظة «صدقة» أيضا مرفوعة غير منصوبة، وفي هذا وقع النزاع؛ فكيف يدعى أنها جملة مستقلة بنفسها! وأقوى ما يمكن أن نذكره أن نقول: الرواية جاءت بلفظ «صدقة» بالرفع، وعلى ماتا ولمنوه لا تكون إلا منصوبة، والجواب عن ذلك أنا لا نسلم الرواية بالرفع، ولم تجر عادة الرواة بضبط ما جرى هذا المجرى من الإعراب، والأشبهاء يقع في مثله، فمن حقق منهم وصرح بالرواية بالرفع يجوز أن يكون أشبه عليه فظنها مرفوعة، وهي منصوبة^(١).

قلت: وهذا أيضا خلاف الظاهر، وفتح الباب فيه يؤدي إلى إفساد الاحتجاج بكثير من الأخبار.

قال: وأما حكايته عن أبي عليّ أن أبا بكر لم يدفع إلى أمير المؤمنين عليه السلام السيف والبغلة والعمامة على جهة الإرث؛ وقوله: كيف يجوز ذلك مع الخبر الذي رواه! وكيف خصّصه بذلك دون العمّ الذي هو العصبة! فما نراه زاد على التعجب، ومما عجب منه عجبتنا، ولم يثبت عصمة أبي بكر فينتفى عن أفعاله التناقض^(٢).

قلت: لا يشكّ أحد في أن أبا بكر كان عاقلا، وإن شكّ قوم في ذلك، فالعقل في يوم واحد لا يدفع فاطمة عليها السلام عن الإرث ويقول: إنّ أباك قال لي: إني لا أوريث، ثم يورث في ذلك اليوم شخصا آخر من مال ذلك المتوفى الذي حكى عنه أنه لا يورث، وليس انتفاء هذا التناقض عن أفعاله موقوفا على العصمة، بل على العقل.

قال المرتضى : وقوله يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وآله نَحْلَه إِيَّاهُ وتركه أبو بكر في يده - إما في ذلك من تقوية الدين - وتصدق ببذله ؛ وكلّ ما ذكره جاز ، إلا أنه قد كان يجب أن يظهر أسباب النحلة والشهادة بها ، والحجة عليها ، ولم يظهر من ذلك شيء فنعرفه ، ومن العجائب أن تدعى فاطمة فذلك نَحْلَه ، وتستشهد على قولها أمير المؤمنين عليه السلام وغيره ، فلا يُصْنَى إلى قولها ، ويترك السيف والبغلة والعمامة في يد أمير المؤمنين على سبيل النحلة بغير بيّنة ظهرت ، ولا شهادة قامت ^(١) !

قلت : لعلّ أبا بكر سمع الرسول صلى الله عليه وآله وهو ينحلّ ذلك علياً عليه السلام ، فلذلك لم يحتج إلى البيّنة والشهادة ، فقد روى أنه أعطاه خاتمه وسيفه في مرضه وأبو بكر حاضر ، وأما البغلة فقد كان نَحْلَه إِيَّاهُ في حجة الوداع على ماوردت به الرواية ؛ وأما العمامة فسلّب الميت ، وكذلك القميص والحُجْزَة ^(٢) والحذاء ، فالمادة أن يأخذ ذلك ولد الميت ؛ ولا يَنَازَع فيه لأنه خارج ، أو كان خارج عن التركة ، فلما غُسل عليه السلام أخذت ابنته ثيابه التي مات فيها ، وهذه عادة الناس ، على أننا قد ذكرنا في الفصل الأول كيف دفع إليه آله النبي صلى الله عليه وآله وحذاءه ودابته ، والظاهر أنه فعل ذلك أجتهداً لمصلحة رآها ؛ وللاّمام أن يفعل ذلك .

قال المرتضى : على أنه كان يجب على أبي بكر أن يبيّن ذلك ، ويذكر وجهه بعينه ، لما نازع العباس فيه ، فلا وقت لذكر الوجه في ذلك أولى من هذا الوقت ^(٣) .

قلت : لم يَنَازَع العباس في أيام أبي بكر ، لافي البغلة والعمامة ونحوها ، ولا في غير

ذلك ، وإنما نازع عليًا في أيام عمر ، وقد ذكرنا كيفية المنازعة ، وفيماذا كانت .

قال المرتضى رضى الله عنه في البردة والقضيب : إن كان نحلةً ، أو على الوجه الآخر ، يجرى مجرى ما ذكرناه في وجوب الظهور والاستشهاد ، ولسنا نرى أصحابنا - يعنى المعتزلة - يطالبون أنفسهم في هذه المواضع بما يطالبوننا بمثله إذا ادّعينا وجوهاً وأسباباً وعِللاً مجوزةً ، لأنهم لا يقنعون منّا بما يجوز ويمكن ؛ بل يوجبون فيما ندّعيه الظهور والاستشهاد ، وإذا كان هذا عليهم نسؤه أو تناسوه ^(١) .

قلت : أمّا القضيب فهو السيف الذى نَحَلَهُ رسولُ الله صلى الله عليه وآله عليًا عليه السلام في مرضه ، وليس بذى الفقار ، بل هو سيف آخر ؛ وأمّا البردة فإنه وهبها كعب بن زهير ثم صار هذا السيف وهذه البردة إلى الخلفاء ، بعد تنقلات كثيرة مذكورة في كتب التواريخ .

قال المرتضى : فأما قوله : فإن أزواج النبي صلى الله عليه وآله إنما طلبن الميراث لأنهن لم يعرفن رواية أبى بكر للخبر ، وكذلك إنما نلزع على عليه السلام بعد موت فاطمة عليها السلام في الميراث لهذا الوجه ، فمن أقبح ما يقال في هذا الباب وأبعده عن الصواب ! وكيف لا يعرف أمير المؤمنين عليه السلام رواية أبى بكر ، وبها دُفعت زوجته عن الميراث ! وهل مثل ذلك المقام الذى قامته ، وما رواه أبو بكر في دفعها يخفى على من هو في أقاصى البلاد ، فضلاً عما هو في المدينة حاضر شاهديراً عي ^(٢) الأخبار ، ويعنى بها ! إن هذا الخروج في المكابرة عن الحد ! وكيف يخفى على الأزواج ذلك حتى يطلبنه مرة بعد أخرى ، ويكون عثمان الرسول لمن ، والمطالب عنهن ، وعثمان على زعمهم أحد من شهد

(١) الشافى ص ٢٣٣ (٢) والشافى : « يعنى بالأخبار ويراعىها » (٣) د : « من » .

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ لَا يُورَثُ ؛ وَقَدْ سَمِعْنَا عَلَى كُلِّ حَالٍ أَنَّ بِنْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ لَمْ تَوَرَّثْ مَالَهُ ، وَلَا بَدَأَ أَنْ يَكُنَّ قَدْ سَأَلْنَ عَنِ السَّبَبِ فِي دَفْعِهَا ، فَذَكَرَ لِهِنَّ الْخَبَرَ ، فَكَيْفَ يَقَالُ : إِنَّهُنَّ لَمْ يَعْرِفْنَهُ ^(١) !

قلت : الصحيح أَنَّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يَنَازِعَ بعد موت فاطمةَ في الميراث ، وَإِنَّمَا نَازَعَ فِي الْوَلَايَةِ لِفَدِّكَ وَغَيْرِهَا مِنْ صَدَقَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَجَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعَبَّاسِ فِي ذَلِكَ مَا هُوَ مَشْهُورٌ ، وَأَمَّا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَسُيِّمَتْ لَهُنَّ نَازِعٌ فِي مِيرَاثِهِ ، وَلَا أَنَّ عُثْمَانَ كَانَ الْمُرْسَلُ لَهُنَّ ، وَالْمَطَالِبُ عَنْهُنَّ ، إِلَّا فِي رَوَايَةٍ شَاذَةٍ ، وَالْأَزْوَاجُ لَمَّا عَرَفْنَ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ قَدْ دُفِعَتْ عَنِ الْمِيرَاثِ أَمْسَكْنَ ، وَلَمْ يَكُنَّ قَدْ نَازَعْنَ ، وَإِنَّمَا اكْتَفَيْنَ بِغَيْرِهِنَّ ، وَحَدِيثُ فَدِّكَ وَحُضُورِ فَاطِمَةَ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ كَانَ بَعْدَ عَشْرَةِ أَيَّامٍ مِنْ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَمْ يَنْطِقْ أَحَدٌ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ النَّاسِ مِنْ ذِكْرٍ أَوْ أَنْتَى بَعْدَ عَوْدِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ مِنْ ذَلِكَ الْمَجْلِسِ بِكَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ فِي الْمِيرَاثِ .

قال المرتضى : فَإِنْ قِيلَ : فَإِذَا كَانَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ حَكَمَ بِالْخَطَأِ فِي دَفْعِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامَ عَنِ الْمِيرَاثِ ، وَأُحْتِجَّ بِخَبَرٍ لَا حُجَّةَ فِيهِ ، فَمَا بَالُ الْأُمَّةِ أَفَرَّتْهُ عَلَى هَذَا الْحُكْمِ ، وَلَمْ تُنْكِرْ عَلَيْهِ ، وَفِي رِضَاهَا ، وَإِمْسَاكِهَا دَلِيلٌ عَلَى صَوَابِهِ ^(٢) !

قلتُ : قَدْ مَضَى أَنَّ تَرْكَ النِّكَاحِ لَا يَكُونُ دَلِيلَ الرِّضَا إِلَّا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ وَجْهُ سِوَى الرِّضَا ، وَذَكَرْنَا فِي ذَلِكَ قَوْلًا شَافِيًا ، وَقَدْ أَجَابَ أَبُو عُثْمَانَ الْجَاهِظُ فِي كِتَابِ " الْعَبَّاسِيَّةِ " عَنْ هَذَا السُّؤَالِ جَوَابًا حَسَنَ الْمَعْنَى وَاللَّفْظِ ، نَحْنُ

(١) الشافعي ص ٢٣٣

(٢) الشافعي ص ٢٣٣

نذكره على وجهه ، ليقابل بينه وبين كلامه في العثمانية وغيرها ^(١) .

قلت : ما كناه المرتضى رحمه الله في غير هذا الموضع أصلا ، بل كان ساخطا عليه ، وكناه في هذا الموضع ، وأستجاد قوله ، لأنه موافق غرضه ، فسبحان الله ، ما أشدَّ حبَّ الناس لعقائدهم !

قال : قال أبو عثمان : وقد زعم أناس أن الدليل على صدق خبرهما - يعني أبا بكر وعمر - في منع الميراث وبراءة ساحتهما ، ترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم النكير عليهما . ثم قال : قد يقال لهم : لئن كان ترك النكير دليلا على صدقهما ، لىكون ترك النكير على المتظلمين والمحتجين عليهما ، والمطالبين لهما ، دليلا على صدق دعواهم ، وأستحسان مقاتلهم ، ولا سيما وقد طالت المناجاة ، وكثرت المراجعة والملاحاة ، وظهرت الشكوى ، وأشدتَّ الوجدة . وقد بلغ ذلك من فاطمة عليها السلام ، حتى إنَّها أوصت ألا يصلى عليها أبو بكر ، ولقد كانت قالت له حين أتمته طالبة بحقها ، ومحنة لرهطها : مَنْ يرثك يا أبا بكر إذا مت ؟ قال : أهلى وولدى ؛ قالت : فما بأننا لا نرث النبی صلى الله عليه وآله ! فلما منعها ميراثها وبخسها حقها وأعتلَّ عليها وجلح ^(٢) في أمرها ، وعينت التهم ^(٣) ، وأبست من التورع ، ووجدت نشوة الضعف وقلة الناصر ، قالت : والله لأدعون الله عليك ، قال : والله لأدعون الله لك ؛ قالت : والله لا أكلمك أبدا ، قال : والله لا أهجرُك أبدا . فإن يكن ترك النكير على أبي بكر دليلا على صواب منعها ؛ إن في ترك النكير على فاطمة عليها السلام دليلا على صواب طلبها ! وأدنى ما كان يجب عليهم في ذلك تعريفها ما جهلت ، وتذكيرها ما نسيَت ، وصرفها عن الخطأ ، ورفع قدرها عن البذاء ^(٤) ، وأن تقول هُجرا ^(٥) ، أو تجوّر عادلا ، أو تقطع واصلا ؛ فإذا لم تجد لهم أنكروا على الخصمين جميعا فقد تكافأت

(١) الشافى ٢٣٣ (٢) جلح في أمرها : جاهر به وكاشفها .

(٣) التهم : الظلم ، وفي : « الهضم » . (٤) البذاء : الفحش .

(٥) الهجر : القبيح من الكلام .

الأمر، واستوت الأسباب، والرجوع إلى أصل حكم الله من الموارث أولى بنا وبكم، وأوجب علينا وعليكم.

قال : فإن قالوا : كيف تظنّ به ظلمها والتمدّي عليها ! وكلّما ازدادت عليه غلظةً ازداد لها ليناً ورقّة، حيث تقول له : والله لا أكلمك أبداً، فيقول : والله لا أهجركِ أبداً، ثم تقول : والله لأدعون الله عليك، فيقول : والله لأدعون الله لك، ثم يحتمل منها هذا الكلام الغليظ، والقول الشديد في دار الخلافة، وبحضرة قريش والصحابة، مع حاجة الخلافة إلى البهاء والتّزويه، وما يجب لها من الرفعة والهيبة ! ثم لم يمنعه ذلك أن قال معتذراً متقرّباً، كلام المعظم لحقها، المُكبر لمقامها، والصائن لوجهها، المتحنّن عليها : ما أجدّ أعزّ علىّ منك فقراً، ولا أحبّ إلىّ منك غنى، ولكنّي سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلّم يقول : « إنا معاشرَ الأنبياء لا نُورث، ما تركناه فهو صدقة » ! قيل لهم : ليس ذلك بدليل على البراءة من الظلم، والسلامة من الجور، وقد يبلغ من مكر الظالم ودهاء الماكر إذا كان أريباً، وللخصومة معتادا، أن يُظهر كلامَ المظلوم، وذلةَ المنتصف ^(١) وحَدَبَ ^(٢) الوامق، ومِقة ^(٣) الحقّ . وكيف جعلتم تركَ النكير حجةً قاطعة، ودلالة واضحة، وقد زعمتم أن عمر قال على منبره : مُتعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلّم : متعة النساء، ومتعة الحجّ، أنا أنهى عنهما، وأعاقبُ عليهما ؛ فما جدّتم أحداً أنكر قوله، ولا أستمع مخرج نهيه، ولا خطأه في معناه، ولا تعجّب منه، ولا أستفهمه ! وكيف تقضون بترك النكير وقد شهد عمرُ يومَ السّقيفة وبعد ذلك أن النّبيّ صلى الله عليه وسلّم قال : « الأئمة من قريش » ؛ ثم قال في شكاته : لو كان سالمٌ حيّاً ما تخالجنى فيه شكّ، حين ^(٤) أظهر الشكّ في أَسْتحقاق كلّ واحد من السّنة الذين جعلهم سُورَى، وسالمٌ عبدٌ

(٢) وحَدَب الوامق ؛ أى واثناء الناظر

(٤) الشاق : « حتى » .

(١) المنتصف : المستوفى حقه .

(٣) المِقة : التردد والحب .

لامرأة من الأنصار، وهى أعتقته، وحازت ميراثه، ثم لم ينكر ذلك من قوله منكر، ولا قابل إنسان بين قوله، ولا تعجب منه، وإِنَّمَا يكون ترك النكير على مَنْ لا رغبة ولا رهبة عنده دليلا على صدق قوله، وصواب عمله، فأما ترك النكير على من يملك الضعة والرِّفعة، والأمر والنهى، والقتل والأستحياء، والحبس والإطلاق، فليس بحجة تَشْفِي، ولا دلالة نضىء.

قال: وقال آخرون: بل الدليل على صدق قولها، وصواب عملها، إمساك الصحابة عن خلعها، والخروج عليهما، وهم الذين وثبوا على عثمان فى أيسر من جحد التنزيل، وردّ النصوص^(١)؛ ولو كان كما تقولون وما تصفون، ما كان سبيل الأمة فيهما إلا كسبيلهم فيه، وعثمان كان أعزّ نفرا، وأشرف رهطا، وأكثر عددا وثروة، وأقوى عُدّة.

قلنا: إنهما لم يمحدا التنزيل، ولم ينكرا النصوص، ولكنها بعد إقرارها بحكم الميراث وما عليه الظاهر من الشريعة ادّعى رواية، وتحدّثا بحديث لم يكن مُحالّا كونه، ولا ممتنعا فى حجج العقول مجيئه، وشهد لهما عليه من علته مثل علتها فيه. ولعلّ بعضهم كان يرى تصديق الرجل إذا كان عدّلا فى رهطه، مأمونا فى ظاهره، ولم يكن قبل ذلك عرفه بفجرة^(٢)، ولا جرت عليه غدرة، فيكون تصديقه له على جهة حسن الظن، وتعديل الشاهد؛ ولأنّه لم يكن كثير منهم يعرف حقائق الحجاج، والذي يقطع بشهادته على الغيب، وكان ذلك شبهة على أكثرهم، فلذلك قلّ النكير وتواكل الناس، فأشبهه الأمر، فصار لا يتخلص إلى معرفة حقّ ذلك من باطله إلا العالم المتقدم، أو المؤيد المرشد، ولأنّه لم يكن لعثمان فى صدور العوامّ وقلوب السفلة والطغّام ما كان لهما من المحبة والهيبة، ولأنهما كانا أقلّ استئثارا بالنبي، وتفضلا بمال الله منه، ومن شأن الناس إهمال السلطان ماوّر عليهم أموالهم، ولم يستأثر بخراجهم، ولم يعطل نفورهم. ولأنّ الذى صنع أبو بكر

من منع العِترَةَ حقّها ، والعمومة ميراثها ، قد كان موافقا لجلّة قريش وكبراء العرب ، ولأنّ عثمانَ أيضا كان مضعوقا في نفسه ، مستخفّا بقدره ، لا يمنع ضيّما ، ولا يقيّم عدوا ؛ ولقد وثب ناس على عثمانَ بالشم والقذف والتشنيع والنكير ، لأُمور لو أتى أضعافها وبلغ أقصاها لما أُجترأوا على اغتيابه ، فضلا على مبادئه والإغراء به ومواجهته ، كما أغلظ عُيَيْنَةُ بن حِصْن له فقال له : أما إنّه لو كان عمر لقمعك ومنعك ؛ فقال عُيَيْنَةُ : إنّ عمر كان خيرا لى منك ، أُرهبني فاتّقاني .

ثم قال : والمعجب أنا وجدنا جميع من خالفنا في الميراث على اختلافهم في التشبيه والقدّر والوعيد يردّ كلّ صنف منهم من أحاديث مخالفيه وخصومه ما هو أقرب إسنادا ، وأصحّ رجالا ، وأحسن اتّصالا ؛ حتّى إذا صاروا إلى القول في ميراث النّبىّ صلّى الله عليه وسلّم نسخوا الكتاب ، وخصّوا الخبر العامّ بمالا يدانى بعض ماردّوه ، وأكذبوا قائله ، وذلك أنّ كلّ إنسان منهم إنّما يجرى إلى هواه ، ويصدق ما وافق رضاه .
هذا آخر كلام الجاحظ^(١) .

ثم قال المرتضى رضى الله عنه : فإن قيل : ليس ما عارض به الجاحظ من الاستدلال بترك النكير ، وقوله : كما لم ينكروا على أبى بكر ، فلم ينكروا أيضا على فاطمة عليها السلام ولا على غيرها من الطالبين بالإرث ، كالأزواج وغيرهنّ معارضة صحيحة ، وذلك أنّ نكيرَ أبى بكر لذلك ، ودفعها والاحتجاج عليها ، يكفيهم ويغنيهم عن تكلف نكير آخر ، ولم ينكر على أبى بكر ما رواه منكر فيستغنوا بإنكاره^(٢) .
قلنا : أوّل ما يُبطل هذا السؤال أنّ أبابكر لم ينكر عليها ما أقامت عليه بعد

أحتجاجها من التظلم والتألم ، والتعنيف والتبكي ، وقولها على ما رُوي : والله لأدعون الله عليك ، ولا أكلّمك أبداً ، وما جرى هذا الجري ؛ فقد كان يجب أن يذكره غيره ، ومن المنكر الغضب على النصف . وبعد ، فإن كان إنكار أبي بكر مقنعا ومعنيا عن إنكار غيره من المسلمين ، فإنكار فاطمة حكمه ، ومقامها على التظلم منه . مغنٍ عن نكير غيرها ؛ وهذا واضح^(١) .

الفصل الثالث

في أن فدك هل صحّ كونها نحلة رسول الله صلى الله عليه وآله
لفاطمة عليها السلام أم لا

نذكر في هذا الفصل ما حكاه المرتضى عن قاضي القضاة في ” المغنى “ ، وما أعترض به عليه ، ثم نذكر ما عندنا في ذلك .

قال المرتضى حاكياً عن قاضي القضاة : ومما عظمت الشيعة القول في أمر فدك ، قالوا : وقد روى أبو سعيد الخدري أنه لما أنزلت : ﴿ وآت ذا القربى حقه ﴾^(٢) ، أعطى رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام فدك ، ثم فعل عمر بن عبد العزيز مثل ذلك ، فردّها على ولدها . قالوا : ولا شك أن أبا بكر أغضبها ؛ إن لم يصحّ كلّ الذي روي في هذا الباب ، وقد كان الأجمل أن يمنعمهم التكرّم مما ارتكبوا منها فضلاً عن الدين ، ثم ذكروا أنها استشهدت أمير المؤمنين عليه السلام وأمّ أيمن ، فلم يقبل شهادتهما ، هذا مع تركه أزواج النبي صلى الله عليه وآله في حجرهن ، ولم يجعلها صدقة ، وصدقهن في ذلك أن ذلك لهنّ ولم يصدّقها .

(١) الشافعي ٢٣٤ .

رأى الإسراء ٢٦ .

قال : والجواب عن ذلك أن أكثر ما يروون في هذا الباب غير صحيح ؛ ولسنا ننكر صحة ما روى من ادّعاءها فذلك ، فأما أنها كانت في يدها فغير مسلم ، بل إن كانت في يدها لكان الظاهر أنها لها ، فإذا كانت في جملة التركة فالظاهر أنها ميراث ، وإذا كان كذلك فغير جائز لأبي بكر قبول دَعْوَاهَا ، لأنه لا خلاف في أن العمل على الدَّعْوَى لا يجوز ، وإنما يعمل على مثل ذلك إذا علمت صحته بمشاهدة ، أو ما جرى مجراها ، أو حصلت بينة أو إقرار ، ثم إن البينة لا بد منها ، وإن أمير المؤمنين عليه السلام لما خاصمه اليهودي حاكمه ، وأن أم سلمة التي يطبق على فضلها لو ادّعت تحلاً ما قُبِلَتْ دَعْوَاهَا .

ثم قال : ولو كان أمير المؤمنين عليه السلام هو الوالى ، ولم يعلم صحة هذه الدعوى ، ما الذى كان يجب أن يعمل ؟ فإن قلتم : يقبل الدعوى ، فالشرع بخلاف ذلك ، وإن قلتم : يلتمس البينة ، فهو الذى فعله أبو بكر .

ثم قال : وأما قول أبي بكر : رجل مع الرجل ، وامرأة مع المرأة ، فهو الذى يوجب الدين ، ولم يثبت أن الشاهد في ذلك كان أمير المؤمنين عليه السلام ، بل الرواية المنقولة أنه شهد لها مولى لرسول الله صلى الله عليه وآله مع أم أيمن .

قال : وليس لأحد أن يقول : فلماذا ادّعت ولا بينة معها ، لأنه لا يمتنع أن تجوز أن يحكم أبو بكر بالشاهد واليمين ، أو تجوز عند شهادة من شهد لها أن تذكر غيره فيشهد ، وهذا هو الموجب على ملتمس الحق ، ولا عيب عليها في ذلك ، ولا على أبي بكر في التماس البينة ، وإن لم يحكم لها لما لم يتم ولم يكن لها خصم ، لأن التركة صدقة على ما ذكرنا ، وكان لا يمكن أن يعول في ذلك على يمين أو نكول ، ولم يكن في الأمر إلا ما فعله . قال : وقد أنكر أبو علي ما قاله السائل من أنها لما رُدَّت في دعوى النحلة ادّعته إرثاً ، وقال : بل كان غلبت الإرث قبل ذلك ، فلما سمعت منه الخبر كفت وادّعت النحلة^(١) .

قال : فأما فعل عمر بن عبد العزيز فلم يثبت أنه ردّه على سبيل النحلة ، بل عمل في ذلك ما عمله عمر بن الخطاب بأن أقرّه في يد أمير المؤمنين عليه السلام ليصرف غلاتها في المواضع التي كان يجعلها رسول الله صلى الله عليه وآله فيه ، فقام بذلك مدة ، ثم ردّها إلى عمر في آخر سنته ، وكذلك فعل عمر بن عبد العزيز ؛ ولو ثبت أنه فعل بخلاف ما فعل السلف لكان هو المحجوج بفعلهم وقولهم . وأحد ما يقوى ما ذكرناه أن الأمر لما انتهى إلى أمير المؤمنين عليه السلام ترك فدك على ما كان ، ولم يجعله ميراثا لولد فاطمة ، وهذا يبين أن الشاهد كان غيره ، لأنه لو كان هو الشاهد لكان الأقرب أن يحكم بعلمه ؛ على أن الناس اختلفوا في الهبة إذالم تقبض ، فعند بعضهم تستحق بالعقد ، وعند بعضهم أنها إذا لم تقبض يصير وجودها كعدمها ، فلا يمتنع من هذا الوجه أن يمتنع أمير المؤمنين عليه السلام من ردّها ، وإن صحّ عنده عقد الهبة ، وهذا هو الظاهر ، لأن التسليم لو كان وقع لظهر أنه كان في يدها ، ولـكان ذلك كافيا في الاستحقاق ، فأما حُجَر أزواج النبي صلى الله عليه وآله فإنما تركت في أيديهن لأنها كانت لهن ، ونصّ الكتاب يشهد بذلك ، وقوله ﴿ وقرن في بيوتكن ﴾ ^(١) . ورؤى في الأخبار أن النبي صلى الله عليه وآله قسم ما كان له من الحُجَر على نسائه وبناته . ويبين صحة ذلك أنه لو كان ميراثا أو صدقة لكان أمير المؤمنين عليه السلام لما أفضى الأمر إليه يغيره .

قال : وليس لأحد أن يقول : إنما لم يغير ذلك لأن الملك قد صار له ، فتبرّع به ، وذلك أن الذي يحصل له ليس إلا ربع ميراث فاطمة عليها السلام ، وهو الثمن من ميراث رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقد كان يجب أن ينتصف لأولاد العباس وأولاد فاطمة منهم في باب الحُجَر ، يأخذ هذا الحقّ منهم ، فتركه ذلك يدلّ على صحة ما قلناه ، وليس يمكنهم بعد ذلك إلا التعلّق بالتقية ^(٢) ، وقد سبق الكلام فيها .

قال : وما يذكرونه أن فاطمة عليها السلام لغضبها على أبي بكر وعمر أوصت ألا يصليا عليها ، وأن تدفن سرا منها ، فدفنت ليلا ، وهذا كما ادعوا رواية رَوَّها عن جعفر ابن محمد عليهما السلام وغيره ، أن عمر ضرب فاطمة عليها السلام بالسوط ، وضرب الزبير بالسيف ، وأن عمر قصد منزلها وفيه على عليه السلام والزبير والمقداد وجماعة ممن تخلف عن أبي بكر وهم مجتمعون هناك ، فقال لها : ما أحدٌ بعدَ أبيك أحب إلينا منك ، وإيمُ الله لنن اجتماع هؤلاء النفر عندك لنحرقن عليهم ! فمنعت القوم من الاجتماع .

قال : ونحن لا نصدق هذه الروايات ولا نجوزها . وأما أمر الصلاة فقد روى أن أبا بكر هو الذي صلى على فاطمة عليها السلام وكبر عليها أربعاً ، وهذا أحد ما استدل به كثير من الفقهاء في التكبير على الميت ، ولا يصح أيضاً أنها دفنت ليلا ، وإن صحَّ ذلك فقد دفن رسولُ الله صلى الله عليه وآله ليلا ، ودفن عمرُ ابنه ليلا ، وقد كان أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وآله يدفنون بالنهار ويدفنون بالليل ، فما في هذا مما يطعن به ، بل الأقرب في النساء أن دفنهن ليلا أستر وأولى بالسنة .

ثم حكى عن أبي على تكذيب ما روى من الضرب بالسوط ؛ قال : والمروى عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه كان يتولّاها ، ويأتى القبر فيسلم عليهما مع تسليمه على رسول الله صلى الله عليه وآله ، روى ذلك عباد بن صهيب ، وشعبة بن الحجاج ، ومهدى ابن هلال ، والدراوردي ، وغيرهم ، وقد روى عن أبيه محمد بن على عليه السلام ، وعن على بن الحسين مثل ذلك ، فكيف يصح ما ادعوه ! وهل هذه الرواية إلا كروايتهم على أن على بن أبي طالب عليه السلام هو إسرائيل والحسن ميكائيل والحسين جبرائيل وفاطمة ملك الموت ، وآمنة أم النبي صلى الله عليه وآله ليلة القدر ! فإن صدقوا ذلك أيضاً قيل لهم : فعمربن الخطاب كيف يقدر على ضرب ملك الموت ! وإن قالوا : لا نصدق ذلك ، فقد جوزوا ردَّ هذه الروايات ، وصحَّ أنه لا يجوز التعويل على هذا الخبر وإنما

يتعلق بذلك مَنْ غَرَضَهُ الإلحاد كالورّاق ، وابن الراوندى ، لأنّ غرضهم القدح في الإسلام .

وحكى عن أبي على أنه قال : ولم صار غضبها إن ثبت كأنه غضب رسول الله صلى الله عليه وآله من حيث قال : « فمن أغضبها فقد أغضبني » ، بأولى من أن يقال : فمن أغضب أبا بكر وعمر فقد نافق وفارق الدين ، لأنه روى عنه عليه السلام قال : « حبّ أبي بكر وعمر إيمان ، وبغضهما نفاق » ، ومن يورد مثل هذا فقصده الطعن في الإسلام ، وأن يتوهم الناس أن أصحاب النبي صلى الله عليه وآله نافقوا مع مشاهدة الأعلام ليضعفوا دلالة العلم في النفوس .

قال : وأما حديث الإحراق فلو صحّ لم يكن طعنًا على عمر ، لأن له أن يهدّد من امتنع من المباينة إرادة للخلاف على المسلمين لكنه غير ثابت ، انتهى كلام قاضي القضاة^(١)

قال المرتضى : نحن نبتدئ فندلّ على أنّ فاطمة عليها السلام ما ادّعت من نحل فذلك إلا ما كانت مصيبة فيه ، وأن مانعها ومطالبها بالبيّنة متعنت ، عادل عن الصواب ، لأنها لا تحتاج إلى شهادة وبيّنة ، ثم نعطف على ما ذكره على التفصيل ، فنتكلم عليه .

أما الذى يدلّ على ما ذكرناه فهو أنها كانت معصومة من الغلط ، مأمونا منها فعل القبيح ، ومن هذه صفته لا يحتاج فيما يدعيه إلى شهادة وبيّنة .

فإن قيل : دلّوا على الأمرين ، قلنا : بيان الأوّل قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا ﴾^(٢) والآية تتناول جماعة منهم فاطمة

عليها السلام بما تواترت الأخبار في ذلك ، والإرادة هاهنا دلالة على وقوع الفعل للمراد .
 وأيضاً فيدلّ على ذلك قوله عليه السلام : « فاطمة بضعةً مني ، مَنْ آذاها فقد آذاني ،
 ومن آذاني فقد آذى الله عزّ وجلّ » ، وهذا يدلّ على عصمتها ؛ لأنها لو كانت ممن
 تقارف الذنوب لم يكن مَنْ يؤذيها مؤذياً له على كلّ حال ، بل كان متى فعل المستحقّ
 من ذنّبها ، أو إقامة الحدّ عليها ، إن كان الفعل يقتضيه سارّاً له ومطيعاً ، على أنّ لا يحتاج
 أن ننبّه في هذا الموضع على الدلالة على عصمتها ، بل يكفي في هذا الموضع العلم بصدقها فيما
 ادّعته ، وهذا لا خلاف فيه بين المسلمين ، لأنّ أحداً لا يشكّ أنّها لم تدّع ما ادّعته
 كاذبة ، وليس بعد ألا تكون كاذبة إلّا أن تكون صادقة ؛ وإنّما اختلفوا في هل يجب
 مع العلم بصدقها تسليم ما ادّعته بغير بينة أم لا يجب ذلك ! قال : الذي يدلّ على الفصل
 الثاني أنّ البينة إنّما تراد ليغلب في الظنّ صدق المدّعى ، ألا ترى أنّ المدّالة معتبرة في
 الشهادات لما كانت مؤثرة في غلبة الظنّ لما ذكرناه ، ولهذا جاز أن يحكم الحاكم بعلمه من
 غير شهادة ، لأنّ علمه أقوى من الشهادة ، ولهذا كان الإقرار أقوى من البينة ، من حيث
 كان أغلب في تأثير غلبة الظنّ ، وإذا قدّم الإقرار على الشهادة لقوّة الظنّ عنده ، فأولى أن
 يُقدّم العلم على الجميع ، وإذا لم يحتجّ مع الإقرار إلى شهادة لسقوط حكم الضعيف مع القوى ،
 لا يحتاج أيضاً مع العلم إلى ما يؤثر الظنّ من البينات والشهادات .

والذي يدلّ على صِحّة ما ذكرناه أيضاً أنّه لا خلاف بين أهل النقل في أنّ أعرابياً
 نازع النبيّ صلى الله عليه وآله في ناقة ، فقال عليه السلام : « هذه لي ؛ وقد خرجتُ إليك
 من ثمنها » ، فقال الأعرابيّ : من يشهد لك بذلك ؟ فقال خزيمه بن ثابت : أنا أشهد بذلك ؛
 فقال النبيّ صلى الله عليه وآله : « من أين علمت وما حضرت ذلك ؟ » ، قال : لا ، ولكن
 علمتُ ذلك من حيث علمت أنّك رسولُ الله ، فقال : « قد أجزتُ شهادتك ، وجعلتها
 شهادتين » ؛ فسَمِيَ ذا الشهادتين .

وهذه القصة شبيهة لقصة فاطمة عليها السلام ، لأنّ خزّيمة أكتفى في العلم بأن الناقة له صلى الله عليه وآله ، وشهد بذلك من حيث علم أنّه رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولا يقول إلّا حقاً ، وأمضى النبي صلى الله عليه وآله ذلك له من حيث لم يحضر الأبتياح وتسليم الثمن ، فقد كان يجب على مَنْ علم أنّ فاطمة عليها السلام لا تقول إلّا حقاً إلّا يستظهر عليها بطلب شهادة أو بينة . هذا وقد روى أنّ أبا بكر لما شهد أمير المؤمنين عليه السلام كتب بتسليم^(١) فذكّ إليها ، فأعرض عمر قضيتّه ، وخرق ما كتبه .

روى إبراهيم بن السعيد الثقفي ، عن إبراهيم بن ميمون قال : حدّثنا عيسى بن عبد الله ابن محمد بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ عليه السلام قال : جاءت فاطمة عليها السلام إلى أبي بكر وقالت : إنّ أبي أعطاني فذكّ ، وعليّ وأمّ أيمنَ بشهدان ، فقال : ما كنت لتقول على أبيك إلّا الحقّ ، قد أعطيتكِها ، ودعا بصحيفة من آدم فكتب لها فيها ؛ فخرجت فلقيت عمر ، فقال : من أين جئت يا فاطمة ؟ قالت : جئتُ من عند أبي بكر ، أخبرته أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعطاني فذكّ ، وأنّ عليّاً وأمّ أيمنَ بشهدان لي بذلك ، فأعطانيها ، وكتب لي^(٢) بها ؛ فأخذ عمر منها الكتاب ، ثمّ رجع إلى أبي بكر فقال : أعطيت فاطمة فذكّ ، وكتبت بها لها ؟ قال : نعم ، فقال : إنّ عليّاً يجرّ إلى نفسه ، وأمّ أيمنَ امرأة ، وبصق في الكتاب فحاه وخرقه .

وقد روى هذا المعنى من طرقٍ مختلفة ، على وجوه مختلفة ، فمن أراد الوقوف عليها ، واستقصاءها أخذها من مواضعها .

وليس لهم أن يقولوا : إنّها أخبار آحاد ، لأنّها وإن كانت كذلك فأقلّ أحوالها أنّ توجب الظنّ ، وتمنّع من القطع على خلاف معناها . وليس لهم أن يقولوا : كيف يسلم إليها

(١) ب : « يسلم » ؛ والصواب ما أثبتته من ١ ، د والشافعي (٢) الشافعي : « وكتبها لي » .

فَدَكَ وهو يَرَوِي عن الرسول أن ماخلفه صدقة ، وذلك لأنه لا تنافي بين الأمرين ، لأنه إنما سلمها على ماوردت به الرواية على سبيل النحل^(١) ، فلما وقعت المطالبة بالميراث روى الخبر في معنى الميراث ، فلا اختلاف بين الأمرين .

فأما إنكار صاحب الكتاب لكون فدك في يدها ، فما رأيناه أعتد في إنكار ذلك على حجة ، بل قال : لو كان ذلك في يدها لكان الظاهر أنها لها^(٢) . والأمر على ما قال ، فمن أين أنه لم يخرج عن يدها على وجه يقتضي الظاهر خلافه ! وقد روى من طرق مختلفة غير طريق أبي سعيد الذي ذكره صاحب الكتاب أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ ﴾^(٣) دعا النبي صلى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام فأعطاه فدك ! وإذا كان ذلك مرويًا فلا معنى لدفعه بغير حجة .

وقوله : لا خلاف أن العمل على الدعوى لا يجوز ، صحيح ، وقد بينا أن قولها كان معلوماً صحته ، وإتمام قوله : إنما يعمل على ذلك متى علم صحته بشهادة أو مايجرى مجراها ، أوحصلت بينة أو إقرار ، فيقال له : إما علمت بمشاهدة فلم يكن هناك ، وأما بينة فقد كانت على الحقيقة ، لأن شهادة أمير المؤمنين عليه السلام من أكبر البينات وأعدلها ، ولكن على مذهبك أنه لم تكن هناك بينة ، فمن أين زعمت أنه لم يكن هناك علم ! وإن لم يكن عن مشاهدة فقد أدخلت ذلك في جملة الأقسام .

فإن قال : لأن قولها بمجرد لا يكون جهةً للعلم ؛ قيل له : لم قلت ذلك ؟ أو ليس قد دللنا على أنها معصومة ، وأن الخطأ مأمونٌ عليها ! ثم لو لم يكن كذلك لكان قولها في تلك القضية معلوماً صحته على كل حال ، لأنها لو لم تكن مصيبة لكانت مبطلّة عاصية فيما ادّعته ، إذ الشبهة لا تدخل في مثله ؛ وقد أجمعت الأمة على أنها لم يظهر منها بعد

رسول الله صلى الله عليه وآله معصية بلا شك وارتياح ؛ بل أجمعوا على أنها لم تدع إلا الصحيح ، وإن اختلفوا ؛ فن قائل يقول : مانعها مخطئ ، وآخر يقول : هو أيضا مصيب ، لفقد البيّنة وإن علم صدقها .

وأما قوله : إنه لو حاكم غيره لطول بالبيّنة ، فقد تقدّم في هذا المعنى ما يكفي ، وقصة خزيمة بن ثابت وقبول شهادته تبطل هذا الكلام .

وأما قوله : إن أمير المؤمنين عليه السلام حاكم يهوديًا على الوجه الواجب في سائر الناس ، فقد روى ذلك ، إلا أن أمير المؤمنين ^(١) لم يفعل من ذلك ما كان يجب عليه أن يفعله ^(٢) ، وإنما تبرّع به ، وأستظهر بإقامة الحجّة فيه ؛ وقد أخطأ من طالبه بيّنة كائنا من كان . فأما اعتراضه بأمّ سلمة فلم يثبت من عصمتها ما ثبت من عصمة فاطمة عليها السلام ، فلذلك أحتاجت في دعواها إلى بيّنة . فأما إنكاره وأدعاؤه أنه لم يثبت أن الشاهد في ذلك كان أمير المؤمنين ، فلم يزد في ذلك إلا مجرد [الدعوى و] ^(٣) الإنكار ، والأخبار مستفيضة بأنّه عليه السلام شهد لها ، فدفع ذلك بالزّيف ^(٤) لا يُغني شيئاً أو قوله : إن الشاهد لها مولى لرسول الله صلى الله عليه وآله هو المنكر الذي ليس بمعروف .

وأما قوله : إنها جوّزت أن يحكم أبو بكر بالشاهد واليمين فطريف ؛ مع قوله فيما بعد : « إن التّركة صدقة ، ولا خصم فيها » ، فتدخل اليمين في مثلها ؛ أفترى أن فاطمة لم تكن تعلم من الشريعة هذا المقدار الذي نبه صاحب الكتاب عليه ! ولو لم تعلمه ما كان أمير المؤمنين عليه السلام وهو أعلم الناس بالشريعة يوافقها عليه .

وقوله : إنها جوّزت عند شهادة من شهد لها أن يتذكر غيرهم فيشهد باطل ، لأنّ مثلها لا يتعرض للظّنة والتهمة ، ويعرض قوله للردّ ، وقد كان يجب أن تعلم من يشهد لها

(١ - ١) الشافى : « لم يفعل ذلك وهو واجب عليه » .

(٣) الشافى : « باقتراح » .

(٢) من الشافى

مَنْ لا يشهد حتّى تكون دعواها على الوجه الذى يجب معه القبول والإمضاء ، وَمَنْ هو دونها فى الرتبة والجلالة والصيانة من أفناء الناس لا يتعرض لمثل هذه الخطّة ويتورّطها ، للتجويز الذى لا أصل له ، ولا أمارّة عليه .

فأما إنكار أبى علىّ لأن يكون النّخل قبل ادّعاء الميراث وعكسه الأمر فيه ، فأوّل ما فيه أنا لا نعرف له غرضاً صحيحاً فى إنكار ذلك ، لأنّ كون أحد الأمرين قبل الآخر لا يصحّ له مذهباً ، فلا يُفسد على مخالفته مذهباً .

ثم إنّ الأمر فى أنّ الكلام فى النّخل كان المتقدّم ظاهراً ، والروايات كلّها به واردة؛ وكيف يجوز أن تبتدىء بطلب الميراث فيما تدّعيه بعينه نَحْلاً ! أو ليس هذا يوجب أن تكون قد طالبت بحقّها من وجه لا تستحقّه منه مع الاختيار ! وكيف يجوز ذلك والميراثُ يشرّكها فيه غيرها ، والنّخل تنفرد به ! ولا ينقلب مثل ذلك علينا من حيث طالبت بالميراث بعد النّخل ؛ لأنّها فى الابتداء طالبت بالنّخل ، وهو الوجه الذى تستحقّ فذلك منه ، فلما دُفعت عنه طالبت ضرورةً بالميراث ، لأنّ للمدفع عن حقّه أن يتوصّل إلى تناوله بكلّ وجه وسبب ، وهذا بخلاف قول أبى علىّ ، لأنّه أضاف إليها ادّعاء الحقّ من وجه لا تستحقّه منه ، وهى مختارة .

وأما إنكاره أن يكون عمرُ بنُ عبد العزيز ردّ فذلك على وجه النّخل ، وادّعاؤه أنه فعل فى ذلك ما فعله عمر بن الخطاب من إقرارها فى يد أمير المؤمنين عليه السلام ، ليصرف غلاتها فى وجوها ، فأوّل ما فيه أنا لا نحتجّ عليه بفعل عمر بن عبد العزيز على أىّ وجه وقع ، لأنّ فعله ليس بحجّة ، ولو أردنا الاحتجاج بهذا الجنس من الحجج لذكرنا فعل المأمون ، فإنه ردّ فذلك بعد أن جلس مجلساً مشهوراً حكم فيه بين خصّمين نصبهما ، أحدهما لفاطمة ، والآخر لأبى بكر ، وردّها بعد قيام الحجّة ووضوح الأمر .

ومع ذلك فإنه قد أنكر من فعل عمر بن عبد العزيز ما هو معروف مشهور بلا خلاف بين أهل النقل فيه ، وقد رَوَى محمد بن زكريا الغلابي عن شيوخه ، عن أبي المقدام هشام ابن زياد مولى آل عثمان ، قال : لما ولّى عمرُ بن عبد العزيز ردّ فذك على ولد فاطمة ، وكتب إلى واليه على المدينة أبي بكر بن عمرو بن حزم يأمره بذلك ، فكتب إليه : إن فاطمة قد ولدت في آل عثمان ، وآل فلان وفلان ، فعلى من أردت منهم ؟ فكتب إليه : أما بعد ، فإنّ لو كتبت إليك أمرُك أن تذبح شاةً لكتبت إلى : أجماء أم قرناء^(١) ؟ أو كتبت إليك أن تذبح بقرة لسألتني : مالونها ؟ فإذا ورد عليك كتابي هذا فاقسمها في ولد فاطمة عليها السلام من على عليه السلام ؛ والسلام .

قال أبو المقدام : فنقمت بنو أمية ذلك على عمر بن عبد العزيز وعاتبوه فيه ، وقالوا له : هجّنت فعل الشيخين ، وخرج إليه عمر بن قيس في جماعة من أهل الكوفة ، فلما عاتبوه على فعله قال : إنكم جهلتم وعلمت ، ونسيتم وذكرتم ، إن أبا بكر محمد بن عمرو ابن حزم حدثني عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « فاطمة بضعة مني يسخطها ما يسخطني ، ويرضيني ما أرضاها » ، وإن فذك كان صافية على عهد أبي بكر وعمر ، ثم صار أمرها إلى مروان ، فوهبها لعبد العزيز أبي ، فورثتها أنا وإخوتي عنه ، فسألهم أن يبيعوني حصّتهم منها ، فمن باع وواهب ، حتى استجمعت لي ، فرأيت أن أردّها على ولد فاطمة . قالوا : فإن أبيت إلاّ هذا فأمسك الأصل ، واقسم الغلة ، ففعل .

وأما ما ذكره من ترك أمير المؤمنين عليه السلام فذك لما أفضى الأمر إليه ، واستدلاله بذلك على أنه لم يكن الشاهد فيها ، فالوجه في تركه عليه السلام ردّ فذك هو الوجه في إقراره .

أحكام القوم وكفّه عن نقضها وتغييرها ، وقد بينّا ذلك فيما سبق ، وذكرنا أنه كان في انتهاء الأمر إليه في بقية من التقيّة قويّة .

فأما استدلاله على أن حُجَرَ أزواج النّبىّ صلى الله عليه كانت لهنّ بقوله تعالى : ﴿ وَقرنَ في بُيُوتِكُنَّ ﴾ ^(١) فمن عجيب الاستدلال ، لأنّ هذه الإضافة لا تقتضى الملك ، بل العادة جارية فيها أن تستعمل من جهة السكنى ، ولهذا يقال : هذا بيتُ فلان ومسكنه ، ولا يراد بذلك الملك ، وقد قال تعالى : ﴿ لا تُخْرِجُوهُنَّ من بُيُوتِهِنَّ ولا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أن يأتينَ بفاحِشَةٍ مبيّنة ﴾ ^(٢) ، ولا شبهة في أنه تعالى أراد منازل الرجال التي يسكنون فيها زوجاتهم ، ولم يُرد بهذه الإضافة الملك .

فأما ما رواه من أن رسول الله صلى الله عليه وآله قسم حُجْرَه على نسائه وبناته ، فمن أين له إذا كان الخبر صحيحا أن هذه القسمة على وجه التملك دون الإسكان والإنزال ! ولو كان قد ملكهنّ ذلك لوجب أن يكون ظاهرا مشهورا .

فأما الوجه في ترك أمير المؤمنين لما صار الأمر إليه في يده منازعة الأزواج في هذه الحجر فهو ما تقدّم وتكرّر .

وأما قوله : إن أبا بكر هو الذى صلى على فاطمة وكبر أربعا ، وإن كثيرا من الفقهاء يستدلّون به في التكبير على الميت - وهو شيء ما سُمِعَ إلّا منه ، وإن كان تلقّاه عن غيره - فمن يجرى مجراه في العصبية ، وإلّا فالروايات المشهورة وكتب الآثار والسّير خالية من ذلك ، ولم يختلف أهل النقل في أن عليّا عليه السلام هو الذى صلى على فاطمة ، إلّا رواية نادرة شاذّة وردت بأن العباس رحمه الله صلى عليها .

وروى الواقدي : بإسناده في تاريخه ، عن الزهريّ ؛ قال : سألتُ ابنَ عباس :

متى دفنتم فاطمة عليها السلام ؟ قال : دفناها بليل بعد هذأة ؛ قال : قلت : فمن صلى عليها ؟ قال : عليّ .

وروى الطبري عن الحارث بن أبي أسامة ، عن المدائني ، عن أبي زكريا المجلافي أنّ فاطمة عليها السلام عُمل لها نعش قبل وفاتها ، فنظرت إليه ، فقالت : سترتموني ستركم الله !

قال أبو جعفر محمد بن جرير : والثبت في ذلك أنها زينب ، لأنّ فاطمة دُفنت ليلا ، ولم يحضرها إلاّ عليّ والعبّاس والمقداد والزبير .

وروى القاضي أبو بكر أحمد بن كامل بإسناده في تاريخه ، عن الزّهرى ؛ قال : حدثني عروة بن الزبير أنّ عائشة أخبرته أنّ فاطمة^(١) عاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر ، فلما توفيت دفنها عليّ ليلا ، وصلى عليها . وذكر في كتابه هذا أنّ عليّا والحسن والحسين عليهما السلام دفنوها ليلا ، وغيّبوا قبرها .

وروى سُفيان بن عيينة ، عن عمرو بن عبّيد ، عن الحسن بن محمد بن الحنفية ، أنّ فاطمة دُفنت ليلا .

وروى عبدُ الله بن أبي شيبّة ، عن يحيى بن سعيد القطّان ، عن معمر ، عن الزّهرى مثل ذلك .

وقال البلاذريّ في تاريخه : إنّ فاطمة عليها السلام لم تُر متبسّمة بعد وفاة النبيّ صلى الله عليه وآله ، ولم يعلم أبو بكر وعمرُ بموتها .

والأمر في هذا أوضح وأشهر من أن نُنْظَب في الاستشهاد عليه ، ونذكر الروايات فيه .

(١) الشافعي : « فاطمة بنت رسول الله »

فأما قوله : ولا يصحّ أنها دفنت ليلا وإن صحّ فقد دُفن فلان وفلان ليلا ؛ فقد بينّا أنّ دفنها ليلا في الصحّة أظهر من الشمس ، وأنّ منكر ذلك كالدافع للمشاهدات ، ولم يجعل دفنها ليلا بمجرد هوالْحُجّة ليقال : لقد دُفن فلان وفلان ليلا ، بل يقع الاحتجاج بذلك على ما وردت به الروايات المستفيضة الظاهرة التي هي كالتواتر ؛ أنها أوصت بأن تدفن ليلا حتى لا يصلّي الرجلان عليها ، وصرّحت بذلك وعهدت فيه عهدا بعد أن كانا ^(١) استأذنا عليها في مرّضا ليعوداها ، فأبت أن تأذن لهما ، فلما طالت عليهما المدافعة رَغِبَا إلى أمير المؤمنين عليه السلام في أن يستأذن لهما ، وجعلها حاجةً إليه ، وكلّما عليه السلام في ذلك ، وألحّ عليها ، فأذنت لهما في الدخول ، ثم أعرضت عنهما عند دخولهما ولم تكلمهما ، فلما خرجا قالت لأُمير المؤمنين عليه السلام : هل صنعت ما أردت ؟ قال : نعم ، قالت : فهل أنت صانع ما أمرك به ؟ قال : نعم ، قالت : فإني أنشدك الله ألاّ يُصلّيَا على جنازتي ، ولا يقومَا على قبري !

وروى أنه عَنَى قبرها ^(٢) وعلمّ عليه ^(٣) ، ورشّ أربعين قبرا في البقيع ، ولم يرشّ قبرها حتى لا يهتدى إليه ، وأنهما عاتباه على ترك إعلامهما بشأنها ، وإحضارهما الصلاة عليها ، فمن هاهنا احتججنا بالدفن ليلا ، ولو كان ليس غير الدفن بالليل من غير ما تقدّم عليه وما تأخر عنه ، لم يكن فيه حُجّة .

وأما حكايته عن أبي عليّ إنكار ضرب الرجل لها . وقوله : إنّ جعفر بن محمد وأباه وجدّه كانوا يتولّونهما ، فكيف لا ينكر أبو عليّ ذلك ، وأعتقاده فيهما اعتقاده ! وقد كنّا نظنّ أنّ مخالفينا يقتنعون أن ينسبوا إلى أئمتنا الكفّ عن القوم ، والإمساك ، وما ظننّا أنّهم يحمّلون أنفسهم على أن ينسبوا إليهم الثناء والولاء ،

وقد علم كل أحد أن أصحاب هؤلاء السادة المختصين بهم ، قد رَوَوْا عنهم ضد ما روى
شعبة بن الحجاج وفلان وفلان وقولهم : هما أول من ظلمنا حقنا ، وحمل الناس على رقابنا ،
وقولهم : إنهما أصفيا بإنائنا ، وأضطجعا بسبلنا ، وجلسا مجلسا نحن أحق به منهما ،
إلى غير ذلك من فنون التظلم والشكاية ، وهو طويل متسع ، ومن أراد استقصاء ذلك
فليُنظر في كتاب ” المعرفة “ ، لأبي إسحاق إبراهيم بن سعيد الثقفى ، فإنه قد ذكر عن
رجل من أهل البيت بالأسانيد النيرة ما لا زيادة عليه ، ثم لو صح ما ذكره شعبة لجاز أن
يُحْمَل على التقيّة .

وأما ذكره إسرائيل وميكائيل فإكنا نظن أن مثله يذكر ذلك ، وهذا من أقوال
الغلاة الذين ضلّوا في أمير المؤمنين عليه السلام وأهل البيت ، وليسوا من الشيعة
ولا من المسلمين ، فأى عيب علينا فيما يقولونه ! ثم إن جماعة من مخالفتنا قد غلّوا في
أبي بكر وعمر ، وروّوا روايات مختلفة فيهما تجري مجرى ما ذكره في الشناعة ، ولا يلزم
العقلاء وذوى الألباب من المخالفين عيب من ذلك .

وأما معارضة ما روى في فاطمة عليها السلام بما روى في : « أن حبهما إيمان ، وبفضهما
نفاق » ، فالخبر الذى رويناّه مُجمّع عليه ، والخبر الآخر مطعون فيه ، فكيف يعارض
ذلك بهذا !

وأما قوله : إنما قصد من يورد هذه الأخبار تضعيف دلالة الأعلام في النفوس ، من
حيث أضاف النفاق إلى من شاهدها ؛ فتشنيع في غير موضعه ، وأستناد إلى ما لا يُجْدَى
نفما ، لأن من شاهد الأعلام لا يضعفها ولا يؤهن دليلها . ولا يقدح في كونها حجة ، لأن
الأعلام ليست ملجئة إلى العلم ، ولا موجبة لحصوله على كل حال ، وإنما تثمر العلم لمن
أمعن النظر فيها من الوجه الذى تدلّ منه ، فمن عدل عن ذلك لسوء اختياره لا يكون

عدوله مؤثراً في دلالتها ، فكم قد عدل من العقلاء وذوى الأحلام الراجحة والألباب الصحيحة عن تأمل هذه الأعلام وإصابة الحق منها ! ولم يكن ذلك عندنا وعند صاحب الكتاب قادحاً في دلالة الأعلام . على أن هذا القول يُوجب أن ينفي الشك والنفاق عن كل من صحب النبي صلى الله عليه وآله وعاصره وشاهد أعلامه كأبي سفيان وابنه ، وعمرو بن العاص ، وفلان وفلان ؛ ممن قد اشتهر نفاقهم وظهر شكهم في الدين وارتياهم باتفاق بيننا وبينه ؛ وإن كانت إضافة النفاق إلى هؤلاء لا تقدح في دلالة الأعلام ، فكذلك القول في غيرهم .

فأما قوله : إن حديث الإحراق لم يصح ، ولو صح لساغ لعمر مثل ذلك ؛ فقد بينا أن خبر الإحراق قد رواه غير الشيعة .

وقوله : إنه يسوغ مثل ذلك ؛ فكيف يسوغ إحراق بيت علي وفاطمة عليهما السلام ! وهل في ذلك عذر يصنى إليه أو يسمع ! وإنما يكون علي وأصحابه خارقين للإجماع ومخالفين للمسلمين ؛ لو كان الإجماع قد تقرر وثبت ، وليس بمتقرر ولا ثابت مع خلاف علي وحده ، فضلاً عن أن يوافقه على ذلك غيره . وبعد ، فلا فرق بين أن يُهدد بالإحراق لهذه العلة ، وبين أن يضرب فاطمة عليها السلام لمثلها ؛ فإن إحراق المنازل أعظم من ضرب سوط أوسوطيين ؛ فلا وجه لامتناع الخالف من حديث الضرب إذا كان عنده مثل هذا الاعتذار ^(١) !

قلت : أما الكلام في عصمة فاطمة عليها السلام فهو بفن الكلام أشبه ، وللقول فيه موضع غير هذا .

وأما قول المرتضى : إذا كانت صادقة لم يبق حاجة إلى من يشهد لها ؛ فلنقتل أن

يقول : لم قلت ذلك ؟ ولم زعمت أن الحاجة إلى البيّنة إنما كانت لزيادة غلبة الظن ؟ ولم لا يجوز أن يكون الله تعالى يُعبد بالبيّنة لمصلحة يعلمها ؛ وإن كان المدعى لا يكذب ! أليس قد تعبد الله تعالى بالعدّة في العجوز التي قد أيست من الحمل ؛ وإن كان أصل وضعها لاستبراء الرحم !

وأما قصّة خزّيمة بن ثابت ؛ فيجوز أن يكون الله تعالى قد علم أن مصلحة المكلفين في تلك الصورة أن يكتفى بدعوى النبي صلى الله عليه وآله وحدها ؛ ويستغنى فيها عن الشهادة . ولا يمتنع أن يكون غير تلك الصورة مخالفا لها ، وإن كان المدعى لا يكذب . ويبين ذلك أن مذهب المرتضى جواز ظهور خوارق العادات على أيدي الأئمة والعالمين ؛ ولو قدرنا أن واحداً من أهل الصلاح والخير ادّعى دعوى ، وقال بمحضرة جماعة من الناس من جملتهم القاضي : اللهم إن كنت صادقاً فأظهر علىّ معجزة خارقة للعادة ؛ فظهرت عليه ، لعلمنا أنّه صادق ؛ ومع ذلك لا تقبل دعواه إلّا ببيّنة .

وسألت على بن الفارقيّ مدرّس المدرسة الغربية ببغداد ، فقلت له : أكانت فاطمة صادقة ؟ قال : نعم ، قلت : فلم لم يدفع إليها أبو بكر فدك وهي عنده صادقة ؟ فتبسّم ، ثم قال كلاماً لطيفاً مستحسنًا مع ناموسه وحرّمته وقلة دعايته ، قال : لو أعطاه اليوم فدك بمجرد دعواها لجاءت إليه غداً وادّعت لزوجها الخلافة ، وزحزحته عن مقامه ، ولم يكن يمكنه الاعتذار والموافقة بشيء ؛ لأنه يكون قد أسجل على نفسه أنّها صادقة فيما تدّعى كأنها ما كان من غير حاجة إلى بيّنة ولا شهود ؛ وهذا كلام صحيح ؛ وإن كان أخرجه نخرج الدّعاة والهزل .

فأما قول قاضي القضاة : لو كانت في يدها لكان الظاهر أنّها لها ، واعتراض المرتضى عليه بقوله : إنه لم يعتمد في إنكار ذلك على حجة ، بل قال : لو كانت في يدها لكان الظاهر أنّها لها ، والأمر على ما قال ؛ فمن أين أنّها لم تخرج عن يدها على وجهه ! كما أنّ الظاهر

يقضى خلافه ؛ فإنه لم يُجِبَ عما ذكره قاضى القضاة ؛ لأنّ معنى قوله : إنها لو كانت في يدها ، أى متصرفّة فيها لكانت اليد حجة في الملكية ؛ لأنّ اليد والتصرف حجة لا محالة ، فلو كانت في يدها تتصرف فيها وفي ارتفاقها كما يتصرف الناس في ضياعهم وأملاكهم لما احتاجت إلى الاحتجاج بأية الميراث ولا بدّغوى النحل ؛ لأنّ اليد حجة ، فهلا قالت لأبي بكر : هذه الأرض في يدي ؛ ولا يجوز انتزاعها مني إلا بحجة ! وحينئذ كان يسقط احتجاج أبي بكر بقوله : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث » ، لأنها ما تكون قد ادّعتها ميراثاً ليحتجّ عليها بالخبر . وخبر أبي سعيد في قوله « فأعطاها فذلك » ، يدلّ على الهبة لا على القبض والتصرف ؛ ولأنه يقال : أعطاني فلان كذا فلم أقبضه ، ولو كان الإعطاء هو القبض والتصرف لكان هذا الكلام متناقضاً .

فأما تعجّب المرتضى من قول أبي عليّ : إن دعوى الإرث كانت متقدمة على دعوى النحل ، وقوله : إنا لا نعرف له غرضاً في ذلك ، فإنه لا يصح له بذلك مذهب ، ولا يبطل على مخالفه مذهب ؛ فإن المرتضى لم يقف على مراد الشيخ أبي عليّ في ذلك ؛ وهذا شيء يرجع إلى أصول الفقه ، فإن أصحابنا استدّلوا على جواز تخصيص الكتاب بخبر الواحد بإجماع الصحابة ، لأنهم أجمعوا على تخصيص قوله تعالى : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ ^(١) برواية أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وآله : « لا نورث ، ما تركناه صدقة » ؛ قالوا : والصحيح في الخبر أنّ فاطمة عليها السلام طالبت بعد ذلك بالنحل لا بالميراث ، فلماذا قال الشيخ أبو عليّ : إن دعوى الميراث تقدّمت على دعوى النحل ، وذلك لأنه ثبت أنّ فاطمة انصرفت عن ذلك المجلس غير راضية ولا موافقة لأبي بكر ؛ فلو كانت دعوى الإرث متأخرة ، وانصرفت عن سخط لم يثبت الإجماع على تخصيص الكتاب بخبر الواحد ؛ أمّا إذا كانت دعوى الإرث متقدمة فلما روى لها الخبر أمسكت وانتقلت إلى النزاع من جهة أخرى ، فإنه يصحّ حينئذ الاستدلال بالإجماع على تخصيص الكتاب بخبر الواحد ،

فأما أنا فإنّ الأخبار عندي متعارضة، يدلّ بعضها على أنّ دعوى الإرث متأخرة ، ويدلّ بعضها على أنها متقدمة ؛ وأنا في هذا الموضع متوقف .

وما ذكره المرتضى من أنّ الحال تقتضى أن تكون البداية بدعوى النحل فصحيح ، وأما إخفاء القبر وكتان الموت وعدم الصلاة وكلّ ما ذكره المرتضى فيه فهو الذي يظهر ويقوى عندي ، لأن الروايات به أكثر وأصحّ من غيرها ، وكذلك القول في موجدتها وغضبها ، فأما المنقول عن رجال أهل البيت فإنّه يختلف ، فتارة وتارة ، وعلى كلّ حال فيل أهل البيت إلى ما فيه نصرة أبيهم وبيتهم .

وقد أخلّ قاضى القضاة بلفظة حكاها عن الشيعة فلم يتكلّم عليها وهى لفظة جيدة . قال : قد كان الأجهل أن يمنعهم التكرّم مما ارتكبا منها فضلا عن الدّين . وهذا الكلام لا جواب عنه ، ولقد كان التكرّم ورعاية حقّ رسول الله صلى الله عليه وآله وحفظ عهده يقتضى أن تعوّض ابنته بشيء يرضيها إن لم يستنزل المسلمون عن فذلك وتسلم إليها تطيبا لقلبها . وقد يسوغ للإمام أن يفعل ذلك من غير مشاورّة المسلمين إذا رأى المصلحة فيه ، وقد بعد العهد الآن بيننا وبينهم ، ولا نعلم حقيقة ما كان ، وإلى الله ترجع الأمور .

الأصل :

وَلَوْ شِئْتُ لَا هَتَدَيْتُ الطَّرِيقَ إِلَى مُصْنَى هَذَا الْعَسَلِ ، وَلُبَابِ هَذَا الْقَمَحِ ، وَنَسَائِجِ هَذَا الْقَرِّ ، وَلَكِنْ هَيْهَاتَ أَنْ يَغْلِبَنِي هَوَاىَ ، وَيَقُودَنِي جَشَعِي إِلَى تَخْيِيرِ الْأَطْعِمَةِ - وَلَعَلَّ بِالْحِجَارِ وَبِالْيَامَةِ مَنْ لَا طَمَعَ لَهُ فِي الْقَرْضِ ، وَلَا عَهْدَ لَهُ بِالشَّبَعِ - أَوْ أَبَيْتَ مَبْطَانًا وَحَوْلِي بَطُونٌ غَرَّتْنِي ، وَأَكْبَادُ حَرَّيْ ، أَوْ أَكُونُ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ : وَحَسْبُكَ عَارًا أَنْ تَبَيْتَ بَبِطْنَةً وَحَوْلَكَ أَكْبَادُ تَحْنُ إِلَى الْقِدِّ

أَفْتَنُ مِنْ نَفْسِي بِأَنْ يُقَالَ : هَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ؛ وَلَا أُشَارِكُهُمْ فِي مَكَارِهِ
الدَّهْرِ ، أَوْ أَكُونَ أَسْوَةً لَهُمْ فِي جُشُوبَةِ الْعَيْشِ ! فَمَا خُلِقْتُ لِشِفَانِي أَكُلُ الطَّيِّبَاتِ ،
كَالْبَهِيمَةِ الْمَرْبُوطَةِ ، هُمَّا عَلَفُهَا ، أَوْ الْمُرْسَلَةِ ، شُغْلُهَا تَقْمُّهَا ، تَكْتَرِشُ مِنْ أَغْلَافِهَا ،
وَتَلْهُو عَمَّا يُرَادُ بِهَا ، أَوْ أَتْرَكَ سُدًى ، أَوْ أَهْمَلْتُ عَابِتًا ، أَوْ أَجَرْتُ حَبْلَ الضَّلَالَةِ ، أَوْ
أَغْنَسْتُ طَرِيقَ الْمَتَاهَةِ !

البُزْجُ :

قد روى : « ولو شئت لا هتديت إلى هذا العسل المصفى ، ولباب هذا البُرِّ المنقى ؛
فضربت هذا بذاك ؛ حتى ينضج وقودا ، ويستحکم معقودا » .

وروى : « ولعل بالمدينة يتما ترابا يتصور سغباً ، أأيت مِبْطَانًا ، وحولى بطونُ غَرْنِي ،
إذن يحضرني يوم القيامة ، وهم من ذكر وأنتى » .

وروى : « بطونُ غَرْنِي » بإضافة « بطون » إلى « غَرْنِي » .

والقمح : الحنطة .

والجشع : أشدّ الحرص .

والمبطان : الذى لا يزال عظيم البطن من كثرة الأكل . فأما المبطن : فالضامر البطن ؛
وأما البطين ، فالعظيم البطن لا من الأكل ؛ وأما البطن ، فهو الذى لا يهتم إلا بطنه ؛
وأما المبطنون فالعليل البطن . و بطون غرنى : جاعة والبطنة : الكثرة ؛ وذلك أن يمتلئ
الإنسان من الطعام امتلاءً شديداً ، وكان يقال : ينبغى للإنسان أن يجعل وعاء بطنه أثلاثاً :
فثلث للطعام ، وثلث للشراب ، وثلث للنفس .

والتقّم: أكل الشاة ما بين يديها بمقمتها أى بشفتها؛ وكلّ ذى ظلف كالثور وغيره فهو ذو مقمة .

وتكثر من أعلافها : تملأ كرشها من العلف .

قوله : « أو أجرّ حبل الضلالة » منصوب بالمطف على « يشغلنى » ، وكذلك « أترك » ويقال : أجررته رسنه ، إذا أهملته .

والاعتساف : السلوك فى غير طريق واضح .

والمناهة : الأرض يتناه فيها أى يتحير .

وفى قوله : « لو شئت لاهتديت » شبه من قول عمر : لو نشاء لملأنا هذه الرّحاب من صلاتق وصناب ؛ وقد ذكرناه فيما تقدّم .

وهذا البيت من أبيات منسوبة إلى حاتم بن عبد الله الطائى الجواد ، وأولها :

أيا ابنة عبد الله وأبنة مالك	ويا ابنة ذى الجدين والفرس الورد ^(١)
إذا ماصنت الزاد فالتمسى له	أكيلاً فإننى لست آكله وخدى
قصياً بعيداً أو قريباً فإننى	أخاف مذمات الأحاديث من بعدى ^(٢)
كفى بك عارا أن تبيت ببطنة	وحولك أكبادٌ تحن إلى القد ^(٣)
وإنى لعبد الضيف مادام نازلاً	وما من خيالي غيرها شيمة العبد

(١) ديوان الحماسة بشرح الرزوق ٤ : ١٦٦٨

(٢) الحماسة : * أخاً طارقاً أو جار بيت فإننى *

(٣) لم يرد فى رواية الحماسة .

الأصل :

وَكَاَنِّي بِقَائِلِكُمْ يَقُولُ : إِذَا كَانَ هَذَا قُوتَ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ، فَقَدْ قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ عَنِ قِتَالِ الْأَفْرَانِ ، وَمُنَازَلَةِ الشُّجْعَانِ . الْأَوَّانَ الشَّجَرَةَ ^(١) الْبَرِّيَّةَ أَصْلَبُ عُودًا ، وَالرَّوَاتِعَ ^(٢) الْخَضِرَةَ أَرْقُ جُلُودًا ، وَالنَّابِتَاتِ الْعِذْيَةَ أَقْوَى وَقُودًا ، وَأَبْطَأُ خُودًا .

وَأَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ كَالضَّوِّ مِنَ الضَّوِّ ، وَالذَّرَاعِ مِنَ الْعِضْدِ ؛ وَاللَّهُ لَوْ تَطَاهَرَتْ الْعَرَبُ عَلَى قِتَالِي لَمَا وَلَّيْتُ عَنْهَا ، وَلَوْ أَمْسَكَتِ الْفُرْصُ ^(٣) مِنْ رِقَابِهَا لَسَارَعْتُ إِلَيْهَا ، وَسَأَجْهَدُ فِي أَنْ أُطَهِّرَ الْأَرْضَ مِنْ هَذَا الشَّخْصِ الْمَكْسُوسِ ، وَالْجَنْمِ الْمَرْكُوسِ ، حَتَّى تَخْرُجَ الْمَدْرَةُ مِنْ بَيْنِ حَبِّ الْخَصِيدِ .

الشَّرْحُ :

الشَّجَرَةُ الْبَرِّيَّةُ : الَّتِي تَنْبِتُ فِي الْبَرِّ الَّذِي لَا مَاءَ فِيهِ ، فَهِيَ أَصْلَبُ عُودًا مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي تَنْبِتُ فِي الْأَرْضِ النَّدِيَّةِ ، وَإِلَيْهِ وَقَعَتِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ : « وَالرَّوَاتِعِ الْخَضِرَةُ أَرْقُ جُلُودًا » .

ثُمَّ قَالَ : « وَالنَّابِتَاتِ الْعِذْيَةُ » الَّتِي تَنْبِتُ عِذْيًا ، وَالْعِذْيُ ، بِسُكُونِ الذَّالِ : الزَّرْعُ لَا يَسْقِيهِ إِلَّا مَاءُ الْمَطَرِ ، وَهُوَ يَكُونُ أَقْلًا أَخْذًا مِنَ الْمَاءِ مِنَ النَّبْتِ سَقِيًا ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّهَا تَكُونُ أَقْوَى وَقُودًا مِمَّا يَشْرَبُ الْمَاءُ السَّائِحُ أَوْ مَاءُ النَّاضِحِ ، وَأَبْطَأُ خُودًا ؛ وَذَلِكَ لِصَلَابَةِ جَرْمِهَا .

ثُمَّ قَالَ : « وَأَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَالضَّوِّ مِنَ الضَّوِّ ، وَالذَّرَاعِ مِنَ الْعِضْدِ » ؛

(٢) فِي د « وَالْمَرَاتِعِ » .

(١) فِي د « التَّرْبَةُ » .

(٣) فِي أ ، د « الْفُرْصَةُ » .

وذلك لأنّ الضوء الأول يكون علّة في الضوء الثاني ، ألا ترى أنّ الهواء المقابل للشمس بصير مضيئاً من الشمس ! فهذا الضّوء هو الضّوء الأول .

ثمّ إنه يقابل وجه الأرض فيضئ وجه الأرض منه ، فالضوء الذي على وجه الأرض هو الضوء الثاني ، وما دام الضوء الأول ضعيفاً فالضوء الثاني ضعيف ؛ فإذا ازداد الجوّ إضاءة ازداد وجه الأرض إضاءة ، لأنّ المعلول يتبع العلّة ، فشبه عليه السلام نفسه بالضوء الثاني ، وشبه رسول الله صلى الله عليه وآله بالضوء الأول ، وشبه منبع الأضواء والأنوار سبحانه وجلّت أسماؤه بالشمس التي توجب الضّوء الأوّل ثمّ الضوء الأول يوجب الضوء الثاني . وهاهنا نكته ، وهي أنّ الضوء الثاني يكون أيضاً علّة لضوء ثالث ؛ وذلك أنّ الضّوء الحاصل على وجه الأرض — وهو الضوء الثاني — إذا أشرق على جدار مقابل ذلك الجدار قريباً منه مكان مظلم ، فإنّ ذلك المكان يصير مضيئاً بعد أن كان مظلماً ، وإن كان لذلك المكان المظلم باب ، وكان داخل البيت مقابل ذلك الباب جدار كان ذلك الجدار أشدّ إضاءةً من باقي البيت ، ثمّ ذلك الجدار إن كان فيه ثقب إلى موضع آخر كان ما يحاذي ذلك البيت أشدّ إضاءةً مما حواليه ، وهكذا لا تزال الأضواء^(١) يوجب بعضها بعضاً على وجه الانعكاس بطريق العليّة ، وبشرط المقابلة ، ولا تزال تضعف درجة درجة إلى أن تضمحلّ ويعود الأمر إلى الظلمة ؛ وهكذا عالم العلوم ؛ والحكم المأخوذة من أمير المؤمنين عليه السلام لا تزال تضعف كما انتقلت من قوم إلى قوم إلى أن يعود الإسلام غرباً كبداً بموجب الخبر النبويّ الوارد في الصّحاح .

وأما قوله : « والذراع من العَضْد » فلأنّ الذراع فرع على العَضْد ، والعَضْد أصل ، ألا ترى أنّه لا يمكن أن يكون ذراع إلا إذا كان عضد ، ويمكن أن يكون عضد لا ذراع له ، ولهذا قال الراجز تولده :

يا بَكَرٍ بَكَرَيْنَ وَيَا خِلْبَ الكَبْدِ أَصْبَحْتَ مَنَى كَذْرَاعٍ مِنْ عَضْدٍ

(١) كذا في « د » ؛ ا ، ب : « لا يزال الضّوء » .

فشبه عليه السلام نفسه بالنسبة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بالذراع الذى العضد أصله وأسّ ، والمراد من هذا التشبيه الإبانة عن شدة الامتزاج والاتحاد والقرب بينهما ؛ فإنّ الضوء الثانى شبيه بالضوء الأول ، والذراع متصل بالعضد اتصالاً بيناً ؛ وهذه المنزلة قد أعطاها إياها رسول الله صلى الله عليه وآله فى مقامات كثيرة نحو قوله فى قصة براءة : « قد أمرت ألا يؤدى عني إلا أنا أو رجل مني » ، وقوله : « لتتهنّ يابني وليعة ، أو لأبعثنّ إليكم رجلاً مني » ، أو قال : « عديل نفسي » ، وقد سمّاه الكتاب العزيز « نفسه » فقال : ﴿ وَنِسَاءَ نَا وَنِسَاءَ كُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾ ^(١) ، وقد قال له : « لحك مختلط بلحمي ، ودمك مسوط بدمي ، وشبك وشبري واحد » .

فإن قلت أما قوله : « لو تظاهرت العرب علىّ لما وليت عنها » فاعلم ، فإلا الفائدة فى قوله : « ولو أمكنت الفرصة من رقابها لساّرت ^(٢) إليها » ؟ وهل هذا مما يفخر به الرؤساء ويمدّونه منقبة ؛ وإنما المنقبة أن لو أمكنته الفرصة تجاوز وعفا !

قلت : غرضه أن يقرّر فى نفوس أصحابه وغيرهم من العرب أنه يحارب على حقّ ، وأنّ حربه لأهل الشام كالجهد أيام رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنّ من يجاهد الكفار يجب عليه أن يغلّظ عليهم ، ويستأصل شأقتهم ، ألا ترى أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لما جاهد بنى قريظة وظفر لم يبق ولم ينف ، وحصد فى يوم واحد رقاب ألف إنسان صبراً فى مقام واحد ، لما علم فى ذلك من إعزاز الدين وإذلال المشركين ، فالعفو له مقام والانتقام له مقام .

قوله : « وسأجهد فى أن أطهر الأرض » ، الإشارة فى هذا إلى ماوية ، سمّاه شخصاً معكوساً ، وجسماً مركوساً ، والمراد انعكاس عقيدته ، وأنها ليست عقيدة هدى ، بل هى معاكسة للحق والصواب ، وسمّاه مركوساً من قولهم : ارتدّ كس فى الضلال ، والركس

ردّ الشيء مقلوبا ، قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ﴾ ^(١) ، أى قلبهم وردّهم إلى كفرهم ، فلما كان تاركا للفطرة التى كل مولود يولد عليها ، كان مرتكسا فى ضلاله ، وأصحاب التناسخ يفسرون هذا بتفسير آخر ، قالوا : الحيوان على ضريين : منتصب ومنحن ، فالمنتصب الإنسان ، والمنحنى ما كان رأسه منكوسا إلى جهة الأرض كالبهائم والسباع .

قالوا : وإلى ذلك وقعت الإشارة بقوله : ﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ^(٢) .

قالوا : فأصحاب الشقاوة تنتقل أنفسهم عند الموت إلى الحيوان المكبوب ، وأصحاب السعادة تنتقل أنفسهم إلى الحيوان المنتصب ، ولما كان معاوية عنده عليه السلام من أهل الشقاوة ، سماه معكوسا ومركوسا ، رمزا إلى هذا المعنى .

قوله : « حتى تخرج المدرة من بين حبّ الحصيد » ، أى حتى يتطهر الدين وأهله منه ، وذلك لأنّ الزّراع يجتهدون فى إخراج المدّر والحجر والشوك والعوسج ونحو ذلك من بين الزرع كي تفسد منافته . فيفسد الحبّ الذى يخرج منه ، فشبه معاوية بالمدّر ونحوه من مُفسِدات الحبّ ، وشبه الدّين بالحبّ الذى هو ثمرة الزرع .

الأفضل :

ومن هذا الكتاب وهو آخره :

إِلَيْكَ عَنِّي يَادُنْيَا ، فَحَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ ، قَدْ انْسَلَلْتُ مِنْ مَحَالِبِكَ ، وَأَفْلَتُ مِنْ حَبَائِلِكَ ، وَاجْتَنَبْتُ الذَّاهِبَ فِي مَدَاحِضِكَ .

أَيْنَ الْقُرُونُ الَّذِينَ غَرَرْتِهِمْ بِمَدَاعِبِكَ ! أَيْنَ الْأُمُّ الَّذِينَ فَتَنْتِهِمْ بِزَخَرَفِكَ !
فَهَا هُمْ رَهَائِنُ الْقُبُورِ ؛ وَمَضَامِينُ اللَّحُودِ .

وَاللَّهِ لَوْ كُنْتُ شَخْصًا مَرْتِيًا ، وَقَالَبًا حَسِيًّا ، لَأَقَمْتُ عَلَيْكَ حُدُودَ اللَّهِ فِي عِبَادِ
غَرَرْتِهِمْ بِالْأَمَانِيِّ ، وَأَتَمَّ أَلْقَيْنِيهِمْ فِي الْمَهَاوِي ، وَمُلُوكِ أَسْلَمْتِهِمْ إِلَى التَّلَفِ ، وَأَوْرَدْتِهِمْ
مَوَارِدَ الْبَلَاءِ ، إِذْ لَا وَرْدَ وَلَا صَدَرَ !

هَبْهَاتِ ! مَنْ وَطِئَ دَخْضَكَ زَلِقَ ، وَمَنْ رَكِبَ لُجْجَكَ غَرِقَ ، وَمَنْ أُرْوَرَ عَنْ
حَبَائِلِكَ وَفَقِيَ ، وَالسَّالِمُ مِنْكَ لَا يُبَالِي إِنْ ضَاقَ بِهِ مُنَاحُهُ ؛ وَالْأُنْيَا عِنْدَهُ كَيَوْمِ
حَانَ انْسِلَاحُهُ .



البُشْرُحُ :

إِلَيْكَ عَنِّي ، أَى اِبْعَدَى . وَحَبْلُكَ عَلَى غَارِ بَكَ ، كُنَايَةً مِنْ كُنَايَاتِ الطَّلَاقِ ، أَى اذْهَبِي
حَيْثُ شِئْتُ ، لِأَنَّ النَّاقَةَ إِذَا أَلْقَى حَبْلَهَا عَلَى غَارِهَا فَقَدْ فَسَحَ لَهَا أَنْ تَرعى حَيْثُ شَاءَتْ ،
وَتَذْهَبُ أَيْنَ شَاءَتْ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَرُدُّهَا زَمَامُهَا ، فَإِذَا أَلْقَى حَبْلَهَا عَلَى غَارِهَا فَقَدْ أَهْمَلَتْ .
وَالْغَارِبُ : مَا يَبِينُ السَّنَامَ وَالْعُنُقَ . وَالْمَدَاحِضُ : الْمَزَالِقُ .

وَقِيلَ : إِنْ فِي النُّسخَةِ الَّتِي بِخَطِّ الرُّضِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « غَرَرْتِهِمْ » بِالْيَاءِ ، وَكَذَلِكَ
« فَتَنْتِهِمْ » ، وَ « أَلْقَيْنِيهِمْ » ، وَ « أَسْلَمْتِهِمْ » ، وَ « أَوْرَدْتِهِمْ » ، وَالْأَحْسَنُ حَذْفُ الْيَاءِ ،
وَإِذَا كَانَتْ الرُّوَايَةُ وَرَدَتْ بِهَا فَهِيَ مِنْ إِشْبَاعِ الْكُسْرَةِ كَقَوْلِهِ :

أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي بِمَا فَعَلْتَ لَبُونُ بْنُ زِيَادٍ

وَمَضَامِينُ اللَّحُودِ ، أَى الَّذِينَ تَضَمَّنْتَهُمْ ، وَفِي الْحَدِيثِ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَضَامِينِ وَالْمَلَاقِيحِ ،
وَهِيَ مَا فِي أَصْلَابِ الْفُحُولِ وَبَطُونِ الْإِنَاثِ .

ثم قال : لو كنت أيتها الدنيا إنسانا محسوسا ، كالواحد من البشر ، لأقت عليك الحد كما فعلت بالناس .

ثم شرح أفعالها فقال : منهم من غرت ، ومنهم من أقيت في مهاوى الضلال والكفر ، ومنهم من أتلفت وأهلك .

ثم قال : ومن وطئ دحضك زلق ، مكان دحض أى مرلة .

ثم قال : لا يبالى من سلم منك إن ضاق مناخه ، لا يبالى بالفقر ، ولا بالمرض ولا بالحبوس والسجون وغير ذلك من أنواع الحزن ! لأن هذا كله حقير لا اعتداد به فى جنب السلامة من فتنه الدنيا .

قال : والدنيا عند من قد سلم منها كيوم قرب انقضاؤه وفناؤه .

الأصل :

أعزى عني أفو الله لا أذل لك فتستدليني ، ولا أسلس لك فتقوديني . وإني لله يميناً أستثنى فيها بمشيئة الله ، لأروضن نفسي رياضة تهش معها إلى القرص إذا قدرت عليه مطعوماً ، وتقنع بالملح مأدوماً ؛ ولا دعن مقاتي كعين ماء نضب معيها ، مستفرغة دموعها . أتمتلي السائمة من رغيها فتبرك ، وتشبع الربيضة من عشيها فتربض ، وبأكل علي من زاده فيهنج !

قرت إذا عينه إذا اقتدى بعد السنين المتطاولة بالبهيمة الهاملة ، والسائمة المرعية !

طوبى لنفس أدت إلى ربها فرضها ، وعركت بجنبها بؤسها ، وهجرت في

اللَّيْلِ غَمَضَهَا ، حَتَّى إِذَا غَلَبَ الْكَرَى عَلَيْهَا افْتَرَشَتْ أَرْضَهَا ، وَتَوَسَّدَتْ كَفُّهَا .
 فِي مَقْشَرٍ أَسْهَرَ عُيُونَهُمْ خَوْفُ مُعَادِهِمْ ، وَتَجَافَتْ عَنْ مَضَاجِعِهِمْ جُنُوبُهُمْ ، وَهَمَّهَتْ
 بِذِكْرِ رَبِّهِمْ شِفَاهُهُمْ ، وَتَقَشَّعَتْ بِطُولِ اسْتِغْفَارِهِمْ ذُنُوبُهُمْ ، ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ
 حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .

فَاتَّقِ اللَّهَ يَا بَنَى حَنِيفٍ وَلِتَكْفُفَ أَفْرَاصُكَ ؛ لِيَكُونَ مِنَ الذَّارِ خَلَاصُكَ .

الشُّنْجُ :

أَعَزَى : أَبْعَدَى ، يُقَالُ عَزَبَ الرَّجُلُ بِالْفَتْحِ ، أَيْ بَعُدَ . وَلَا أَسْلَسَ لَكَ بِفَتْحِ اللَّامِ ،
 أَيْ لَا أَنْقَادَ لَكَ ، سَلَسَ الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ يَسْلَسُ فَهُوَ بَيْنَ السَّلَسِ ، أَيْ سَهْلٍ قِيَادَهُ .
 ثُمَّ حَلَفَ ، وَاسْتَتْنَى بِالمَشِيئَةِ أَدْبَا كَمَا أَذَبَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 لِيَرُوضَنَّ نَفْسَهُ أَيْ يَدْرَبَهَا بِالْجُوعِ ، وَالْجُوعُ هُوَ أَصْلُ الرِّيَاضَةِ عِنْدَ الْحُكَمَاءِ
 وَأَرَبَابِ الطَّرِيقَةِ .

قَالَ : « حَتَّى أَهْشَ إِلَى الْقَرُصِ » ، أَيْ إِلَى الرَّغِيفِ وَأَقْنَعُ مِنَ الْإِدَامِ بِالْمَلْحِ .

وَنَضَبَ مَعِينَهَا : فَنَى مَاؤَهَا .

ثُمَّ أَنْكَرَ عَلَى نَفْسِهِ فَقَالَ : أَنْشَبَ السَّائِمَةَ مِنْ رَغِيهَا - بِكَسْرِ الرَّاءِ ، وَهُوَ الْكَلَامُ -
 وَالرَّبِيشَةُ - جَمَاعَةٌ مِنَ الْغَنَمِ أَوِ الْبَقَرِ تَرْبُضُ فِي أَمَاكِنِهَا . وَأَنَا أَيْضًا مِثْلُهَا أَشْبَعُ وَأَنَا أَم !
 لَقَدْ قَرَّتْ عَيْنِي إِذَا حَيْثُ ^(١) أَشَابَهُ الْبَهَائِمُ بَعْدَ الْجِهَادِ وَالسَّبْقِ وَالْعِبَادَةِ وَالْعِلْمِ وَالْجِدِّ فِي
 السَّنَنِ الْمُتَطَوَّلَةِ .

قَوْلُهُ : « وَعَرَكْتَ بِجَنْبِهَا بؤْسَهَا » ، أَيْ صَبَرْتَ عَلَى بؤْسِهَا ، وَالمَشَقَّةُ الَّتِي تَنَالُهَا ، يُقَالُ : قَدْ

عَرَكَ فُلَانٌ بِجَنْبِهِ الْأَذَى أَيْ أَغْضَى عَنْهُ ، وَصَبَرَ عَلَيْهِ .

(١) فِي د د إِذ .

قوله : « افترشت أرضها » أى لم يكن لها فراش إلا الأرض .

« وتوسدت كفها » ، لم يكن لها وسادة إلا الكف .

« وتجاغت عن مضاجعهم جنوبهم » لفظ الكتاب العزيز ﴿ تَجَاوَى جُنُوبُهُمْ »

عن المضاجع^(١) .

ومهمت : تكلمت كلاما خفيا .

وتقشعت ذنوبهم : زالت وذهبت كما يتقشع السحاب .

قوله : « ولتكف أقراصك » ، إنما هو نهى لابن حنيف أن يكف عن

الأقراص ، وإن كان اللفظ يقتضى أن تكف الأقراص عن ابن حنيف . وقد رواها

قوم بالنصب ، قالوا : « فأتق الله يا ابن حنيف ولتكف أقراصك » لترجو بها من

النار خلاصك » ، والتاء هاهنا للأمر عوض الياء ، وهى لغة لا بأس بها ، وقد قيل : إن

رسول الله صلى الله عليه وآله قرأ : ﴿ فَبِذَلِكَ فَلْتَفَرَّحُوا ﴾^(٢) ، بالتاء .

ثم الجزء السادس عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

وبليه الجزء السابع عشر

فهرسالموضوعات

صفحة	
٣	٢٩ - من كتاب له عليه السلام إلى أهل البصرة
٦	٣٠ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية
	٣١ - من وصية له عليه السلام للحسن ابنه ، كتبها إليه بحاضرين عند
١٢٢-٩	الفراق من صفين
٥٢-٩	ترجمة الحسن بن علي وذكر بعض أخباره
٥٦، ٥٥	بعض ما قيل من الشعر في الدهر وفعله بالإنسان
٩٣-٩١	أقوال حكيمة في وصف الدنيا وفناء الخلق
١٢٨، ١٢٧	بعض ما قيل من الشعر في الغيرة
١٣٠، ١٢٩	اعتزاز الفرزدق بقومه
١٣١، ١٣٠	وفود الوليد بن جابر على معاوية
١٣٢	٣٢ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية
١٣٦-١٣٣	ذكر بعض ما دار بين علي ومعاوية من الكتب
١٣٨	٣٣ - من كتاب له عليه السلام إلى قثم بن العباس وهو عامله على مكة
١٤١، ١٤٠	قثم بن العباس وبعض أخباره
	٣٤ - من كتاب له عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر لما بلغه توجده من
١٤٢	عزله بالأشتر على مصر
١٤٣، ١٤٢	محمد بن أبي بكر وبعض أخباره

صفحة

- ٣٥ - من كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس بعد مقتل محمد
ابن أبي بكر
١٤٥
- ٣٦ - من كتاب له عليه السلام إلى أخيه عقيل بن أبي طالب في ذكر
جيش أنفذه إلى بعض الأعداء
١٤٨
- ٣٧ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية
١٥٣
- ٣٨ - من كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر لما ولى عليهم الأشتر
١٥٦
- ٣٩ - من كتاب له عليه السلام إلى عمرو بن العاص
١٦٠
- ٤٠ - من كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله
١٦٤
- ٤١ - من كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله أيضا
١٦٧
- اختلاف الرأي فيمن كتب له هذا الكتاب
١٦٩-١٧٢
- ٤٢ - من كتاب له عليه السلام إلى عمر بن أبي سلمة الخزومي
١٧٣
- عمر بن أبي سلمة ونسبه وبعض أخباره
١٧٣، ١٧٤
- النعمان بن مجلان ونسبه وبعض أخباره
١٧٤
- ٤٣ - من كتاب له عليه السلام إلى مصقلة بن هبيرة الشيباني ، وكان
عامله على أرشير خرة
١٧٥
- ٤٤ - من كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه ، وقد بلغه أن معاوية
كتب إليه يريد خديعته واستلحاقه
١٧٧
- نسب زياد بن أبيه وذكر بعض أخباره وكتبه وخطبه
١٧٩-٢٠٤
- ٤٥ - من كتاب له عليه السلام إلى عثمان بن حنيف عامله على البصرة
عثمان بن حنيف ونسبه
٢٠٥-٢٩٥
٢٠٥، ٢٠٦

صفحة

- ذكر ماورد من السير والأخبار في أمر فدك وفيه فصول :
- الفصل الأول فيما ورد من الأخبار والسير المنقولة من أفواه أهل الحديث وكتبهم
- ٢٣٦-٢١٠
- الفصل الثاني في النظر في أن النبي صلى الله عليه وسلم هل يورث أم لا ؟
- ٢٦٨-٢٣٧
- الفصل الثالث في أن فدك هل صح كونها نخلة رسول الله لفاطمة أم لا
- ٢٨٦-٢٦٨